

تفسیر مظہری

جلد نہم

سورہ نمل سے سورہ یسین تک
پارہ ۱۹ رکوع ۱۵ تا پارہ ۲۳ رکوع ۲

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شمس الدین عثمانی مجددی دہلوی

تشریحی ترجمہ و ضروری اضافات

مولانا سید عبد اللہ اسماعیل

رَفِیقُ مَدْرَۃِ الْمُتَلَفِّفِینَ

ناشر

دَارُ الْإِشَاعَةِ

ایڈو. بازار کراچی ۷ — فون ۳۷۶۸

کاپی رائٹڈ جسٹیشن نمبر
اس ترجمہ و کچھ رنگ کے حقوق ملکیت پاکستان میں حق دار الاشاعت کراچی محفوظ ہے۔

باہتمام : ذلیل اشرف مٹھی و اشاعت کراچی
طاعت : ۱۹۹۹ء تکمیل پریس کراچی
شعانت : صفحات ۶ جلد

﴿..... ملنے کے پتے.....﴾

ذوالقرآن اردو بازار کراچی
ذوالقرآن اسلامیات ۱۹۰۰ اسلام آباد
کتب سید احمد شہید گورنمنٹ کراچی
کتب احمدیہ فیضانِ اسلام پاکستان
کتب رحمانیہ ۱۸۰۰ اسلام آباد

ذوالقرآن اردو بازار کراچی
ذوالقرآن ۲۵-۲۶ اسلام آباد
کتب سید احمد شہید گورنمنٹ کراچی
کتب احمدیہ فیضانِ اسلام پاکستان
کتب رحمانیہ ۱۸۰۰ اسلام آباد

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۲۵	ذکر کے ملتے جلتے کے بار ہیں حدیث ذکر اللہ کے لئے چھینے والوں پر فرشتے چھا جاتے ہیں۔	۹۷	تسمیہ سے اسے لیں کہ صلیبیہ اور اچلا (حدیث)
۱۲۶	حدیث انا عندی عن عبدی بنی واندعہ اذا ذکر فی خزانے	۹۸	کمانے والا فکر گزار دھندہ در صابر کی طرف سے
۱۲۷	آریلہ بندہ میرے حلق جبرائیل اور گناہ سے میں اس کی	۹۹	جو خوشی اللہ کی رحمت سے روکے فرد تسمیہ پیدائش کے
۱۲۸	گناہ کے مطابق اس کے پاس ہو جائوں۔ حدیث قدسی	۱۰۰	۱۰۰
۱۲۹	توکل کا بیان	۱۰۱	۱۰۱
۱۳۰	سورة الزمر	۱۰۲	۱۰۲
۱۳۱	۱۳۱	۱۰۳	۱۰۳
۱۳۲	۱۳۲	۱۰۴	۱۰۴
۱۳۳	۱۳۳	۱۰۵	۱۰۵
۱۳۴	۱۳۴	۱۰۶	۱۰۶
۱۳۵	۱۳۵	۱۰۷	۱۰۷
۱۳۶	۱۳۶	۱۰۸	۱۰۸
۱۳۷	۱۳۷	۱۰۹	۱۰۹
۱۳۸	۱۳۸	۱۱۰	۱۱۰
۱۳۹	۱۳۹	۱۱۱	۱۱۱
۱۴۰	۱۴۰	۱۱۲	۱۱۲
۱۴۱	۱۴۱	۱۱۳	۱۱۳
۱۴۲	۱۴۲	۱۱۴	۱۱۴
۱۴۳	۱۴۳	۱۱۵	۱۱۵
۱۴۴	۱۴۴	۱۱۶	۱۱۶
۱۴۵	۱۴۵	۱۱۷	۱۱۷
۱۴۶	۱۴۶	۱۱۸	۱۱۸
۱۴۷	۱۴۷	۱۱۹	۱۱۹
۱۴۸	۱۴۸	۱۲۰	۱۲۰
۱۴۹	۱۴۹	۱۲۱	۱۲۱
۱۵۰	۱۵۰	۱۲۲	۱۲۲
۱۵۱	۱۵۱	۱۲۳	۱۲۳
۱۵۲	۱۵۲	۱۲۴	۱۲۴
۱۵۳	۱۵۳	۱۲۵	۱۲۵
۱۵۴	۱۵۴	۱۲۶	۱۲۶
۱۵۵	۱۵۵	۱۲۷	۱۲۷
۱۵۶	۱۵۶	۱۲۸	۱۲۸
۱۵۷	۱۵۷	۱۲۹	۱۲۹
۱۵۸	۱۵۸	۱۳۰	۱۳۰
۱۵۹	۱۵۹	۱۳۱	۱۳۱
۱۶۰	۱۶۰	۱۳۲	۱۳۲
۱۶۱	۱۶۱	۱۳۳	۱۳۳
۱۶۲	۱۶۲	۱۳۴	۱۳۴
۱۶۳	۱۶۳	۱۳۵	۱۳۵
۱۶۴	۱۶۴	۱۳۶	۱۳۶
۱۶۵	۱۶۵	۱۳۷	۱۳۷
۱۶۶	۱۶۶	۱۳۸	۱۳۸
۱۶۷	۱۶۷	۱۳۹	۱۳۹
۱۶۸	۱۶۸	۱۴۰	۱۴۰
۱۶۹	۱۶۹	۱۴۱	۱۴۱
۱۷۰	۱۷۰	۱۴۲	۱۴۲
۱۷۱	۱۷۱	۱۴۳	۱۴۳
۱۷۲	۱۷۲	۱۴۴	۱۴۴
۱۷۳	۱۷۳	۱۴۵	۱۴۵
۱۷۴	۱۷۴	۱۴۶	۱۴۶
۱۷۵	۱۷۵	۱۴۷	۱۴۷
۱۷۶	۱۷۶	۱۴۸	۱۴۸
۱۷۷	۱۷۷	۱۴۹	۱۴۹
۱۷۸	۱۷۸	۱۵۰	۱۵۰
۱۷۹	۱۷۹	۱۵۱	۱۵۱
۱۸۰	۱۸۰	۱۵۲	۱۵۲
۱۸۱	۱۸۱	۱۵۳	۱۵۳
۱۸۲	۱۸۲	۱۵۴	۱۵۴
۱۸۳	۱۸۳	۱۵۵	۱۵۵
۱۸۴	۱۸۴	۱۵۶	۱۵۶
۱۸۵	۱۸۵	۱۵۷	۱۵۷
۱۸۶	۱۸۶	۱۵۸	۱۵۸
۱۸۷	۱۸۷	۱۵۹	۱۵۹
۱۸۸	۱۸۸	۱۶۰	۱۶۰
۱۸۹	۱۸۹	۱۶۱	۱۶۱
۱۹۰	۱۹۰	۱۶۲	۱۶۲
۱۹۱	۱۹۱	۱۶۳	۱۶۳
۱۹۲	۱۹۲	۱۶۴	۱۶۴
۱۹۳	۱۹۳	۱۶۵	۱۶۵
۱۹۴	۱۹۴	۱۶۶	۱۶۶
۱۹۵	۱۹۵	۱۶۷	۱۶۷
۱۹۶	۱۹۶	۱۶۸	۱۶۸
۱۹۷	۱۹۷	۱۶۹	۱۶۹
۱۹۸	۱۹۸	۱۷۰	۱۷۰
۱۹۹	۱۹۹	۱۷۱	۱۷۱
۲۰۰	۲۰۰	۱۷۲	۱۷۲
۲۰۱	۲۰۱	۱۷۳	۱۷۳
۲۰۲	۲۰۲	۱۷۴	۱۷۴
۲۰۳	۲۰۳	۱۷۵	۱۷۵
۲۰۴	۲۰۴	۱۷۶	۱۷۶
۲۰۵	۲۰۵	۱۷۷	۱۷۷
۲۰۶	۲۰۶	۱۷۸	۱۷۸
۲۰۷	۲۰۷	۱۷۹	۱۷۹
۲۰۸	۲۰۸	۱۸۰	۱۸۰
۲۰۹	۲۰۹	۱۸۱	۱۸۱
۲۱۰	۲۱۰	۱۸۲	۱۸۲
۲۱۱	۲۱۱	۱۸۳	۱۸۳
۲۱۲	۲۱۲	۱۸۴	۱۸۴
۲۱۳	۲۱۳	۱۸۵	۱۸۵
۲۱۴	۲۱۴	۱۸۶	۱۸۶
۲۱۵	۲۱۵	۱۸۷	۱۸۷
۲۱۶	۲۱۶	۱۸۸	۱۸۸
۲۱۷	۲۱۷	۱۸۹	۱۸۹
۲۱۸	۲۱۸	۱۹۰	۱۹۰
۲۱۹	۲۱۹	۱۹۱	۱۹۱
۲۲۰	۲۲۰	۱۹۲	۱۹۲
۲۲۱	۲۲۱	۱۹۳	۱۹۳
۲۲۲	۲۲۲	۱۹۴	۱۹۴
۲۲۳	۲۲۳	۱۹۵	۱۹۵
۲۲۴	۲۲۴	۱۹۶	۱۹۶
۲۲۵	۲۲۵	۱۹۷	۱۹۷
۲۲۶	۲۲۶	۱۹۸	۱۹۸
۲۲۷	۲۲۷	۱۹۹	۱۹۹
۲۲۸	۲۲۸	۲۰۰	۲۰۰
۲۲۹	۲۲۹	۲۰۱	۲۰۱
۲۳۰	۲۳۰	۲۰۲	۲۰۲
۲۳۱	۲۳۱	۲۰۳	۲۰۳
۲۳۲	۲۳۲	۲۰۴	۲۰۴
۲۳۳	۲۳۳	۲۰۵	۲۰۵
۲۳۴	۲۳۴	۲۰۶	۲۰۶
۲۳۵	۲۳۵	۲۰۷	۲۰۷
۲۳۶	۲۳۶	۲۰۸	۲۰۸
۲۳۷	۲۳۷	۲۰۹	۲۰۹
۲۳۸	۲۳۸	۲۱۰	۲۱۰
۲۳۹	۲۳۹	۲۱۱	۲۱۱
۲۴۰	۲۴۰	۲۱۲	۲۱۲
۲۴۱	۲۴۱	۲۱۳	۲۱۳
۲۴۲	۲۴۲	۲۱۴	۲۱۴
۲۴۳	۲۴۳	۲۱۵	۲۱۵
۲۴۴	۲۴۴	۲۱۶	۲۱۶
۲۴۵	۲۴۵	۲۱۷	۲۱۷
۲۴۶	۲۴۶	۲۱۸	۲۱۸
۲۴۷	۲۴۷	۲۱۹	۲۱۹
۲۴۸	۲۴۸	۲۲۰	۲۲۰
۲۴۹	۲۴۹	۲۲۱	۲۲۱
۲۵۰	۲۵۰	۲۲۲	۲۲۲
۲۵۱	۲۵۱	۲۲۳	۲۲۳
۲۵۲	۲۵۲	۲۲۴	۲۲۴
۲۵۳	۲۵۳	۲۲۵	۲۲۵
۲۵۴	۲۵۴	۲۲۶	۲۲۶
۲۵۵	۲۵۵	۲۲۷	۲۲۷
۲۵۶	۲۵۶	۲۲۸	۲۲۸
۲۵۷	۲۵۷	۲۲۹	۲۲۹
۲۵۸	۲۵۸	۲۳۰	۲۳۰
۲۵۹	۲۵۹	۲۳۱	۲۳۱
۲۶۰	۲۶۰	۲۳۲	۲۳۲
۲۶۱	۲۶۱	۲۳۳	۲۳۳
۲۶۲	۲۶۲	۲۳۴	۲۳۴
۲۶۳	۲۶۳	۲۳۵	۲۳۵
۲۶۴	۲۶۴	۲۳۶	۲۳۶
۲۶۵	۲۶۵	۲۳۷	۲۳۷
۲۶۶	۲۶۶	۲۳۸	۲۳۸
۲۶۷	۲۶۷	۲۳۹	۲۳۹
۲۶۸	۲۶۸	۲۴۰	۲۴۰
۲۶۹	۲۶۹	۲۴۱	۲۴۱
۲۷۰	۲۷۰	۲۴۲	۲۴۲
۲۷۱	۲۷۱	۲۴۳	۲۴۳
۲۷۲	۲۷۲	۲۴۴	۲۴۴
۲۷۳	۲۷۳	۲۴۵	۲۴۵
۲۷۴	۲۷۴	۲۴۶	۲۴۶
۲۷۵	۲۷۵	۲۴۷	۲۴۷
۲۷۶	۲۷۶	۲۴۸	۲۴۸
۲۷۷	۲۷۷	۲۴۹	۲۴۹
۲۷۸	۲۷۸	۲۵۰	۲۵۰
۲۷۹	۲۷۹	۲۵۱	۲۵۱
۲۸۰	۲۸۰	۲۵۲	۲۵۲
۲۸۱	۲۸۱	۲۵۳	۲۵۳
۲۸۲	۲۸۲	۲۵۴	۲۵۴
۲۸۳	۲۸۳	۲۵۵	۲۵۵
۲۸۴	۲۸۴	۲۵۶	۲۵۶
۲۸۵	۲۸۵	۲۵۷	۲۵۷
۲۸۶	۲۸۶	۲۵۸	۲۵۸
۲۸۷	۲۸۷	۲۵۹	۲۵۹
۲۸۸	۲۸۸	۲۶۰	۲۶۰
۲۸۹	۲۸۹	۲۶۱	۲۶۱
۲۹۰	۲۹۰	۲۶۲	۲۶۲
۲۹۱	۲۹۱	۲۶۳	۲۶۳
۲۹۲	۲۹۲	۲۶۴	۲۶۴
۲۹۳	۲۹۳	۲۶۵	۲۶۵
۲۹۴	۲۹۴	۲۶۶	۲۶۶
۲۹۵	۲۹۵	۲۶۷	۲۶۷
۲۹۶	۲۹۶	۲۶۸	۲۶۸
۲۹۷	۲۹۷	۲۶۹	۲۶۹
۲۹۸	۲۹۸	۲۷۰	۲۷۰
۲۹۹	۲۹۹	۲۷۱	۲۷۱
۳۰۰	۳۰۰	۲۷۲	۲۷۲
۳۰۱	۳۰۱	۲۷۳	۲۷۳
۳۰۲	۳۰۲	۲۷۴	۲۷۴
۳۰۳	۳۰۳	۲۷۵	۲۷۵
۳۰۴	۳۰۴	۲۷۶	۲۷۶
۳۰۵	۳۰۵	۲۷۷	۲۷۷
۳۰۶	۳۰۶	۲۷۸	۲۷۸
۳۰۷	۳۰۷	۲۷۹	۲۷۹
۳۰۸	۳۰۸	۲۸۰	۲۸۰
۳۰۹	۳۰۹	۲۸۱	۲۸۱
۳۱۰	۳۱۰	۲۸۲	۲۸۲
۳۱۱	۳۱۱	۲۸۳	۲۸۳
۳۱۲	۳۱۲	۲۸۴	۲۸۴
۳۱۳	۳۱۳	۲۸۵	۲۸۵
۳۱۴	۳۱۴	۲۸۶	۲۸۶
۳۱۵	۳۱۵	۲۸۷	۲۸۷
۳۱۶	۳۱۶	۲۸۸	۲۸۸
۳۱۷	۳۱۷	۲۸۹	۲۸۹
۳۱۸	۳۱۸	۲۹۰	۲۹۰
۳۱۹	۳۱۹	۲۹۱	۲۹۱
۳۲۰	۳۲۰	۲۹۲	۲۹۲
۳۲۱	۳۲۱	۲۹۳	۲۹۳
۳۲۲	۳۲۲	۲۹۴	۲۹۴
۳۲۳	۳۲۳	۲۹۵	۲۹۵
۳۲۴	۳۲۴	۲۹۶	۲۹۶
۳۲۵	۳۲۵	۲۹۷	۲۹۷
۳۲۶	۳۲۶	۲۹۸	۲۹۸
۳۲۷	۳۲۷	۲۹۹	۲۹۹
۳۲۸	۳۲۸	۳۰۰	۳۰۰
۳۲۹	۳۲۹	۳۰۱	۳۰۱
۳۳۰	۳۳۰	۳۰۲	۳۰۲
۳۳۱	۳۳۱	۳۰۳	۳۰۳
۳۳۲	۳۳۲	۳۰۴	۳۰۴
۳۳۳	۳۳۳	۳۰۵	۳۰۵
۳۳۴	۳۳۴	۳۰۶	۳۰۶
۳۳۵	۳۳۵	۳۰۷	۳۰۷
۳۳۶	۳۳۶	۳۰۸	۳۰۸
۳۳۷	۳۳۷	۳۰۹	۳۰۹
۳۳۸	۳۳۸	۳۱۰	۳۱۰
۳۳۹	۳۳۹	۳۱۱	۳۱۱
۳۴۰	۳۴۰	۳۱۲	۳۱۲
۳۴۱	۳۴۱	۳۱۳	۳۱۳
۳۴۲	۳۴۲	۳۱۴	۳۱۴
۳۴۳	۳۴۳	۳۱۵	۳۱۵
۳۴۴	۳۴۴	۳۱۶	۳۱۶
۳۴۵	۳۴۵	۳۱۷	۳۱۷
۳۴۶	۳۴۶	۳۱۸	۳۱۸
۳۴۷	۳۴۷	۳۱۹	۳۱۹
۳۴۸	۳۴۸	۳۲۰	۳۲۰
۳۴۹	۳۴۹	۳۲۱	۳۲۱
۳۵۰	۳۵۰	۳۲۲	۳۲۲
۳۵۱	۳۵۱	۳۲۳	۳۲۳
۳۵۲	۳۵۲	۳۲۴	۳۲۴
۳۵۳	۳۵۳	۳۲۵	۳۲۵
۳۵۴	۳۵۴	۳۲۶	۳۲۶
۳۵۵	۳۵۵	۳۲۷	۳۲۷
۳۵۶	۳۵۶	۳۲۸	۳۲۸
۳۵۷	۳۵۷	۳۲۹	۳۲۹
۳۵۸	۳۵۸	۳۳۰	۳۳۰
۳۵۹	۳۵۹	۳۳۱	۳۳۱
۳۶۰	۳۶۰	۳۳۲	۳۳۲
۳۶۱	۳۶۱	۳۳۳	۳۳۳
۳۶۲	۳۶۲	۳۳۴	۳۳۴
۳۶۳	۳۶۳	۳۳۵	۳۳۵
۳۶۴	۳۶۴	۳۳۶	۳۳۶
۳۶۵	۳۶۵	۳۳۷	۳۳۷
۳۶۶	۳۶۶	۳۳۸	۳۳۸

[illegible]

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۳۸	فروخت کیا جاسکتا ہے، بچہ حلال تو صرف مسلمان کے ہاتھ فروخت ہوگا۔	۲۳۴	کرنے کا بیان مسئلہ: اگرچہ لازمی فوت ہو جائیں اور پھر ان کی قضا پھیر کر جائے تو کوئی قتلہ کے لئے قتل دی جائے (یعنی باقی ہے) اور ہر لڑکی کا حق ہے جدا کر دیا جائے لیکن قتل یہ ہے کہ ہر قتلہ کے لئے لڑکی بھی جدا کر دیا اور قاتل بھی۔
۲۴۱	مناقب: مسیح بن صفا	۲۳۵	رسول اللہ ﷺ نے عذیرہ کو بیعت کرنے سے منع فرمایا
۳۳۳	مسائل: طلاق کا حیدر بنی کو سپرد کر دیا اور شوہر کا بی بی سے کر کے تحقیر ہے۔	۲۳۶	ابن عباس رضی اللہ عنہما نے عذیرہ کو طوطی بن عبید اللہ رضی اللہ عنہم کے صاحب (عہدے)
۲۴۱	مسئلہ: تحویض کے وقت تحویض طلاق کی نیت ہو ضروری ہے۔	۲۳۶	فرزہ کی قرطہ کا مالکانہ
۲۴۲	مسئلہ: تحویض طلاق کو عورت نے قبول کر لیا تو ایک طلاق ہو جی اور اسی ہو گی اور لایم مالک نزد بعض علماء بھی طلاق واقع ہوں گی البتہ غیرہ قتلہ میں ایک ہاتھ بانی جاسکتی ہے اگر عورتی ایک کا کیا جائے۔	۲۳۶	مسئلہ: اگر عورت سے طلاق ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۴۲	جمعہ کی دو قسمیں ہیں طلاق خلیفہ دونوں کے احکام۔ اگر عورت نے تحویض کے جواب میں کہا اشترت الزوج تو عہدہ طلاق نہیں ہوگا۔	۲۳۸	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۴۵	مسئلہ: تحویض طلاق کے لئے تحویض کا ذکر ضروری ہے ورنہ طلاق و نیت ہوگا۔	۲۳۹	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۴۵	عورت نے تحویض طلاق کا کرب ہیضہ ضروری دیا طلاق ہو جائے گا۔	۲۳۹	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۴۸	(پانچ سو بار)	۲۳۹	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۴۸	احسان المؤمنین اور حضرت سیدہ فاطمہ زہرا اور حضرت مریمہ اور حضرت آسیہ علیہم السلام کی فضیلت کا بیان	۲۳۹	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۴۹	مسئلہ: کسی انجینی سرور اور انجینی عورت کے لئے ہاتھ نہیں کہ ایک دوسرے سے لپک اور نرم لپک میں کام کریں کہ ایک لڑکی کے لئے ایک طرف میلان ہو اور رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے (انجینی عورتوں کو) الطہر ان کے شوہروں کی اجازت کے بغیر کرنے سے منع فرمایا ہے (حدیث)	۲۳۹	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۵۱	الطہر حضرت رسول اللہ ﷺ کے حلقہ جوف شہید حضرت اہل بیت علیہم السلام سے حضرت حسن، حسین فاطمہ زہرا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا معصوم ہونے میں اور عفاف کا حق دار بنی ہو جاتے ہیں۔	۲۳۹	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۵۲	الطہر یعنی عفاف (ارضی) کیلئے صحت شرط نہیں۔	۲۳۹	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۵۳		۲۳۹	مسئلہ: اگر عورت کی لڑکی کا نکاح ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۴۲	قادر ہے الاشراف جوت کے ائمہ کے طور پر ہی خدا	۲۴۳	آیت: اِنَّ الْمُتَّقِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
۲۴۳	مسئلہ: کیا اللہ پر اور اللہ کے دیرہ بھی استہلال کر کے	۲۴۵	اللہ کا ذکر کرنے والے سب سے افضل ہیں
۲۴۴	لکھ نہ سکتا ہے۔	۲۴۶	عاقبت میں اللہ کی یاد کرنے والوں کی فضیلت
۲۴۵	شیر الزلزلہ	۲۴۷	مسئلہ: جو شخص عالم ہو جس کو دینی ہر کی حاصل ہو
۲۴۶	کیا حقوق کا منکبادی ضرورت کرے۔ صدارت میں کی	۲۴۸	طریقہ غیرہ کا لکھ ہے (غزلہ کی قوم سے ہے)
۲۴۷	بیشی کے بارے میں حضور ﷺ کی اپنی خصوصی	۲۴۹	آیت: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ إِلَّا أَقْسَىٰ
۲۴۸	ہے یا نام مسلمانوں کے لئے جو ہے۔	۲۵۰	اللہ اور رسول ﷺ اَنْ يَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا كَاشَانَ نَزُولِ
۲۴۹	آیت: وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَخَّرَ	۲۵۱	آیت: وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَخَّرَ
۲۵۰	مسئلہ: جس سے کسی کو باری سے سبکی فرمایا	۲۵۲	نَزُولِ لَآيَةٍ كَاشَانَ نَزُولِ
۲۵۱	نہیں اس میں روایات کا اختلاف ہے۔ احادیث۔	۲۵۳	حیاء کے حصول کا طریقہ
۲۵۲	آیت: وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَخَّرَ	۲۵۴	ایک سوال حضرت قاسم حبیب، طاہر اور امام احمد
۲۵۳	مسئلہ: جس صورت سے لکھ کر کے کارلادہ اس کی	۲۵۵	کے صاحبزادے تھے بلکہ ملی ہوت کیوں کی گئی فرمایا
۲۵۴	طرفہ دیکھنا چاہیے۔	۲۵۶	لَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ وَلَا تَكُنْ مَعَ الْفَاسِقِينَ
۲۵۵	جو شخص میری قبر کے پاس گھر دو روز چاہے میں	۲۵۷	کیا حضرت عیسیٰ قیامت کے قریب نازل فرمائیں گے
۲۵۶	اس کو سن لیا ہوں اور قبر سے دور ہونے کی حالت میں	۲۵۸	رسول اللہ ﷺ کا قائم الایام ہونا اور آپ کے ہم
۲۵۷	چاہے تو میری پہنچا یا ہے۔ (حدیث)	۲۵۹	عادیث۔
۲۵۸	رسول اللہ ﷺ دو روز چاہے میں ایک بار	۲۶۰	سو من کی روغن قبض کرنے کے لئے جب فرشتہ آیا
۲۵۹	بالذکر کے آخری حصہ میں بلاشبہ بھی رسول اللہ ﷺ کا	۲۶۱	ہے تو میرے رب کا سلام پہنچا ہے۔
۲۶۰	ذکر آئے یہ بحث ختم نہ ہے۔	۲۶۲	حضور ﷺ کا ہمت کے لئے تیار ہونے کے سستی
۲۶۱	لہذا میں تمہارے بعد دو روز چاہے (احادیث)	۲۶۳	حضرت نور کی امت پر حضور ﷺ اور امت محمدیہ
۲۶۲	فصل اولہ کی فضیلت اور نیکیت	۲۶۴	قیامت کے دن شہادت دے گی۔
۲۶۳	مجھے تمام اہل دو روز چاہے کی فضیلت	۲۶۵	مسئلہ: انجیلی صورت سے لکھ کر جانے کی تشریح
۲۶۴	حضور ﷺ نے فرمایا جو میرے لئے ایک بار دو روز چاہے	۲۶۶	طلاق کو مطلق کرنا، مسئلہ میں طلاق کا اختلاف ہے۔
۲۶۵	کلاس کے لئے ایک قیر لکھا کہ گو دیا جاتا ہے۔	۲۶۷	ایک شہر الزلزلہ
۲۶۶	مسئلہ: کیا انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے صلوات	۲۶۸	اگر قریب سے پہلے صورت کو طلاق دے دی تو طلاق
۲۶۷	سلام کا استعمال درست ہے۔	۲۶۹	کے بعد عدت کا حکم نہیں ہے۔
۲۶۸	حدیث: اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میری عیب کی اور مجھے گالہ دی	۲۷۰	مسئلہ: اگر کوئی مذی مردی صورت کو طلاق دے دے اور
۲۶۹	حدیث: اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میری عیب کی اور مجھے گالہ دی	۲۷۱	من کے بعد جب میں طلاق کی کہت ہے تو اس صورت
۲۷۰	ہے مجھے اس سے قریب نہ جاتی ہے۔	۲۷۲	میں صورت پر عدت نہیں ہے۔
۲۷۱	تسلیم کے حصول کے واسطے	۲۷۳	مسئلہ: اگر حربی صورت مطلق ہو کر ہمارے پاس
۲۷۲	عدت اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس سے میرے عدی کی اہلیت کی	۲۷۴	آجائے اور حالت نہ ہو تو اس پر عدت نہیں۔
۲۷۳	پاس سے دشمنی کہ وہ لانے کیلئے میرے مقابلہ پر آمادہ	۲۷۵	مسئلہ: کیا رسول اللہ ﷺ کا غیر مسئلہ سے لکھنا جائز
۲۷۴	مومن بندہ کی عبادت اللہ کی عبادت ہے (حدیث)	۲۷۶	قد طلاق کے اس بارے میں مختلف قول ہیں۔
۲۷۵	جس نے رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچائی اس نے اللہ تعالیٰ	۲۷۷	ہو نہ لکھ بلکہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۰	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۰	کو ایذا پہنچائی وایا اللہ کو ایذا دینے کا میں کی قسم ہے۔ مسئلہ: رسول اللہ ﷺ کی طبیعت دینی، نسب یا حضور کی کسی صفت پر غصے کا اور صراحتاً کہنے یا اشارتاً یا بطور تخریش آپ پر کچھ چبھی کرنا اور جب ان کا کفر ہے اس کی سزا اللہ و قرآن کے لئے ہے۔ شاہد رسول کی تو یہ کہیں خود سکر کی حالت میں ہو اگر نشہ خود اس نے کیا اگر دوسرے نے لا میں میں نشہ سے دیا ہو یا جبر کیا ہو ایسی حالت میں بخون قرآن دیا جائے گا۔ مسلم ۱۱ ہے جس کی روایت اور ہاتھ کے ضرر سے مسلمان بچے رہا اور مومن دوسرے جس سے لوگوں کے جان و مال کا ضرر نہ ہو۔ آیت: وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُسْتَضِیِّاتِ یُحِبُّونَ مَا آتَوْهُنَّ لَیْسَ لَهُنَّ كِلَافٌ وَآلِیْنَا مِیثَاقًا آیت کا شان نزول (امدادیت) صحابہ کو کالہ بندہ رسول اللہ کو مدد دینا ہے۔ مردوں کے اپنی مادیوں کیلئے باہر لگانے کے بارے میں امدادیت۔ آیت: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا لَیْسَ لَکُمْ عَیْشَ فِی الدُّنْیَا کُلُّهَا حَرَامٌ آیت کے نزول کا کیا مقصد ہے۔ قیامت کے دن کفار کی پیمانی اور درخواست کہ جن لوگوں نے ہمیں تیرا فرمان طاعت کو وہ گناہ اب دے حضرت مومن علیہ السلام اور حضور ﷺ کو کیا ہے انہیں پہنچائی گئی (امدادیت) آیت: لَا تَرٰکُمْ اَلَا اٰمَنَۃٌ عَلٰی الشُّرَکَیِّ وَآلِیْنِیْ وَالْحَکَیِّ قُلِیْنِ اَنْ یُّحٰثِیْہَا وَانْشَقُّ وَنُحٰثًا وَحٰثِیْہَا الْاِنْسَآءُ کے متعلق علماء اور مفسرین کے اقوال ابوہریرہ زین اور ہزاروں پر عرض امانت اتھادی میں ادا کی میں میں، آسمانوں زمین اور ہزاروں سے مراد عیدین کا چیزیں مراد ہیں یا ان میں رہنے والی مخلوق مراد ہے۔ آیت: اَلَا تَرَکُمْ اَلَا اٰمَنَۃٌ عَلٰی الشُّرَکَیِّ وَآلِیْنِیْ وَالْحَکَیِّ قُلِیْنِ اَنْ یُّحٰثِیْہَا وَانْشَقُّ وَنُحٰثًا وَحٰثِیْہَا الْاِنْسَآءُ اور کیا معنی ہے؟
۳۱	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۱	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۳۲	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۲	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۳۳	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۳	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۳۴	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۴	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۳۵	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۵	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۳۶	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۶	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۳۷	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۷	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۳۸	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۸	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۳۹	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۲۹۹	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)
۴۰	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)	۳۰۰	تو میں کے ہاں میں ایک ایسی ہی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا میں ٹھیک ہو جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے اور وہ بڑا جائے تو سدا میں بڑا جائے (حدیث)

[illegible]

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۹۹	خبر میں کھڑے تھے۔	۳۵۲	کہ میری امت کی عمر ۶۰ سالہ کے دو حصوں میں ہے۔
۴۰۰	چاندنی اور قدر ساری کی رفتار سے زیادہ جاتی ہے لہذا وہ ایک ملک کے کواکب الاکرام کی حرکات کی تحقیق۔	۳۵۳	میں نے اپنے جیہوں کی خدمت کی۔
	یہ خبری اور قدر کی اللہ کی محبت کے واسطے ہے لیکن		جب حضور کی بعثت ہوئی تو اس نے اللہ کی آیت
	اس کے معنی یہ نہیں کہ اللہ نے ہمارے ساتھ		لکھا خدا وہ علیہ السلام میں اس کی طرف اشارہ ہے۔
	نہیں کیا ہمارے کو اس لئے ہماروں کی دعا کا حکم دیا گیا	۳۵۶	سُورَةُ يٰسِي
۴۰۲	کہ اس سے احوال بھی ہو جائیگا اور خبری اور قدر کی		آیات یٰسٰی اَلْقُرْآنِ الْحَکِیْمِ قَامُوْهُ لَا یُؤْمِنُوْا
	کی آیت کی۔		کافران نہ ہو۔ لیکن کے محمد
	آیت اَلْقُرْآنِ اِلٰی صَبْحَةِ الْاُجْدَا اَیْمٌ	۳۵۷	یہ ایک شمس کی
	کافر کا تصور ہے تاکہ یہ کسی سے بڑھ کر		آیت اَلْقُرْآنِ اِلٰی صَبْحَةِ الْاُجْدَا اَیْمٌ
	صور کے اعتقاد کرنے سے کیا ممکنہ حال		ہے کہ بلاشبہ آپ جیسے ہوئے جیسا آپ کو معلوم
۴۰۵	دلیل جنہ کے اندر ایک دہائی ہے۔	۳۵۸	خبر غیر خبر کا کیا فائدہ؟
	مستقل عذاب قبر کے منکر ہیں آیت میں تعناہیں		جواب شد
	تشریف لیا کی ہر تفسیر حضرت صاحب مقام نے کی ہے۔		اب غسل اور اس کے ایک عروسی ساجی کا حضور کو قتل
	اس سے مستقل کے عقیدہ کی تردید ہو جاتی ہے جنت		کرنے کا بعد اور روضہ میں ہلاک کی تحصیل آیت
	کے اندر اہل جنت کا شکل۔		وَلَا تَحْزَنْ فَاَنْتَ مُنْظَرٌ اَوْ اَنْتَ مُنْظَرٌ اَوْ اَنْتَ مُنْظَرٌ اَوْ اَنْتَ مُنْظَرٌ
۴۰۷	اہل جنت کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام		جیسے ہیں یہ، جن کو پیچھے بھجوا جائے ہیں نہ کہ یہ
	والی ۱۱: ۱۱ میں کو تو ہے سے مندرجہ میں اللہ ایک	۳۵۹	۱۱ کا کلام
	کرنے ۱۱: ۱۱ میں جیسے دیا جائے گا (حدیث)	۳۶۰	مساجد کو جانے میں کثرت اقدام کی فضیلت
	قیامت کے دن اصفیٰ کی طرف سے کوئی قیامت		آیت وَاصْبِرْ لِّمَا آتٰکَ مِنْهُنَّ مُّشْرًا اَشْحَاتُ الْکُرْاٰنِ
۴۰۸	کے دن ہم اپنے آپ کو دیکھیں گے؟ (حدیث)		مساجد قریب سے کن لوگ مرو جیہ
۴۰۹	اللہ تعالیٰ کا بندہ سے قیامت کے دن حال جواب	۳۶۲	جیسے اہل بد
	قیامت کے دن ہم ایک حالت میں آؤ گے کہ خدا سے		ظہور غروب آفتاب کی کیفیت اور قدر اور مستقر
	پہلے آئی کی دین اور	۳۶۸	کی بحث
	جنتی مات کرے گی۔	۳۶۹	۱۱: ۱۱ میں
	مومن کو قیامت کے دن صاب کے لئے دیا جائے گا،		وَالْاَشْفٰی شَعْرِیْ بِمَنْشَرٍ لِّمَا کَا مَلَب
	اس کا رب تجھ میں اس کے اہل اس کے سامنے		آپ شہر ممالک کے اختلاف سے اہل کی مقدار میں
	لانے کا مومن فرما کرے گا میرے رب میں نے ایسا		کی بھی ہوئی ہے غروب سے طوں تک کا وقت سب
	کیا تھا، اللہ اس کے گناہوں پر پردہ ڈال دیگا حدیث		بکہ ٹیکس لکھنے کا مطلب سادہ اس مطلق کے پاس
	قیامت کے دن اصفیٰ کی کوئی کافر ملاقا کو رب		۱۱: ۱۱ سے تو غیب کمال کے بچے بلکہ کے پادشاہ کا
	صاحب کے لئے طلب کیا جائے گا اور رب العالین اس		وقت بھی نہیں ۱۱: ۱۱ غروب آفتاب کے بعد ایک
	کے اہل چل فرمائے گا تو اللہ کرے گا		طرف مشرق غائب ہوئی ہے تو دوسری طرف سے
۴۱۰	رسول اللہ ﷺ اور قیامت میں چلے گئے۔		انق ہوئی ہے۔ ان واقعات ہی کمال ۱۱: ۱۱ کے کہ حدیث
	ایک شہر بخدا و مسلم کی ہوا میں غائب کی حدیث		باجا کر عرش کے نیچے بھی کر بھڑکے کہ جواب شد
	ہے آپ کے فرمایا۔		یہاں کی قدر کی ۲۸: ۲۸ میں خبر دینا یہ ایک

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
			اِنَّ النَّاسَ لَافْطٰنٌ : اِنَّا اِنْ عَلَيْنَا سُلْطٰنٌ جبریل علیہ السلام۔ اِنَّا عَلَيْنَا دَلٰیْلٌ ہوں کہ آپ نے فرمایا ہل انت ۷۱ اصبح سمیت دینی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دونوں قسم حضور ﷺ کے ہیں۔ پھر آپ کے شہر نہ چھٹنے کے کیا تھی؟ ۳۸۵
			اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرا اور میرا اہل کائنات جیسے معاذ ہے جس پر ذکر ہے اور اللہ عزوجل نے آپ کو جانی ۳۸۶
			مسئلہ : سرور کی توحید کس ہے ۳۸۷
			سرور کیا ہے جو حلال ہے سوائے اس جے کے جو ۳۸۸
			کائنات میں ہے۔ ۳۸۹
			سورہ یحییٰ چھٹے کی تعلیمات (امام رضا) ۳۹۰
			تمت بالخیر

یعنی بنائیں قتل، قید، روزت کا ظاہر ہے یہ بد کے واقعہ کی جھٹک کوئی ہے۔

وَقَطْعًا فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْصَرُونَ

خدا جانے والے ہیں۔

انہ نے ان کو عزت بخشی، اندر سولہ ان کے اندر پیدائیا اور سولہ بھی ایسا ہوں کو گناہوں سے پاک صاف کر دیا جاتا ہے اور دنیا آخرت میں کامیاب بناتے کا نام اسکا ہے مگر انہوں نے سولہ کا حکم نہیں مانا اور دنیا آخرت کی ضرورتی پرویا میں قتل اور ذلیل ہو جانے کو ترجیح دینی اور آخرت میں دوائی اور زہ کو اختیار کیا جس میں سے زیادہ مفسدہ و مضر ہو گا نہ ہو سکتا ہے۔

وَأَكَلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ لَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً غَافِلِينَ

خست والے، غم والے کی طرف سے فرمایا یا ہوا ہے۔

حکیم اور غلبہ میں عربی مفید عقیم ہے یعنی یہ قرہن ایک اپنے عظیم اچھے عظیم و حکیم کی طرف سے ہے جس کے طرف خست کی نہ کوئی کیس پتی تھا۔

علم حکمت کے اندر داخل ہے کیونکہ علم عام مفہوم پر دلالت کرتا ہے اور حکمت کا لفظ عمل کے استحکام پر دلالت کرتا ہے لہذا دونوں کو صاف کرنا ظاہر کرنے کے لئے حکیم کے ساتھ حکیم بھی فرمایا، پھر اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ حکم حکم تو خست ہو جاتا ہے جس میں علم نظام حکم و معنی وغیرہ اور بعض حکم حکم نہیں ہوتے جیسے نقص اور آئندہ چیزوں کا بیان۔ کو باقی حکیم سے اس طرف اشارہ ہے کہ اس قرہن میں گزشتہ واقعات کو بھی بیان کیا گیا ہے چنانچہ اس سے آگے حضرت موسیٰ کے قصہ کی تفصیل ہے۔

إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ اِنِّي اُنْتَبِذْتُ

کہ ہے جسے تو راستہ میں ایک جگہ (موسیٰ نے اپنی بیوی سے کہا کہ مجھے ایک آگہ کمالی دینی ہے۔

انہ نے اس قول میں کیا یہ موسیٰ نے اپنی بیوی سے کہا تھا کہ ظاہر ہے کہ موسیٰ نے عربی میں نہیں کہا کہ گناہ گناہ اس مفہوم کو اپنی زبان میں لایا ہو جس کو قرہن کے اندر عربی عبارت میں آئے ہے بیان کر دیا اس میں دلیل ہے اس امر کی کہ حدیث کے سنی کو دوسرے الفاظ میں نقل کر دیا (اور یہ کہ اس کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا فرمایا) جائز ہے اور تمام اچھے ایسے الفاظ سے جو آج کے ترویج تمام کے مفہوم کو ظاہر کر رہے ہوں۔

مَنْ اَتَيْكُمْ مِنْكُمْ فَاَعْلَمُوا

میں جا کر کوئی خبر لاتا ہے اس جگہ سے کہ (میں ضرور لے کر آؤں گا) فرمایا اور سورہ قصص میں لَعْنَةُ اِبْنِ كَنَانَ (امید ہے کہ میں کوئی خبر لے کر آؤں گا) فرمایا۔ ایک جگہ نصیحت اور یقین کا اعلان ہے دوسری جگہ محض امید کی بات ہے یہ ہے کہ امید جب قوی ہو تو اس کو نصیحت اور یقین کے ٹک میں بیان کیا جاتا ہے، حضرت موسیٰ کو امید تھی اس لئے لَعْنَةُ اِبْنِ كَنَانَ کہ دیا اور یہ امید تھی مگر کہ ضرور کوئی اطلاع مفید لے کر آؤں گا اس لئے مَنْ اَتَيْكُمْ کہ دیا۔

بجائے کوئی اطلاع یعنی صحیح راستہ کی اطلاع۔ حضرت موسیٰ راستہ بظن گئے تھے صحیح راستے کی بھی تلاش تھی۔

مَنْ اَتَيْكُمْ مِنْكُمْ فَاَعْلَمُوا کہ خبر لاتا ہے اس کے ساتھ یہ بھی (میں) یہ ہے کہ مسافت میں بھی خبر لانے

میں خاتمہ ہو گئی تھی۔

اَوْ اَتَيْكُمْ مِنْكُمْ فَاَعْلَمُوا کہ خبر لاتا ہے اس کے ساتھ یہ بھی (میں) یہ ہے کہ مسافت میں بھی خبر لانے

بجائے کوئی اطلاع یعنی صحیح راستہ کی اطلاع۔ حضرت موسیٰ راستہ بظن گئے تھے صحیح راستے کی بھی تلاش تھی۔

مَنْ اَتَيْكُمْ مِنْكُمْ فَاَعْلَمُوا کہ خبر لاتا ہے اس کے ساتھ یہ بھی (میں) یہ ہے کہ مسافت میں بھی خبر لانے

میں خاتمہ ہو گئی تھی۔

مقام پر ہے اور حال اس سے مراد حضرت موسیٰؑ ہیں اور متین حوٹ لکھا ہے ملاک مراد ہیں جو آگ کے آگیاں موجود تھے انہ کی طرف سے موسیٰؑ کے لئے ہیں لفظ میں پیام برکت تھا جسے حضرت ابراہیمؑ کو ارشاد کیا کہ ابراہیمؑ کی زبان پر کلمہ وحمت یا کیا تھا اور فرشتوں نے کہا قد رَحِمْنَا الْوَقُوفَ وَنُحْنُ لَكَ خَلْقًا أَهْلًا السَّجْدَ

بعض نے کہا میں نے جی ایشور سے مراد ملاک ہیں اور متین حوٹ لکھا ہے مراد موسیٰؑ جو نور موسیٰؑ نے دیکھا تھا اس نے اندر ملاک سے نکل کر قریب دور تھا پس میں مشغول تھے اور موسیٰؑ آگ کے قریب تھے۔

بعض علماء نے کہیں حوٹ لکھا تھا صاحب بدوئی کے اندر جو کوئی صاحب کو یہ لفظ شامل قیامہ رخصت شام (میں کو قیامہ انبیاء ہونے کی وجہ سے برکت بھی کہا گیا ہے) بھی اس میں داخل ہے اور خطاب کا سبب ذکر کرنے سے پہلے میں حوٹ لکھا کہ اگر کہتا موسیٰؑ کو ایک طرح کی بھرت اور اس امر کی پہلے سے طے ہوئی ہے کہ تمہارا لفظ ہی حکمہ والا ہو گا تمہاری ہر قسم رخصت شام میں چھٹیں کی فن تمام ہو ملاک پر ایمان اللہ رب العالمین ہے وہ انہیں مسخر ہوں گی ایک تو تو قیام لشیہ کی علی ہو جائے گی دوسری بات یہ کہ اگر خداوند موسیٰؑ کی عظمت کا لکھ اور اس کا جب آفریں ہو ماسطوم ہو جائے گا۔

یٰٰمُوسٰی اِنَّا اَللّٰهُ الْعَزِیْزُ الْعَلِیْمُ
ایہ موسیٰؑ حقیقت میں ہے کہ میں ہی اللہ ہوں غالب اور غلبہ والا ہوں۔ لفظ عزیز کا حکمہ اور حقیقت حمید ہے آمینہ اللہ کی یعنی میں ایسا کہ وہ مطلق اور غالب کل اور غلبہ دہندہ کے ساتھ نام کرنے والا ہوں کہ کسی کے تصور کی رسائی بھی یہاں تک نہیں ہو سکتی مثلاً لا علمی کو صاحب ہر طرح ہو۔

فَاَلَمْ یَعْرِضْ لَہِ اَمْرًا اٰیًا
اور الہی لاشعری (باتھ سے زمین پر) پھینک دے موسیٰؑ نے لاشعری زمین پر پھینک دی اور ا لاشعری صاحب بن کی اور ہونے لگا۔

لَقَدْ اَرَاہُ اَنْتُمْ کَاکِلًا مِّنْ اَمْرِیْ وَکُمْ یَعْقِبُوْنَ
لا شعی کو تجزی سے حرکت کرتے دیکھا ایسا ماسطوم ہوتا تھا کہ گواہ (تجزی سے اور روز میں) بلکہ چلا صاحب ہے تو دار نے اسے اپنے بھیر کر ہماگ چے اور مزر کر نہیں دیکھ معاملے نے کہا عجب کا سنی ہے بھانے کے بعد ہر گزوت ہوت۔

یٰٰمُوسٰی لَا تَخَفْ اِنَّا اَعِیْنَا لَکَ الْکَلِمَۃَ الْمُنْتَوٰیۃَ
(ہم نے کہا) موسیٰؑ (صاحب سے) خوف نہ کرو میرے پاس بھی کہ ظہیر (کسی چیز سے) لاءا نہیں کرتے۔ یعنی اب میرا قرب ل جاتا ہے اور میری بارگاہ میں ظہیر آجاتے ہیں تو احوال قرب میں (ظہیر کی طرف) خاک چڑ سے نہیں لاتے یہ آخری جملہ ہم خوف کی حالت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو ظہیر میرا جام کلق کو پہناتے ہیں وہ صرف اللہ سے ڈرتے ہیں اور میرے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انا احسنکم باللہ ظاہر ان حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہیر سب سے زیادہ دارتے ہیں لیکن آیت کا یہ مطلب ہم نے بیان کیا اس کی وجہ سے یہ مطلب بھی واضح ہو گیا کہ ظہیروں کا بارگاہی میں رہائی کے بعد کلق میں سے کسی کا خوف نہیں رہتا۔ صرف اللہ سے ڈرتے ہیں۔

یٰٰمُوسٰی اِنَّا اَعِیْنَا لَکَ الْکَلِمَۃَ الْمُنْتَوٰیۃَ
یہ مطلب ہے کہ ظہیروں پر جسے قدوسی نازل ہوتی ہے وہ اپنے قدوسی معزز ہو جاتے ہیں کہ ان کو مطلقا کوئی خوف نہیں رہتا یہاں یہ مطلب ہے کہ ان کو اپنا انجام پر اہلنے کا اندیشہ نہیں رہتا کیونکہ ان کا انجام اور کمال کا یہ رہا ہی نہیں۔

لَا مِّنْ ظَنۡمَ لَکُمۡ بِکُلِّ مَنۡ اَعۡتَدَ سَلٰوۃً لَّیۡلَیۡ غُلُوۡمًا اَکْثَرُ
کوئی تصور ہر روز ہو جائے مگر اہل ہو جانے کے بعد اس کے چلنے تک کام کرے تو میں سے بے والا ہو رہتا ہوں۔

یٰٰمُوسٰی اِنَّا اَعِیْنَا لَکَ الْکَلِمَۃَ الْمُنْتَوٰیۃَ
یہاں حال استقامت ہے لیکن استقامت منسل ہے (یعنی ظہیر بھی چلے ایسے ہوتے ہیں کہ ان سے ہر حرکت کا صدور ہو جاتا ہے ہر روز کہ ریتے ہیں اور بجائے کلمہ کے تک اعمال کرتے ہیں لیا مفصل ہے کہ مشکئی منہ مَرَسُوۡنَۃً میں ہے لکھ اِنَّا اَعِیْنَا لَکَ الْکَلِمَۃَ الْمُنْتَوٰیۃَ کو منسل ہے جس میں میں فیصل کو قتل کرنے کی طرف اشارہ ہے مطلب یہ

ہو گا کہ اللہ اپنے کسی نبی کے دل میں کسی کا خوف نہیں آئے، تا مگر اس ذخیرہ کے دل میں کسی مخلوق سے اور پیدا ہو جاتا ہے جس سے کوئی گناہ یعنی صغیر و بزرگ کوئی کام نہ کیا ہو، مگر اس نے توبہ کر لی ہو اور اہل کورست کر لیا ہو تو اللہ اس کو معاف فرما دیتا ہے وہ ضرور رحم ہے۔ **لَمْ يَنْفَخْ فِي صُرْعَتِ** میں لئے نراوی کہ انبیاء سے میرا صغیر و گناہ بھی سرزد نہیں ہو سکتا اور نہ نبوت سے پہلے کوئی ایسا کبیرہ گناہ سرزد ہو سکتا ہے جس کے بعد انصاف نے توبہ نہ کر لی ہو۔

بعض علماء نے کہا کہ **لَمْ يَنْفَخْ فِي صُرْعَتِ** ایک عذوف خدا پر ہے اور میں سے کام ہی ملتا ہے پلا کام میں ظلم پر غم ہو گیا۔ پورا کام اس طرح **لَمْ يَنْفَخْ فِي صُرْعَتِ** آخر میں میں کوئی نے گناہ کیا مگر توبہ کر لی اس وقت اس جملہ کا علم تمام لوگوں کے لئے عام ہو گیا ہے اس کا قصہ میں تفصیل ہو گا۔

ابھی علماء کے نزدیک اختلاف مطلق ہے کہ جو کہ ذخیرہ میں ظلم (گناہ کا مصدر) ممکن نہیں (گناہ نہ ان کو محسوس ہوتا ہے اس وقت الا کامی نہ کر سکیں اور کام ہو سکتا ہے، مگر مطلب اس طرح ہو گا، انجن قلمبروں کے علماء میں نے گناہ کیا مگر توبہ کر لی ہو تو اللہ ضرور رحم ہے اس کو معاف کر دے گا مگر یہ کہ ان کو توبہ کے سوا اور اس کا خوف ہو جاتا ہے۔ بعض نے کہا یہ استدلال ہے ظہور کام سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی ذخیرہ سے کسی صغیر و گناہ کا مصدر بھی نہیں ہو سکتا مگر وہ کہ ایسے ذخیرہ میں تھے جن سے صغیر و گناہ کا مصدر نہ خلاصت سے پہلے حضرت آدم سے ہی امتدادی تصور ہو لیا اللہ گناہ کا مصدر ہو گیا۔ حرجم اس شبہ کو دور کرنے کے لئے یہاں دیکھیں قلمبروں میں سے جس کسی سے کوئی صغیر و گناہ صادر ہو گیا تو اس نے اس کے پیچھے فوراً توبہ کر لی اور اللہ نے اس کو معاف کر دیا۔ یہی ایسا ذخیرہ گناہ کے سوا کسی سے نہیں ہوتا۔

ان دونوں جملوں میں یہ کہنا ہے کہ مومن کو مومن کی سب سے نہیں، نہ حلالانہ بات خلاف واقع ہے اللہ نے طریبات **لَمْ يَنْفَخْ فِي صُرْعَتِ** میں کوئی مذکور **لَمْ يَنْفَخْ فِي صُرْعَتِ** دوسری اہمیت میں تو یہ ہے **لَمْ يَنْفَخْ فِي صُرْعَتِ** میں تو یہ ہے کہ اللہ نے طریبات میں کوئی نے اپنے دل میں ایک صغیر کا خوف محسوس کیا، یا اگر کسی خوف سے مراد ہو کہ ایسا کا خوف نہ کرنا تو کام کا مطلب یہی جانتے کہ جس طرح دوسری اہمیت میں تو یہ ہے **لَمْ يَنْفَخْ فِي صُرْعَتِ** میں تو یہ ہے کہ مذہب کا خوف ہو گا نہ کہ شہرت ہو گی لیکن کام کی رفتار اور سبیل کا خاصا اس مطلب کے خلاف ہے کہ جو کہ مومن کو جس خوف کی ممانعت کی گئی تھی وہ تو سب سے کا خوف خدا مومن کی سب سے ہوتا ہے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ اگر اس جملہ **لَمْ يَنْفَخْ فِي صُرْعَتِ** کے معنی میں ہے مطلب یہ ہو گا کہ میرے پاس کوئی کرنے تو ذخیرہ خوف کرتے ہیں اور نہ وہ علماء جو مومن جو ذخیرہ میں اور ان سے کوئی گناہ ہو جاتا ہے وہ وہ کہہ کر لیتے ہیں اللہ اپنے اہل کورست کو درست کر لیتے ہیں وہ بھی بے گناہ کی طرح سے ہو جاتے ہیں کہ کوئی کوئی خوف نہیں ہو جاتا تو یہ پر خدا کورسائی وہ دونوں جملوں کی طرح مطلق غول کی غلی ہو گی صرف مخلوق سے اور نہ ہی غلی میں ہو گا اس جملہ معنی نے حضرت مولانا اثر علی قاری نے حشر اللہ علیہ کے حوالہ سے ایک نہیں اہل بیت علیہ السلام کی ہے جس پر توجہ ضروری ہے۔

وَأَذْهَبَ بَيْنَكَ إِلَى حَبِيبِكَ اور اپنے ہاتھ کو اپنے (قیس کے) اہل بیت میں والہ۔ جب کہ اگر بیان

ہے طریقی بحث ہے کہ وہ ہے علیہ السلام سے اہل بیت میں ہوتا ہے، مگر نہ تباہ ہے جو جسم الامام کاظم علیہ السلام نے جان کی ہے حضرت اثر علیہ السلام پہلے میں نے اپنے **وَأَذْهَبَ بَيْنَكَ إِلَى حَبِيبِكَ** میں تو یہ ہے کہ اہل بیت میں تھا ہے وہ دوسری علیہ السلام کا رد چلا جس نے کہہ کہ میں ہے جو کہ طرح دولت میں کے معنی میں ہو، بعض نے کہا ہے کہ جو حدیث حقوق کی باب ہے وہ اس میں فائدہ نکال ہے جیسے ہضم آئل مراد سے نہیں ہے، جو اس بات کی طرف سے وہ اس میں نہ ہی ممکن ہے کہ وہی الحقیقت حق عقل سے اس کے جیسے ہضم آئل مراد سے نہ وقت جبکہ اس وقت **وَأَذْهَبَ بَيْنَكَ إِلَى حَبِيبِكَ** میں آتا ہے۔ سچے علم اس تہذیب میں حق کا لفظ نہ تھا اس سے کہہ کر یہ کوئی غلطی نہ ہو، حضرت مولانا نے اہل بیت کی تحریر کے ذیل میں اپنی کتاب میں اس کی اس طرح میں کہ ایک ملک میں کھلے (پیر ماہی کے سوا)۔

پاکستان کرو اس کی جس کا ذکر ہر زبان پر ہے۔

محول نے کہا سلیمان کے پاس ایک خیر چٹا تو آپ نے پوچھا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے اَلرَّاضِعُ عَلٰی الْغُرْفِیِّ اَسْتَوٰی (خمس مرثیہ پر حشکن ہے) اور قد غنی کا بیان ہے ایک جلیل درستی پر بغیر بار بار اور دور نیچے کو جھکا ہوا (اور بول رہا تھا) حضرت سلیمان کا دھڑ سے گزر ہوا، فرمایا جانتے ہو یہ کبلی کیا کہہ رہا ہے؟ "لوگوں نے کہا اے اللہ اور اس کا پیلی حق خوب واقف ہے۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے میں نے تو حاکم پھر لو اٹھا لیا پس دنیا پر لازم ہے کہ اس کو بڑھا کر پورا کر دے۔

روایت میں آیا ہے کہ یودیوں کی ایک جماعت نے حضرت ابن عباس سے کہا تم سات چروں کے حلق آپ سے دریافت کرتے ہیں اگر آپ یودیوں کے تو تم سلیمان سے جائیں گے اور آپ کی تصدیق کریں گے حضرت ابن عباس نے فرمایا کھینکے کے لئے پوچھتے ہو خدا کے لئے نہیں پوچھتے۔ یودیوں نے پوچھا بتاؤ چروں کے گائے میں کیا کتا ہے اور سینکڑ اعلیٰ تر زمیں کیا کتا ہے اور سرخانی بلک میں کیا کتا ہے اور گدھا پنے رچنے میں کیا کتا ہے اور گھوڑا اعلیٰ ہنریت میں کیا کتا ہے اور زرد غار اور بکر کیا کہتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا چروں کا کتا ہے اے اللہ محمد ﷺ اور آل محمد ﷺ سے بغیر دیکھتے والوں پر لعنت کر اور سرخ کتا ہے فالگو اللہ کی یاد کر اور سینکڑ کا کتا ہے عدا و جہود جس کی عبادت مسندوں کے کندہاں میں لکھی کی جاتی ہے اور گدھا کتا ہے اے اللہ محمد ﷺ اور آل محمد ﷺ پر لعنت کر گھوڑا جب معرکہ میں حقوں کے مقابل ہو رہا ہے تو محتاج پاک اور مقدس ہے ملائکہ اور جبریل کا رب۔ زرد زور کتا ہے اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ ہر روز کی روزی اسی روز حاکم فرما اور خیر کتا ہے اَلرَّاضِعُ عَلٰی الْغُرْفِیِّ اَسْتَوٰی یہ یودی یہ جواب سن کر سلیمان ہر گئے اور ان کا سر اجماعاً حضرت امام جعفر صادق نے اپنے والد کی واسطے سے اپنے والد حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب گدھا چلا رہا ہے تو کتا ہے اے آدم کے بیٹے میں نے جب تک چاہے آخر موت سے عقاب جنگیہ تو کتا ہے لوگوں سے اور رچنے میں ملا جلی ہے اور چروں جنگیہ تو کتا ہے اے اللہ آل محمد ﷺ سے بغیر دیکھتے والوں پر لعنت بھیج اور خلاف چلا رہا ہے تو کتا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِکَ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ اور انھیں اپنے کو ایسا سمجھو جیسے ہادی کہتے ہیں۔

میں کتا ہوں کہ جانوروں کی تو لوگوں کی جو خیریت حضرت کعب سے حصول ہے اور جو تفصیل محول اور فرقہ کے اقوال میں آئی ہے اس سب کا قطعاً ممکن ہے کہ کسی ہنگام آوے ہو (حضرت سلیمان کے سامنے کسی وقت جانور اس طرح آئے ہوں اس سے یہ ثابت نہیں ہو تا کہ یہ جانور جب بھی آتے ہیں تو جی کلات کئے ہیں۔ اللہ نے اس صورت میں جو جہاد جو خیریت کا کلام نقل کیا ہے اس کا قطعاً تو جی اے اللہ کے ساتھ قیامی امت یودیوں کے سوال کے جواب میں جو کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ جنگ طلب ہے کہ یہ جانور ہمیشہ یہی لاف لگاتے ہیں اگر یہ روایت پایہ ثبوت کو پہنچی جائے تو اس کی بھائی کرنی ضروری ہو گی۔

وَأُولَئِكَ نَاقِصَتِمْ عَلَىٰ شَعْبِہٖ
(کل اسطر لیں) عرب کہتے ہیں ملاں غصص کے پاس ہر غصص آتا ہے یعنی کوئی صفت آئے ہیں۔ فلاں غصص ہر صفت جانتا ہے یعنی اس کو مصلحت صفت جہد۔
غلبہ نامہ اور غلبہ نامہ حکم کے بیٹے ہیں حضرت سلیمان نے اپنے ساتھ حضرت داؤد کو شال کر کے جی حکم کے سینے استعمال کئے۔ حضرت سلیمان نے اپنے خیمین کو شال کر کے یہ لکھ کے کہ کو کہ آپ کے خیمین کو آپ کی وصاف سے حکم اور دماغ نامہ لاجو اللہ نے آپ کو حاکم فرمایا تھا۔ اصول سیاست کو بھی نذر کہ حضرت سلیمان نے شاہد القضاہ استعمال کئے بادشاہ اپنے کو کم کہتے ہیں۔
حضرت ابن عباس نے فرمایا کئی شہین سے دنیا اور آخرت سے قطع رکھے اور ہر حق مراد سے متعلق کے کائنات

حکومت اور شاہین و ہوا کی تفسیر مراد ہے۔
إِنَّ هَذَا الْقَوْمَ الْقَاضِلُ السَّيِّئُ

کوئی شبہ نہیں کہ یہ (علاء خدو لوندی) نکلا ہوا (ان) قاضیوں سے مراد ہے اسی کو کہ کوئی ذاتی امتیاز نہیں ہے یہاں کا کہ ہے بلکہ محض ان کی سربراہی اور کرم ہے یا فضیل سبب سے مراد ہے اسی کو کہ فضیلت یعنی یہ وہ لوگ ہیں جو خدا کی راہ میں قربان ہوئے ہیں۔ حضرت سلیمان نے یہ بات وہاں شکر کے طور پر کہی (اکھنڈ فکر کے لئے نہیں کی) کیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں دیکھا تھا میں وہاں تو مہاجر اور ہوں اور (یہ بات آخر کے طور پر) نہیں ہے اور قیامت کے دن آدم کے سوا سب لوگ میرے جہنم کے بیٹے ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کی جہالت کو دیکھا تھا اس علم کی غلطی کے طور پر تھی جو آیت **وَأَن تَابِعْتَهُ فَنُفِثَتْ فِي مِصْرَ** میں دیکھا ہے۔

پہلی نے نکلا ہے روایت میں آیت کہ حضرت سلیمان نے سد بنہ بنے زمین پر سات سو برس اور چھ ماہ تمام بنی و انس اور ہر خدو لوندی اور درختوں پر حکومت کی اور ہر چیز کی بولی انہ نے ان کو سمجھنی تھی اور انہی کے زمانہ میں عجیب عجیب معجزوں کی ایجاد ہوئی۔

وَحُفَّتِ السَّيِّئِينَ جُودًا مِنْ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزُونُ

اور سلیمان کے لئے بنی و انس اور ہر خدو کی فہمیں میں کئی تھی جس میں اور (ان کی اتنی کثرت تھی کہ ان کو روکا جاتا تھا۔ **يُوزُونُ** وہاں کے جاتے تھے جتنی لال حصہ کو دوسرے حصہ کے ساتھ ہوا کہ کر ملا جلا جاتا تھا ان میں شمار ہے اس بات کی طرف کہ ہر دیکھ لکھ کر فیصد کو سمجھتا تھا جس پر بھی کسی کو دوسرے سمجھ کر کہا جاتا تھا۔

قاسم میں ہے **وَزَعَتْ** میں نے ان کو روک دیا ہوا ہے **وَزَعَتْ** کو بھی **وَزَعَتْ** کے لئے **وَزَعَتْ** سے اور کھلا اور جو کچھ والا (سب کو دوا کر دیا جاتا ہے) **يُوزُونُ** (تفصیل افعال تھیں سب ہم سنی ہیں) تقسیم کر دیا، خدا ہر اگر وہ مقام میں **يُوزُونُ** کا ترجمہ کیا ہے **يُوزُونُ** ان کو چلا جاتا تھا عمر بن کعب نے کہا سلیمان کی شکر کا جو فرخ بھی ۱۲۵ فرخ جہات کے لئے ۵۰ فرخ آدمیوں کے لئے ۵۰ فرخ پر خداں کے لئے ۵۰ فرخ جنگل جانوروں کے لئے سلیمان کے ایک بڑا کمرے تھے جو کھڑکی کے تختوں کے فرخ پر قائم تھے جن میں سو مکتوب دیوان تین سو گھر ہوں میں رہتی تھیں ہر سات سو بائیس سات سو گھر ہوں۔ سلیمان کے علم سے یہ تھا اس تخت کو اٹھا کر اوپر کو لے جاتی تھی پھر حکم سلیمان نرم نرم ہوا اس کو لے کر چلتی تھی۔ (ایک روز) آپ نہیں جانتے تھے اور آسمان زمین کے درمیان تھے کہ اذ نے وہی بھیجی میں نے تمہاری حکومت میں اضافہ کر دیا ہے اب کوئی حقوق جہاں بھی کوئی بات کرے گی وہاں بات لا کر تم کو پہلو سے لے کر

خَالِي إِذَا آتَا عِلِّيَّ وَأَوَّالِ التَّمَلُّ

یہاں تک کہ یہ سب جب خود نہیں کہہ دیتی ہوتی ہے۔
عَلِيَّ ذاتی ذاتی تلامذات کے ہوا ہے اسے تھے ہر بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اس کوئی کو لے کر کے آخر کمرہ پر پہنچے گئے تھے (اور وہیں خود نہیں لے لے تھے) انہی علی الشیخ کا سنی ہے کسی چیز کو قسم کہہ دیا اور اس کے آخری حصہ پر پہنچ گئے وہیں میں جہ سے کھڑا کعب بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان جب تخت پر سوار ہوتے تو تل و حیل کو نوکروں چاکروں کو کھڑا لاکھ کو بھی سوار کر لیتے تھے۔ سامن پکانے کے برتن اور دیوان پکانے کی آہنی خور بھی ساتھ ہوتے تھے۔ ذاتی دیوانی نوکریں بھی ہوتی تھیں کہ ایک ایک میں دن نوکریاں کو کشت آجاتے چوپایوں کے لئے میدان بھی اپنے سلاتے

۱۔ جس پر خداں کے ہم کھڑا ہوں میں نہیں چن لئے ان کے عربیہ میں تہذیب میں کھڑے کئے جی لیکن اہل سنت نے جن کی سعادت تھی جہاں کو نقل کرنا ضروری ہے۔

خلاصہ ایک پر خدو ہے جس کے بارے میں اور کچھ پہلی ذاتی جہاد کا ۱۲۵ ہے۔

نذرانہ چاہا ہے ایک پر خدو ہے جس کی ایک قسم کھڑا خاص یہ ہے کہ ہر سال ختم کی سیادت ہے عمر اس پر عید نئے کبڑے ہوتے ہیں۔

نہیں دیکھیں گے۔ گویا یہ حضرت سلیمان اور آپ کے ساتھیوں کی طرف سے کسی طوفان طوفان کی عذرت کا اظہار ہے اور اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دانستہ یہ حضور تو ان سے مرزبان ہو گا۔
انہوں نے شہد فرف کو جو غیبتی پرانہ بھی سمجھ سکیں کہ وہ صاحب کرام کی جانب سے قصہ اہل بیت کو اپنے لئے بچانے کے قابل ہیں۔

ایک شب

حضرت سلیمان کا تخت تو نہ اپنے روم تھا مگر جس مالے کا احوال ہی کیا تھا
ازالہ

مگر یہ حضرت سلیمان کی کچھ یاد اور سرور فرج زمین پر چل رہی تھی جس کی طرف سے جو غیبتی کو اپنے لئے بچا رہا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دفتر تجربہ ہوا ہے پہلے کا یہاں وقت حضرت سلیمان اور آپ کا نظردین پر چل رہا تھا۔ اہل بیت عرفان نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جو غیبتی نے دوسری چیزوں سے کیا بیان ہے کہ تم حضرت سلیمان کے لشکر اور ان کے ساتھ مسلمان اور شیطان شونت کی میر کرنے میں اتنی مشغول ہو جاؤ کہ اللہ کے ذکر سے بھی غافل ہو کر نہ کہ اسے غفلت نصاریٰ طاقت کا اور ہے ہو جائے۔ یہ بات سلیمان نے نہیں سہلی سے سن پائی۔ کذا افعال مختلف۔ کیونکہ جہاں کسی جو مخلوق بہت کرتی تھی وہاں بات حضرت سلیمان کے گوش گزار کرتی تھی۔

فَتَبَيَّنَ صَاحِبُهَا
پس سلیمان مسکراتے ہوئے جس چیز سے یہاں کچھ کام بخدا ہے اور اسی پر عطف ہے پورا کام اس طرح تھا سلیمان نے جو غیبتی کی بات سن لی اس کا مطلب سمجھ لیا مطلب سمجھ کر خوش ہوئے اور اس بات سے بھی امن کو سرسٹ ہوئی کہ جو غیبتی نے آپ کو اور آپ کی فرج کو عادل سمجھا یہ تمام باتیں سمجھ کر آپ کو خوش کرنے اور مسکرا دینے۔ یہاں کیا جانے کہ آپ کو جو غیبتی کی دانش مندی اور احتیاط سے تب یہاں اس بات پر بھی سمجھا ہوا کہ ایک حقیقی جو غیبتی اپنی اور اپنی قوم کے بچاؤ کے راستے کیسے جانتی ہے ان باتوں پر آپ کو عجب ہو اور آپ مسکرا رہے تھے۔

صَاحِبُهَا یعنی حضرت سلیمان کا تہنیم ملک کی حد تک پہنچی کیا (گیا) انہیں اپنے کلام جاننے کے کیا ایما کی غیبتی اکثر بصورت مجسم ہی ہوتی ہے۔ یہ بھی ہو سکتے کہ شروع میں مسکراتے ہوں پھر نہیں دیتے ہوں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو بھی بھرا رہتے تھے دیکھا کہ آپ کے مطلق کا کو اظہار آیا ہے آپ صرف مسکرا دیتے تھے۔ رواہ ابی نعیم۔
حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ حدیث بیان کی ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ کسی کو مسکراتے نہیں دیکھا۔ رواہ الترمذی۔

قَبْلُ قَوْلِهَا
وَقَالَ
اس کے قول کے سب سے پہلے آپ نے لشکر کو روک دیا کہ جو نہیں اپنے بلوں میں محسوس نہیں۔
اور کہا یعنی اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہوئے اور لوہہ ٹکڑے بھی اپنے کو قاصر سمجھتے ہوئے اور ادا شکر کے لئے اللہ ہی سے وہ طلب کرتے ہوئے انہوں نے کہا۔

لَيْتَ آفَرُ غَنِيًّا أَنْ أَشْكُرَ لِعَمَلِكَ الْيَوْمَ الْيَوْمَ وَكَفَى وَاللَّهِ وَأَنْ أَشْكُلَ صَالِحًا لِعَمَلِكَ

اے میرے اب مجھے تو فخر دے کہ میں تیری اس نعمت کا شکر ادا کروں جو تو نے مجھے اور میرے والدین کو عطا فرمائی ہے اور ایک اہل بیت جو حقے پندہ ہوں۔

آؤ تو بعض اہل بیت نے کہا کہ میں لفظ کا معنی سمجھتا ہوں کہ اس کا معنی ہے کہ میں نے اس نعمت کے شکر کو اپنے پاس رکھ دے رکھوں۔ سمجھتے ہیں کہ مجھ سے بھارت کرنے والے اپنے اہل بیت نے لکھا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اے میرے اب تو مجھے لکھا کہ اس کے میں نے لکھا ہے کہ اپنے نفس کو رکھ دے رکھوں۔ بعض نے کہا یہ مطلب ہے کہ اپنے ساتھ حق سے میرے نفس کو رکھ دے۔

لہذا کو طلب فرمایا اور جب کہ حلقہ میں سے پوچھا کہ وہ کون ہے تو اس کو میں بھیجا کہ اس وقت حضرت سلیمان کو خبر دیا۔ فرمایا کہ خیر! خدا انہیں شہید اولاً ذلکنا یبغی یسئلہ شہید پھر برخداں کے سرور و مقام کو جو یہ اور علم بھی ہے کہ وہ کوئی لادعویٰ فرماواں تو اس کے نیچے ہوا کہ ساتھ چاہی وہ کیا وہاں سے اس کو یہ دنیا یک عدا کی طرح نظر آتی پھر بعد از مدتی حضرت سلیمان کی طرف سے کہہ دیا کہ کاشیہ وہ مقام اس پر فوت چاہا کہ وہ مقام کو تو نہ کہ اپنی طرف آتا دیکھو تو کہہ کہ وہ مقام کا لہذا میرے حلقہ میں ہے کہ اس کو قسم دانی کہ اس میں کچھ اس قدر ہی قسم دیا ہوں جس نے مجھے حاکم عطا کیا ہے اور مجھ پر قدرت دی ہے تو مجھ پر تم پر اور کوئی دھم پہنچانے کے اور نہ ہے یہ وہ مقام ہے کہ اس طرف سے پتہ کیا تم بخت تو میرے اللہ کے پیغمبر کے قسم کاشیہ ہے کہ وہ مجھے مذاب دیں گے پھر ان کو اس کے لئے بعد از ان کے حضرت سلیمان کی طرف سے کہہ دیا کہ اب نظر تک پہنچو کہ وہ دور دور ہے برخداں نے جابلہ اور کلاہ کے لئے تو ان میں کلاہ غالب رہنے کے واسطے ہے جس سے حلقہ میں یہ کہ قاضیہ کہہ گیا کہ اس نے اپنی قسم میں ان کوئی شرط بھی لکھی تھی برخداں نے کہا یہ بھی فرمایا کہ کیا یسئیر یسئلہ شہید۔ کہہ نے کہا میں تو اس مقام سے غایا ہوں کہ وہ کہہ کر حضرت سلیمان کی خدمت میں پہنچے تب اس وقت کہہ کر بیٹھے کہ مجھے وہ مقام لے گیا ہے کہ میں اس کو لے آیا کہ وہ حضرت سلیمان کو کہہ کر اٹھ گیا کہ اس نے خود پر اپنا سر اٹھایا اور اس کو لے کر آگے بڑھ کر زمین پر پڑ کر کہنے لگا کہ اب کے قریب آگیا تو کہہ نے اس کا سر پکڑ کر اپنی طرف منسوب فرمایا تو کہہ قاضیہ مجھے ضرورت سخت مذاب دیا کہ وہ کہہ دے کہ کاشیہ اللہ اس وقت کو کہہ مجھے جب تب اللہ کے سامنے کہے ہوں گے یہ بات سن کر حضرت سلیمان لرز گئے اور کہہ کہ وہ کو معاف کر دیا۔ پھر غیر حاضری کی وجہ سے دریافت کی۔

(کہہ کہہ گیا اور اس نے کہا میں انکی بات پوری پوری معلوم تھا) **فَقَالَ احْكُمْتُ بِمَا لَمْ تَحْكُم بِهِ**
کہہ کے کیا ہو رہا کہ آپ کو معلوم نہیں۔

یہاں کی چیز کا یہ جتنی (پارا اور) اطمینان سے سوچا اور اس کے علم کے لئے اس کا استعمال یا بطور عجز ہو گیا یا بطریق مبالغہ۔ مطلب یہ ہے کہ مجھے ایک بات چینی طور پر معلوم ہوئی ہے کہ تو آپ کے علم میں نہیں ہے۔ ایک کہہ کہ ایک جلیل القدر نبی سے اس طرح خطاب کرنا عجز ہے کہ لانی جہاد کو بھی بعض وجوہات میں معلوم نہیں جو سلیمان کو ممکن نہیں اس میں عجز سے اس امر پر کہ سلیمان کو اپنے علم پر اتنا کہہ چکے بلکہ مجھ پر کیا پہنچے کہ میرا علم بہت ہی ناقص ہے۔ اس سے عجز فرق کا اس عجز و اذلالہ ہو رہا ہے کہ نام سے کوئی بات بھی نہیں کہتی اور اس کے زمانہ میں کوئی بھی اس سے زیادہ اور کہہ کہ عالم نہیں ہو سکتا۔

وَمِنْكُمْ مَنْ تَلَبَّأَ بِقَوْلِي (۵)
اور میں آپ کے پاس ساتھی ایک شخص بھی فرمایا ہوں۔
ساتھی کے ایک شرط کا نام ہے جس کا معنی ہے کہ جو شخص نے عہد کیا کہ وہ اس وقت تک کہ اس سے متعلق روایت کیا گیا آپ نے فرمایا کہ آپ کوئی قاضیہ نہ دے جیسے جس میں سے چار دہائی میں کو چلے گئے اور ہمارے میں روح کو سنیں جو نے دہائی طرف ہا کر آپ کو کہہ کہ ایک ممکن نہ کیا اور ہمارے باہم واجب ہا کر کہا ہو گئے یہ آبادی شام کے دم سے موسم ہو رہی۔

بنا یسئیر حقیقہ خبر۔ حضرت سلیمان نے اللہ روایت کیا تو کہہ نے کہا۔
لَا تَقْعُدَنَّ امْرَأَةً تَحْمِلُ لَكَ
(یعنی نہ کہہ کہ)

کہہ ساتواں بھی جس وقت شریعتی قاضیہ بپائی تو ان کی نسلی سے تھی اس کا پتہ بہت زیادہ شاہ قاضی کے ۳۹۰ آباد
ابہ لہذا شاہ ہو کر دے جسے خود چاہی سو قاضیہ ممکن پر حکومت کرنا تھا اور ہر حدی ہمسرہ ہا ہا ہوں میں سے کسی کو اپنا

وَرَبَّنَّ هَؤُلَاءِ لَشَيْطَانٌ أَعْمَاهُ
پندہ وہ ہے جس کی آواز برحق ہے اہل کون کے لئے مرقوب خاطر کر دیا ہے۔

فَصَلِّ لِحُجَّتِ الْبَيْتِ تَعْمَلُ لِحُجَّتِ الْبَيْتِ
راک دیا ہے اس لئے کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

أَلَا تَسْمَعُونَ أَلَا تَسْمَعُونَ أَلَا تَسْمَعُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

وَيَسْمَعُونَ مَا تَقُولُونَ
کہ نہ کہ وہ بدست راستے پر نہیں چلتے۔

من قدامہ

مقاتل کا بیان ہے کہ جب وہ اپنی بی بی میں گیا پھر کر لے گیا اور جیس کے سر ہانے جا کر اسے اپنی گھر لے کر دلوں پر پائی
 سوچو وہ جب وہ نے پل پل پر اسے لوگ اس کو دیکھتے رہے تو غلے کے خود سر اٹھایا وہ نے فوراً غلے کی کوہ میں ڈال دیا۔
 وہ جب بن جہ اور ان کے کا بیان ہے کہ سورج کے رخ پر ایک روشن دن تھا اور سورج سامنے سے نکلتا تھا وہ غلے کی ٹکڑوں میں
 وہ (یاور پچھ) اسے اس کی طرف دیکھ کر سورج ان کے رخ پر ایک روشن دن تھا اور سورج سامنے سے نکلتا تھا وہ غلے کی ٹکڑوں میں
 پھیلنا اور دشمنوں کو بند کر دیا سورج سب معمول پر آیا اور ان کے رخ پر ایک روشن دن تھا اور سورج سامنے سے نکلتا تھا وہ غلے کی ٹکڑوں میں
 ان کو سورج کو دیکھنے کی وجہ سے فوراً غلے کی طرف چل گیا۔ جیس نے بھی غلے کے سر دلوں میں سر دلوں پر پائی گئی تو
 یہ تکہ سلیمان کی خدمت (کا تخت ہمارے موجود تھا) کہ جس نے یہ غلے بیکار سے دلوں سے لایا تھا وہ جب وہ غلے کی ٹکڑوں میں
 پچھ چکے ہوتے کیا جیس نے غلے کا صاف جا کر تخت پر بھی لور اپنی قوم کے سر دلوں کو بھی کیا یہ سر دلوں پر پائی گئی تو
 ماتحت ایک لاکھ باقی تھے۔ مگر ابن عباس کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ جیس کے ساتھ ایک لاکھ اقبال تھے اور ہر ایک
 کے پاس ایک لاکھ فوج بھی تھی یعنی نو ارب لاکھ شمشاد کے ماتحت تھے تاجہ قادیان و حاکم نے کہا جیس کی مشورہ
 ۳۱۳ میں اس کی کسی ہر غیر خودی کے ماتحت وہ اس پر سر پائی تھے سب آکر اپنی اپنی جگہ بیٹھ گئے تو
 جیس نے ان سے کہا سر دلوں

قَالَتُ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ

يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ

(اسے دل دلوں پر سر پائی ایک معزز غلے والا کیا ہے۔ غلام اور
 ضحاک نے اس غلے کو کریم (سوز) کہنے کی وجہ بیان کی کہ دوسرے ہر غلے کی طرح اس نے ضعیف شدہ کے ساتھ حضرت ابن عباس کی
 روایت سے بیان کیا تھا کہ معزز غلے کی طرح اس کی سر کی وجہ سے ہے۔
 ابن مردودہ نے اس آیت میں لفظ کریم کی تفسیر میں کہا کہ کریم یعنی عود اور اچھا نہ جانے
 نے بھی اسی ترجمہ کو پسند کیا ہے۔ حضرت ابن عباس کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ کریم یعنی ہر غلے کا پیچھے والا بھی
 بزرگ قد بعض نے کریم کہنے کی وجہ بیان کی کہ غلے کی پچھلے لاکھ عجیب تھا۔ جیس نے کمرہ کے اندر لکھی تھی وہی اور اس
 سب مختل تھے جب وہ روشن دن سے آکر جیس کے سینہ پر غلے ڈال گیا اور جیس کو پچھ چکی نہ چلا۔ بعض نے کہا غلے کی ہم اندہ
 اگر من الریم سے اندہ کی گئی تھی اس نے اس کو کریم کہا۔
 اس کے بعد جیس نے ضحاک سے یہ غلے کہا سے پتھر کہا۔

إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ

وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

بلاشبہ یہ (غلے و فوج) سلیمان کے پاس سے آیا ہے۔
 لہذا وہ (کتوب یا مضمون یہ ہے) بسم اللہ الرحمن

الرحیم

أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ مَا يَشَاءُ

مجھ پر غور نہ کرو اور اطاعت گزار ہو کر میرے پاس
 آؤ مطلب یہ کہ میرے علم کا نشانہ نہ ہو، حکم سے ان کے تکرار غور کی علامت ہے۔ یہ کام اتنا ہی فکرت نہ کرنے کے باوجود قصہ
 پر پوری طرح رہی و امات کر دیا ہے۔ قول یہ کہ یہ جو اللہ کی ذات صفات پر صریح دلالت کر رہی ہے اور اتنا بھی پھر تفسیر کی
 ممانعت ہے تفسیر تمام بری عظمتوں کو ختم کر دیا ہے۔ پھر ایمان و اطاعت کا حکم ہے جو تمام فضائل کو جاتا ہے۔ اس کام میں
 پہلے اللہ رسالت کو جہت کیا ہے، پھر اطاعت کا حکم دیا ہے، پھر رسالت بیان کے تفسیر اطاعت کا حکم میں دیا ہے یہ تحلیل غرض
 کی امتداد غائی، غلے کو اس طرح سے پہنچا اور رسالت کی پستی دیکھ لیں۔

قَالَتُ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا خَلْقِي تَشْهَدُونِي

(جیس نے) کہا اسے سر دلوں نے میرے ساتھ میں مشورہ و وجہ تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو میں کسی ہمت کا
 (جیس نے) کہا اسے سر دلوں نے میرے ساتھ میں مشورہ و وجہ تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو میں کسی ہمت کا

طعن لعل میں کرتی۔

فتیہ اور فتویٰ کی مشکلات کا جواب یعنی جو معاملہ میرے سامنے ہے اس میں مجھے مشورہ
خفی ششہنوز میں تک کہ غیر ہے چاہے موجود نہ ہو اور مجھے مشورہ نہ دیا جب تک اس بات کے درست نہ ہو

کی شہادت دیتا۔

قَالُوا لَعْنُ اُولَئِكَ لَوْ اَنَّ بَابَ شَدِيدٍ فَاَلَا تَنْفَرُ مَعَاذَ اَنْفُسِنَا

وہ کہنے لگے ہم بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں (آئندہ و امید آپ کے ہاتھ میں ہے آپ خود ہی غور
کریں) اور جو حکم آپ دیں (میں آپ کی تعمیل کریں گے)

نوچ یعنی لڑنے کی قوت و تابہر شہید یعنی لڑائی کے وقت سخت طاقتور و متاعی نے کثرت سے مر لو بے تعداد کی کثرت
اور اس سے مراد بے شدت شجاعت۔

جب جس نے لڑنے پر تیار ہو کر دووں کا مشورہ لیا تو ادنیٰ صلح کے مقابلہ میں مشکل اور سخت کام ہے جس کی
صورت میں اللہ پر ہارنے کی قیل حکم کا تو یہ کہ برخلاف فانیوں کے جنہوں نے حضرت موسیٰ سے کہا فَاذْهَبْ اَنْتَ
وَرَبُّكَ فَتَضِلَّ اَنَا هَهُنَا قَاعِدُونَ تم اور تمہارا اللہ دونوں جا کر لڑو ہم تو یہیں بیٹھے ہیں یعنی ہم تو آگے نہیں جا سکتے۔
جب جس کے حکم پر انہوں نے لڑنے کا عہد کر دیا تو ان کا مطلب یہ ہوا کہ صلح کا اگر حکم ہو تو ہم اس کی تعمیل کر دے لڑائی کریں
گے آپ کو دونوں باتوں کا اختیار ہے۔

مَعَاذَ اَنْفُسِنَا میں ہاں شہادیت ہے اور چار اہل بیعتی مفرار ہو کر انہی کا حصول ہے یعنی آپ خود کچھ لیں اور سوچ لیں
کہ دونوں میں کون سی چیز آپ کے لئے مفید ہے جس سے صلح ہو جاوے یا آپ کے فیصلے پر ملنے کے لئے تیار ہیں۔

قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً اَمْسَدُوْهَا وَجَعَلُوْا اَعْرَافَ اَهْلِهَا اَوَّلَئِكَ هُوَ

ملکہ نے کہا بادشاہ جب کسی بستی میں جرات اعلیٰ ہوتے ہیں تو ان کو تباہ کر دیتے
کَمَالِكَ يَفْعَلُوْنَ

جس اور وہاں کے معزز بادشاہوں کو ذلیل کر دیتے ہیں (یعنی ان کا مال لوٹتے ہیں گھراؤں کو بے گناہتے ہیں تاکہ ان کا رب اور اقتدار
قائم ہو جائے اور یہ لوگ بھی (اگر غالب آئے تو ایسا ہی کریں گے۔

ملکہ نے عام بادشاہوں کا عمومی ضابطہ بیان کر کے اول قوم کو ہم طور پر جس سے ذلیل پھر آخری خرد کردہ کے صراحت
کر دی کہ ان لوگوں سے بھی مجھے یہی طریقہ ہے۔ تَفْعَلُكَ يَفْعَلُوْنَ کا ایک ترجمہ یہ بھی کیا گیا ہے کہ بادشاہ میاں کرتے دیتے
ہیں ان کا دستور ہی یہ ہے اس ترجمہ پر اس خرد کار جلا ساقی جمل سے ہو گا اور یَفْعَلُوْنَ کی ضمیر ملکہ کی طرف راجع ہوگی۔
انہی نے سلیمان اور آپ کے لشکر کی طرف اشارہ کیا۔

یاد یہ مقولہ اللہ کا ہے اللہ نے جس کے قول کی تعمیل فرمادی کہ بادشاہوں کا یہی طریقہ عمل ہے۔ ملکہ کے اس
کلام سے معلوم ہوا ہے کہ بطریق صلح کو مناسب خیال کرتی تھی۔

قَالَتْ مُنْزِلَةُ النُّوحِ بِعَدَالَةٍ تَنْظُرُ اَيْدِيَهُمْ يَوْمَ الْمَوْسُوْنَ

جہ یہ سمجھوں گی پھر مجھوں کی کہ قصہ کیا جواب لے کر آجئے۔
مطلب یہ ہے کہ میں اپنے پاپوں سے کچھ غرضت نہ کرنا صدمہ کو کہہ کر ان کی جہاد و حج جو بدیہ میں دی جائے مجھے

صبر دینی ہونی چز۔

بنوئی نے کلمات بطریق جہاد سے حضرت سلیمان کی جانچ کرنی چاہتی تھی کہ بادشاہ جس بیانی اگر بادشاہوں کے توہم یہ
قبول کر لیں گے اور نظر کشی نہیں کریں گے اور نبی انوں سے توہم یہ کر دے کہ وہی کے لیے غیر اہل ایمانی کے راضی نہیں ہوں
گئے۔

لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَهُمْ بَيْنَهُمْ ذِكْرًا

فَلَمَّا جَاءَ مُسْتَقِيمًا
قَالَ أَتُمْنُونِ؟
بھیس (خیر) کہہ کر اے اللہ سے میری دعا دکر رہا ہے۔ انتقام لگائی ہے یعنی مجھے تھمدی طرف سے مالامال کی ضرورت نہیں
تھمدہ۔ مجھے درکار نہیں آئی میرے لئے کوئی نعمت نہیں ہو سکتی۔

فَمَا أَتَى عَلَى اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ لِمَنْ يَدْرِي تَعْرِفُونَ ﴿٦﴾

[illegible]

۵) اِنْجِمْ اَلْاِیْمَ قَلْبًا لِّیَعْلَمَ بِعَمَلِکُمْ لَا تُفْسِدُوا فِی الْاَرْضِ کَیْفَ تَفْسِدُ فِیْهَا اَوَّلَ مَا لَکُمْ فِی الْاَرْضِ زَکٰوٰتُهَا فَارْزُقُوْهُ اِنَّکُمْ لَعٰیۤنٌ رَّحِیْمٌ

(اور ان کو قیدی بنا لیا جائے گا)

(اور ان کو قیدی بنالیا جائے گا)

اسی میں کہ ایمان لانے کی بات کہ جب خدا کی قدرت جلیلہاں کیان سے لوٹ ، بقیس کے پاس پہنچا (اور اللہ جان کیا) تو بقیس نے کہہ اندھ شو پست ہی پہنچا ہنگام کہ وہاں شام کی بات اور اس کے مقابلہ کی نام میں سکت نہیں اس کے بعد بقیس نے حضرت جلیلہاں کے پاس پہنچا بھیجی خواہی نام نے سر اور اس کے ساتھ آپ کے پاس آری ہو اور وہ دھو لیں گی کہ جس دن کی طرف آپ ہم کو رہا رہے ہیں کیا جہد پھر جس نے عمل رہے کہ اپنے تخت کو دہرے سات فرماں میں بند

کرائے اور انہوں کو متعلق کروایا مساتطوں کے اندر اس کو کہو اور یہاں حفاظت کے لئے کچھ گھر اس مقرر کر دیتے اور اپنے جانب سے کما حقہ میں کے حالات کے گھر میں رہنا میرے وقت تک کوئی پہنچنے نہ پانے اور کوئی اس کو خراب نہ کر سکے۔ پھر اٹاری کو یہ اطلاع کرنے کا حکم دے دیا کہ تمام ممالک محمود کے باشندوں کو معلوم ہو جانا چاہئے کہ ہم کو کئی کد ہے جیسا کہ میں نے بعد میں کے بارہ ہزار نوواں کو لے کر روانہ ہو گئی ہر نواب کے ماتحت ہزاروں سپاہی تھے۔

حضرت امین جہاں کا قول ہے کہ حضرت سلیمان جے بارہ ہزار اور صاحب اب کے آدمی تھے اگر کسی سے کہہ دو بہت بڑے کرتے تھے تو اس کی پہل نہ دیتی کہ خود اپنی طرف سے جواب دے سکے ملک کو وہ حضرت پر بھی آپ کے سوال کا جواب گول کر دیا اور کہہ دیا کہ اللہ کے نبی کوئی اس کا غریبی طم ہے بلکہ وہ اپنے وقت حکومت پر باہر نکل کر تشریف فرما تھے کہ ایک وفد قریب سی ہزار تاخیر آیا اور وہاں بہت فرمایا یہ کہا ہے۔ حاضرین نے عرض کیا ہمیں اس جگہ آ کر تیری ہے یہ مقام حضرت سلیمان کی مجلس سے ایک فرسخ کے فاصلہ پر تھا حضرت سلیمان نے یہ بات سن کر اپنے لشکر والوں کی طرف متوجہ ہو کر

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ الْأَعْيُنَ يَا أَيُّهَا الْعَجَلَاءُ إِنَّ لَكُمْ فِي مُسْلِمِينَ ۝

کہا ہے سرور و رحمت میں سے کون اس کا وقت میرے پاس لے آئے گا میں اس کے کہہ دوں گا مسلمان ہو کر میرے پاس پہنچیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام ہمیں کو اللہ کی قدرت اور اس کا حکم کہہ دیا اور وہ مجھ کو کھانا چاہتے تھے ہمیں کی عقل کی آزمائش بھی متصور تھی کہ (میرے ساتھ ہی کہہ دے) کے بعد وہ اپنے وقت کو پہلے کے کیا نہیں۔

مسلمان ہو کر آنے سے پہلے کی (حسب صوابیہ حضرت ہزاروں اس لئے نکالی کہ مسلمان ہونے کے بعد تو ہمیں کی رضا ہندی کے بغیر اس کا وقت لینا حضرت سلیمان کے لئے حلال نہ تھا اس فقیر حرم میں ہے توجہ باصواب ہے اس سے محصور و فقیر الزم ماکہ ہوتا ہے کہ حضرت سلیمان ہمیں کے وقت پر ہر چلے اور جگہ سے قبضہ کرنا چاہتے تھے حالانکہ حضرت سلیمان کو اللہ نے سونے پانے کی اور جو ہر کے بعد طاف فرما دیتے تھے آپ کو کسی طرف کی غیر مسلم کے بدل کا لائی نہیں ہو سکتی۔

(واللہ اعلم)

طریق کار ہر ہنگام نے کیا حیثیت۔ فراء نے کیا سخت طاقتور امین محمد نے کیا۔ جس کی گلابی ساوے مضبوط ہوا اس کو طریقہ تھے۔ جہاں اصل میں یہ تھا مگر سے تھے اور مقرر ملی کو کہتے ہیں ماوراء میں سے شکی لاکر اس کو ملی ہو کر لایا۔ سر حال

قَالَ عَلِيٌّ بَشِيرٌ مِنَ الْجَنِّ اَنَا اُتَيْتُكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَكُوْنُ مِنْ عَقَابِهَا ۝

کہا میں آپ کے اس مقام سے آئے سے پہلے ہی وہ وقت آپ کے پاس لائے گا ہوں۔ مقام سے مروی ہے اطلاع فیصلہ و مقدمات کی مجلس۔ حضرت امین جہاں نے فرمایا سلیمان ہر صبح کو اطلاع کرتے تھے جو وہ ہر تک جاری ہوتا تھا۔

اس واقعہ کا وہ سب نے لکھا، بعض لوگوں نے ذکر کیا اور بعض نے عرض کی کہ اسے یہ دیکھ بڑائی کی طرف متوجہ نہ ہو۔

۱۰۱۱ کا ایک قدم چھوڑو۔

قَالَ عَلِيٌّ لَقَوِيْ اَوْثِيْنُ ۝

اور یقیناً میں اس کو لانے پر طاقت رکھتا ہوں اور اللہ مصلحت پر ہوا۔ یعنی جن جو ہر سے وہ مر صبح ہے وہ میں کی قسمیں کرائیں گے۔ حضرت سلیمان نے فرمایا میں اس سے زیادہ جلد منکوحہ چاہتا

ہوا۔

قَالَ الْبَاقِي عَلِيٌّ اَوْ عَلِيٌّ مِنَ الْوَسْطِ

کہا میں نے جس کے پاس کتاب کا کچھ حکم تھا امین علی صائم نے امین لایا کہ قول نقل کیا ہے کہ وہ مقرر تھے بعض نے کہا ہر نکل (بصورت انسان) حرم میں تھے کسی نے کہا کوئی ہر فرشتہ تھا اکثر مفسرین نے صراحت کی ہے کہ وہ آصف بن برخیا تھے جو صفت کے مرتبہ پر فائز تھے ان کا اسماء حکم میں کو معلوم تھا جب اسماء حکم لے کر آئے وہ مارا کرتے تھے تو انہوں کو یہ مانقول فرمایا تھا کہ ان کا سوال پر اگر جواب نہ ہو تو یہ مقرر سے نہ صراحت تھا کہ حضرت امین جہاں کی طرف اس بیان کی نسبت کی ہے کہ آصف نے نماز کے بعد حضرت سلیمان سے کہا جہاں تک آپ

ناشکری کرتے ہیں کہ اسے آپ کو اس کا مستحق قرار دیا ہوا ہے اس کا حق لوہا کرنے میں قصور کرتا ہوں۔
 وَصْنٌ عَمَرَ قَالُوا يَسْتَكْبِرُ لِنَفْسِهِ وَقَدْ كَانَ لِي عَزٌّ كَوْنِيكَ ۝
 وہ اپنے فائدے کے لیے عکر کرے گا اور جو عکر کرے گا تو میرا رب (اس کے عکر سے اچھے نہ ہے اور (میرا حال) اتر رہا ہے۔
 يَسْتَكْبِرُ لِنَفْسِهِ عَمَرَ مَجْرُودٌ لَمَحْتُ كَاجِدٍ لَوْ رَحِمَ نَفْسَ كَالصَّبْلِ مَا تَجِدُ ۝
 وَصْنٌ الْعَمَلِ الْمُتَقَوُّنَ عَمَرَ مَجْرُودٌ نَفْسَ كَوْرٍ دُرٍّ رَمَى بِهٖ لَوْ فَرَّ مَجْرُودٌ نَفْسَ كَالصَّبْلِ مَا تَجِدُ ۝
 (بے) عکر کرنے سے صاحب نعت کی زبرداری چوری ہو جاتی ہے وہ حق واجب کو انکری رہا ہے اور اس کا درجہ حدافہ کو چھوڑ کر چھوڑتا ہے اور آخرت میں ثواب کا اشتقاق پیدا ہو جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خدا کا کہنے والا شکر و اگر نہ والا (یعنی کفار شکر کرنے والا) کما ہے وہ خود لوہی حشمت ہے وہ لوہی
 انما التزني ابي له و العا كبره حج مني من ربه الام احمد لور اعن ابد نے حج حلقہ کے ساتھ حضرت سنان بن سنان کی روانعت سے
 یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے کہ خدا کے (پھر اس کا) شکر کرنے والے کیلئے اتنی چیز ہے جیسے صابروں کو لگا۔

عربی یعنی ان کے عکر سے بڑا ہے، اگر یہ یعنی شکر اور کافر صاب کو دیتا ہے۔
 قَالِ لَنُكَرُّوا الْقَادِرُ عَلَى أَنْتُمْ لِي أَمْ تَكُنُّ مِنَ الْبَاقِينَ لَا يَتَقَدَّرُونَ ۝

سلیمن نے (بھیس کی جگہ کو جاننے کے لئے) حکم دیا اس کے لئے اس کے تخت کی صورت بدل دو ہم دیکھیں کہ
 اس کو صحیح لگتا ہے اس کا عہد انہی لوگوں میں ہے جو (انہی باتوں کا) پتہ نہیں لگاتے۔ سیکڑا یعنی تخت کو مہیا کر کہ وہ پہچان
 ت سکے۔ (اس کو اپنا نہیں کوئی غیر تخت مسمون ہو، حرم کو رعایت میں آیا ہے کہ حسب الکلم تخت کے نچلے حصہ کو بالائی اور بالائی
 حصہ کو تخت کر دیا گیا اور سرخ جو ابر کی جگہ جنر جو ابر جڑ دیتے گئے اور بڑی تہہ سرخ۔

آنحضرتؐ کی یاد اپنے تخت کو نشانت کرنے کی راہ لے لی (کسی طرح سے نشانت کر کے گی) سلیمن نے ایسا کیا اس کا
 اس کے متعلق جب حدیث ہو کہ جب خبر دیکھیں گے کہ شہین کو یہ اندیشہ تھا کہ سلیمن بھیس سے عقد کر لیں اگر مہیا کر لیا
 تو جہات سے سارے درود سلیمن سے کہہ دے گی کہ اس کی مہیا پر کی خودی جہات کی خیر باتوں سے واقف نہیں بلکہ اگر کوئی
 لوہا ہو مکی تو سلیمن کے بعد اس کے ذریعہ عہد ہوا ہے گا اور یہ سسل سلیمن کی غلامی بھی دور نہ ہو گی اس لئے حضرت سلیمن کو
 نفرت دلانے کے لئے شہین نے حضرت سلیمن سے بھیس کی خدمت کی اور کہا اس کی حسل میں کچھ کمزوری ہے اس کے
 دونوں قدم گدھے کے سر کی طرح ہیں اس کی پٹلیوں پر بل ہیں اسی اطلاع کی بنیاد پر حضرت سلیمن نے تخت کی صورت بدل
 ڈالنے کا حکم دیا کہ بھیس کی حسل کی مانند ہو جائے اور پڑ لیا دیکھنے کے لئے ایک شیشہ ٹھہرانے کا حکم دیا۔

فَلَمَّا جَاءَتْ قَبِيلُ أَهْلِكَ أَعْرَضُوا فَلَمَّا كَانَتْ فَجَاءَتْهُ

اس سے کہا کیا آپ کا تخت بھی ایسا ہی ہے حکم نے کہا یہ معلوم ہو تا ہے یعنی یہ وہی ہے۔
 أَهْلُكَ أَهْلُكَ۔ یہ انتہائی انتہا بھیس کی حسل کی آزمائش کے لئے کیا گیا تھا۔ مقابل کا بیان ہے کہ بھیس نے اوقات پہچان
 کر لیا تھا لیکن انتہائی الفاظ میں اس نے جواب دیا اس سے مشعر انتہا میں ہی سوال کیا گیا تھا۔ بعض نے کہا انتہا کو یہودی
 یعنی شہادت نہیں کہانی تھی اس لئے محل کر آخر دیکھ اند حضرت سلیمن اس طرز کا کام سے اس کی دانشمندی کو پہچان سکے۔
 پھر اس سے کہا گیا: اچھی یہ تخت آپ ہی کا ہے لیکن آپ نے دیکھا کہ سات درودوں میں متخل ہوئے اور چہ کیدروں کی حفاظت
 کرنے سے یہ محفوظ نہ رہا۔ اس پر بھیس نے جواب دیا۔

وَأَوْفَيْتُنَا الْوَعْدَ مِنْ قَبْلُهَا وَلَمَّا مَسْلُومِينَ ۝

اور ہم کو تو اس نینالی سے پہلے ہی (اللہ کی قدرت اور سلیمن
 کی نبوت کی صداقت کا) ظہور ہوا تھا۔ جنی دوسری نشانیوں سے ہم نے آپ کی نبوت کو جان لیا تھا۔ وہ کائنات الہیہ اور
 تحنوں کو انہی کر دیا اور کا صدوں کے ذریعہ سے پیام بھیجا۔ بعض علماء نے کہا کہ وَلَوْ شِئْنَا أُخْبِلُوكَ مِنْ قَبْلُهَا وَكَانَتْ سُلَيْمِينَ

حضرت سلیمان اور آپ کے ساتھیوں کا حکام ہے یعنی ہم تو اللہ کی قدرت اور ہر قسم خدا کی محنت کو اس واقعہ سے پہلے ہی جانتے ہیں اور ہم اس کے پیچھے نہ ہونے پر قانع ہیں اور ہر انداز اس کے لطافت گزار اور فرما دے ہیں۔ اس وقت اس حکام کی فرض ہوگی جنھیں اللہ کی منتوں کا ذکر کر رہے ہوں گے شکر کا اظہار۔ بعض مصلیٰ علم نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم کو بھیجیں گے ایمان لائے۔ آنے سے پہلے اطاعت گزار ہو جائے گا علم ہونا کا وعدہ ہم اللہ کے فرما پر ہو جائے گا۔

وَصَدَقَ مَا كَانَتْ عِبَتُهُمْ مِنْ دُونِ الْفَوْرِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَفَرُوا ۝

اور سلیمان نے اس کو ان مسجودوں کی عبادت سے مطلع کر دیا کہ ان کے سوا اور جی جی جی بلاشبہ کافر قوم میں سے تھی یعنی سورج کی پوجا سے سلیمان نے اس کو متاثر کر دیا۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ صَدَقَ کلمہ جملہ ماضی کے ہے یعنی اللہ کے سوا جن مسجودوں کو وہ پوجتے تھے انہوں نے اس کو توحید سے روک دیا تھا، مصلیٰ کی کثرت اور باغی ہو جانے کی وجہ سے انہیں روکا تھا اس لئے کہ ان کا یہ کہنا تھا کہ اس کی سمجھ میں نہ ہے۔

جملہ انھیں کائنات مسجود ہے یعنی انھیں کسی قوم میں سے ہے جو آفتاب کی بھڑکی جی جی اسی آفتاب پرست قوم میں وہ جی جی جی اس لئے سورج کی پوجا کرتے ہیں اور کسی اور کی عبادت سے روک دیا تھا۔ اس کے بعد حضرت سلیمان نے چاہا کہ انھیں کے قدموں اور پہلوؤں کی حالت کا انکشاف کی دیکھتے ہوئے خود ہو جائے، انکشاف کی درخواست نہ کر لی ہے۔ اس لئے آپ نے شیطاں کو حکم دیا کہ ایک قبضہ گل پاششہ کر لیا، کریمہ بنو منبہ میں بنی معلوم ہو، بعض نے کہا پاششہ کا معنی خندہ تیار کرنے کا حکم دیا جس کے گلے پانی ہی پانی کا کھار پانی میں سینڈ کریں وہ طرح طرح کی پھلیاں پھوڑ دیں، پھر اس معنی کے کہ انھیں میں اپنا تخت چھوڑ دیا اور اس پر روئے افروز ہو گئے۔ پرندے جہاں اور انسان آپ کے لشکر و جمع ہو گئے۔ بعض کا خیال ہے شیطاں کا ایک معنی تیار کر دیا جس کے لیے پھلیوں اور سینڈ کریں کی سورتیں رکھی تھیں، دیکھتے والا اس کو پانی ہی بہت قدر فرض اس کے بعد انھیں کو بلایا۔

يَسْمِعُ لَهَا وَأُطْلِيَ الْكَلْبَ ۝

فَلَمَّا كَانَتْ خَسْبَةً لَهَا ۝

تالاب (خسبہ) لگا۔

وَلَمَّا كَانَتْ سَابِقَةً ۝

اور اپنی پہلوؤں سے کبڑا اٹھاتا کہ میں داخل ہو جاؤں۔ اس میں ابلی شیہ ابن اللہ اور عبد بن عبد اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے نقل کر دیا ایک طویل بیان میں کہا ہے کہ انھیں کے آنے سے پہلے حضرت سلیمان نے ایک قصر بنوایا جس کا معنی سلطہ امجدہ کا کھار اس کے نیچے پانی پھوڑ دینے کی نیچے آلیا جانور میں پھوڑ دینے اور اپنے تخت کو اس میں رکھنے کے لیے تھیں پر چھوڑ دیا اور وقت پر تحریف فرما ہو گئے۔ جب انھیں آتی اور اس نے معنی کو دیکھا تو رونا دھونا نہ کیا، پہلے اس سے کہہ انھیں دیکھا کہ پانی میں کھس کر سلیمان کے پاس پہنچی جائے۔ سلیمان نے اس کی طرف دیکھا تو چڑیاں اور وہ ہمہ سمت خود مسجود: کھانہ کے لیے البتہ پہلے چڑیاں پر ڈال تے سلیمان نے دیکھ کر ہنسنے لگا۔

طالع نے اسی جگہ سے یہ مطلب اخذ کیا ہے کہ اگر ایسی صورت کو تلاش کا حکام دیا جائے تو اس کو دیکھ لینا جائز ہے۔ سوال اللہ سے پہلے نے فرما دیا کہ نام میں سے جب کوئی کسی صورت کو تلاش کا حکام دے اور وہ مسجود بن جائے اور وہ دیکھتا ہے کہ اس کو دیکھ کر تالاب کر کے تو اس کا رونا دھونا اور وہی ایسا حال رہی وہ انسان یا جانور اللہ کی عنایت و عنایت مسجود ہے حضرت سلیمان کو یہاں سے میں نے ایک صورت کو تلاش کا حکام بھیجا اور سوال اللہ سے پہلے نے مجھ سے فرمایا کہ نام نے اس کو دیکھ لیا ہے میں نے کہا میں نے فرمایا تو اس کو دیکھ کر خود چڑیاں کے آہیں میں محبت پیدا کرنے کے لیے یہ بات مناسب ہے۔

قَالَ إِنَّ صَدْرَهُ مُنْقَطِعٌ مِنْ قَوْلِهِ تَبَرَّأ

نہیں ہے

کنسے والے نے کہا یہ امجدہ کا کھار پاششہ معنی ہے (پانی

نے ایک چنان سے من کو بلا کر روایات چنان سے لے کر آیا۔

وَقَوْلُهُمْ لَا رَأْيَ قَوْمِ الْأَوَّلِينَ كَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ لِقَوْمٍ كَرِهُوا
قَوْلَهُمْ بِيَوْمِهِمْ فَاعْلَمُوا

مکانہ کے رہنے میں باخدا وین پڑے ہیں۔ یاد ہے پڑے ہیں۔ حوی الشیخ جنت خان ہو گیا۔ حوی السعہ سہو کر گیا۔
لَا رَأْيَ قَوْمِ الْأَوَّلِينَ لِقَوْمٍ كَرِهُوا (اور) میں (اللہ کی قدرت
اور پیغمبروں کی صداقت کی ایسی نصی ہے) یعنی ہر لوگ ملے اسے ہر لوگ سے جبر سے صل کریں ان کے لئے خبروں کی
سچائی کی مل ہوئی (دلیل ہے)

وَأَجْمَعُوا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَكْفُرُونَ
(اور انہوں نے) چنے تھے۔ یعنی کفر معصیت سے پرہیز رکھتے تھے۔ ان سے مراد یہی حضرت صالح کا آپ کے چہرہ پر موسیٰ ماضی۔

وَلَوْ كُنَّا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِمْ آتَوْكُمُ الْيَا حِصْنُ وَأَنْتُمْ تُجَاهِلُونَ
مجبوب کہ انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ تم بے حیائی کا کام کرتے ہو مگر وہ تم کو سمجھ رہے ہیں۔
وَلَوْ كُنَّا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِمْ آتَوْكُمُ الْيَا حِصْنُ وَأَنْتُمْ تُجَاهِلُونَ
الفا حِصْنُ ایجابی یہ کام آتا تو میں استعمال کرتا ہوں اور نہ کرتا ہے۔

وَأَنْتُمْ تُجَاهِلُونَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ لَكُمْ شَيْئًا كَمَا كُنَّا نَعْمَلُ لَكُمْ شَيْئًا
مصلحتی فیجہ ہو گا۔ (مطلب یہ کہ وہ وہ انتہائی بے حیائی کا کام کرتے ہو لیکن یہ مطلب ہے کہ بے حیائی کا کام تم ایک
دوسرے کی غفروں کے سامنے (الہ تعالیٰ) کرتے ہو وہ لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ لوگوں کی موجودگی میں سے کے سامنے ایسے
بڑے کام کرتے تھے۔

يَا يَهْطَلُ يَهْطَلُ يَهْطَلُ يَهْطَلُ يَهْطَلُ يَهْطَلُ يَهْطَلُ يَهْطَلُ يَهْطَلُ يَهْطَلُ
یہ مطلب ہے کہ گزشتہ قارئین قارئین کے قیامت و آوارہ جاتی تھیں غفروں کے سامنے جیسا کہ یہ حرکت
کرتے ہیں۔

أَنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ
کیا تم شہوت کے ساتھ مردوں پر جنتے ہو جو توں کو پھوڑ کر (ان کی وجہ کوئی نہیں بلکہ اس معاملہ میں تم ہم ایک
جانب لوگ ہو) محض جہالت کرتے ہو۔

یہ قوم لوگ کی بدکاری کا بیان ہے کہ شہوت دہلی کے لئے مردوں پر آنے ہیں جو توں کو پھوڑ کر حالانکہ وہ نہیں اس کام
کے لئے پیدا کی گئی ہیں۔ آیت میں اس پر بھیجی ہے کہ بیان کا اصل مقصد ہے طلب نسل محض کا شہوت پر راز
مقصود نہیں ہے (کہ جہاں جہاں ہے) محض اس کی طرف کی طرح کرتے ہو جو اس کی نئی سے عاقل ہو یا ایک سرے

بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِقُونَ
بلکہ انتم قوم مشرق ہیں۔ یہ حرکت اس شخص کی طرح کرتے ہو جو اس کی نئی سے عاقل ہو یا ایک سرے

وَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
یہ آیت لالت کر رہی ہیں کہ انہیں کا حسن و بقی (محض شرمی نہیں ہے بلکہ لافنی اور نفس الامری چیز ہے اگرچہ بعض
چیزوں کے اندر سے نہ کے ظلم و شریعت پر موقوف ہے۔

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخَذُوا آلَ فُلَانٍ فَمِنْ قَوْمٍ لَّا بُدَّ لَهُمْ أَنْ يَنْظُرُوا
تسا کا کہ جواب قومیہ (الآن) قائلو اخذوا آل فلان فمِنْ قَوْمٍ لَّا بُدَّ لَهُمْ أَنْ يَنْظُرُوا

یہ طواہ اسلام میں اختلاف ہے کہ انہیں میں من کے متعلق ہے یا من کے متعلق ہے۔ یہ توہم و لال من کے قائل ہیں جیسے فرد معتزل اور جہاں
مردوں کی من کے قائل ہیں جیسے من و مروت حضرت آیت سے شہد کے حسن و بقی کے قائل ہیں۔ یہ توہم و لال کی اہلیت محض چیزوں
سے ہے اور نہ اس کا حرم صحت شریعت پر موقوف ہے۔ یہ توہم و لال کی اہلیت محض چیزوں سے ہے اور نہ اس کا حرم صحت شریعت پر موقوف ہے۔

مذکورہ بالا تمام انبیاء اور ان کی امتوں کے احوال میں اللہ نے بیان کر دیے جن سے اللہ کی قدرت کا پورا پورا عظمت ظاہر ہو
 ثابت ہو رہی ہے اور انبیاء کو جن معجزات و اعزازات سے نوازا تھا ان کا بھی اظہار ہو گیا تو آخر میں اخص طور پر اپنے رسول کو
 خطاب کر کے اللہ کی مثال کرنے کا حکم دیا کہ اس نے سابق امتوں میں سے کافروں کو کفارت کر بالا اور انبیاء کو نعمتوں سے محروم
 کیا اور رسول اللہ ﷺ کو ان کے احوال پر مطلع فرمایا پھر من نیک بندوں کے لئے دعاہ سلامتی کا بھی حکم دیا جن کو اللہ نے محبوب
 فرمایا تاکہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ان کے خصال اور نیک سوا عمل کا اعتراف ہو جائے۔
 مثال نے کہا اللہ تعالیٰ سے مراد انبیاء و مرسلین ہیں کیونکہ انہیں کے خالق اللہ نے فرمایا ہے وَاَسْلَمَ عَلٰی
 النَّبِيِّينَ

برادیت نام مالک حضرت ابن عباس کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد صحابہ کرام ہیں۔ سخاوت نوری کا بھی یہی قول ہے۔
 بعض نے کہا ساری امت محمدیہ مراد ہے کیونکہ اللہ نے ساری امت کے لئے فرمایا ہے ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِيْنَ اصْطَفَيْنَا
 مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ اَلْحَبْطُ بعض نے کہا کثرت اور آنکھ سب مومن مراد ہیں۔
 بعض نقل تفسیر کا خیال ہے کہ یہ حضرت لوط کے قصہ کا آخر ہے اور قُلْ سے خطاب حضرت لوط علیہ السلام ہے اس سے
 میرے قُلْنَا معذوف ہے یعنی ہم نے لوط کو حکم دیا کہ تَمَّ اَنْتُمْ لَوْلَا کہ لوط اور اللہ کا شکر کر دو کہ اس نے کافروں کو کفارت کر بالا اور
 لوگوں کے لئے دعاہ سلامتی کر دی جن کو فواحش اور ہلاکت سے محفوظ رکھا اور محبوب فرمایا یہ مطلب ہے کہ محمد ﷺ اور امت
 محمدیہ کے لئے دعاہ سلامتی کر دی کیونکہ انبیاء اور ان کی امتوں کو جن آفتوں سے اللہ نے بجا اور عزت و کرامت عطا فرمائی وہ
 سب پاک نور محمدی کی برکت سے ہو اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں (آقا) آفریقہ کے ملک سے سب سے پہلا ہوں اور
 بعثت کے اعتبار سے سب کے بعد و لہذا یہ مراد مراد۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں (اس وقت) نبی تھا جب کہ آدم و نوح و اسماعیل علیہم السلام تھے (یعنی حضرت آدم کے
 بدن میں روح بھی نہیں پڑی تھی کہ وہ ایمان حاصل نہ کر سکتے تھے) میں ابی اللہ عاودہ العطار نے من ابن عباس۔
 کہ اللہ بخت ہے بلا وجہ میں جن کو وہ اللہ کا سامعین قرار دیتے ہیں۔
 اَللّٰهُ خَيْرُ الْكَافِرِيْنَ لَوْ نَزَلَ عَلٰی الْاَشْرَافِ اَمَّا اَمَّتْ لَئِنْ اَللّٰهُ لَآ يَخْلُقُ الْاَشْرَافَ بِالْاَحْزَابِ هُمُ الْاَشْرَافُ لَوْ نَزَلَ عَلٰی الْاَشْرَافِ اَمَّا اَمَّتْ
 میں در حقیقت مشرکوں کی طاقت اور سبک سری کا اظہار ہے جب انبیاء اور ان کی امتوں کے قصے بیان کر دیئے جن سے ثابت
 ہو رہا ہے کہ اللہ کو اپنے نیک بندوں کی عزت افزائی اور دشمنوں کو ذلیل کرنے کی قدرت کاملہ حاصل ہے اور کوئی اس کی قدرت
 سے سر نہ تپا نہیں کر سکتا تو اب فرمایا کہ ایسا اب قادر عبادت کے قابل اور سر کر خوب درجہ ہونے کا مستحق ہے یا وہ عاجز ہے پس
 بتدخیر و جود اللہ نے پیمانے کی قدرت نہ کہتے ہیں نہ ضرر پہنچانے کی طاقت بلکہ ان کا ضرر نفع سے زیادہ قریب ہے۔
 الحمد لله و سلام علی عبادہ الدین اصطفیٰ۔

انبیاء و اولیاء ختم ہوا

موسیٰ و ہارون کی تفسیر پھر ہم اس کے بعد ہی بالشاء اللہ کر رہے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امن خلق

میسواں پارہ شروع

اَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ
یا وہ ذات بخت ہے جس نے
آسمانوں کو پورے زمین کو بنایا۔

۱م حلقہ ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے پورا احکام اس طرح تھا کیا تہلے
معبود بخت ہیں جنہوں نے کچھ پیدا نہیں کیا یا وہ اللہ بخت ہے جس نے آسمان و زمین پیدا
کئے۔ بعض مفسرین کے نزدیک ام محذوف ہے اور بمعنی بل کے ہے اور امرہ سابق
استقام سے امر اش کے لئے ہے کیونکہ یہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے کہ اللہ ہی ہر خیر کا
مبداء ہے اور دوسرے معبودوں میں کہیں خیر کا پتہ بھی نہیں ہے۔ پھر استقام کی
صورت میں دونوں میں برابری کرنا اور سال میں موازنہ کرنا کسی طرح ذیبا نہیں اس لئے
سابق استقام سے امر اش کیا، اس صورت میں یہ استقام تقریری ہو گا یعنی تاکید ہوگی
اس بات کی کہ جس نے آسمان و زمین بنائے وہی بخت ہے۔

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاتَّخِذْنَا بِهِ حَبْلًا وَمَا يَتَّقُونَ
أَنْ يَتَّخِذُوا أَشْجَعَهُمَا

پھر اس نے تہلے فائدہ کے لئے پورے پانی امدا
پھر پانی سے ہم نے پرورشی باغات لگائے کہ تم ان کے درخت میں لگا سکتے تھے۔
حدائق، حدیقہ کی جمع ہے۔ باغات فراء نے کہا حدیقہ اس بارغ کو کہتے ہیں
جس کی بوخوری (احاطہ) بھی ہو، اگر احاطہ نہ ہو تو اس کو حدیقہ نہیں کہا جاتا۔ بیشک
لے لکھا ہے حدیقہ کا لفظ احد اقل سے بنا ہے اور احد اقل کا معنی ہے احاطہ۔
ذات بیہیجہ خوبصورت جس کے دیکھنے سے شکل طبع پیدا ہو۔

فانستناہ میں صنعت التثانی سے پہلے الہی ذات کو بیہیجہ قاتب ذکر کیا تھا پھر
بیہیجہ شکم کی طرف انتقال کیا اور اس لئے کیا کہ سننے والے متنب ہو جائیں اور ان کو دلماغ
کی بیداری کے ساتھ یہ بات معلوم ہو جائے کہ تمام درختوں کا مادہ ایک جیسا ہے پھر ہر
درخت کی طبیعت دوسرے کی طبیعت سے جدا اور ایک کی نوع دوسرے کی نوع سے
مختلف پھر ان سب مختلف الانواع اور متباہہ الطباع اور خوش کواکھا ناکر کے شلاب تہلے تہلے
پورے پرورشی بارغ بنانا، سوائے اللہ کے اور کسی کا کام نہیں، تم ایک درخت بھی نہیں پیدا

رہتے۔ شجر خا یعنی کوئی درخت ان کے درختوں میں سے نہیں پیدا کرتے۔

وَإِلَّا مَعَهُ اللَّهُ بَلْ يَفْقَهُونَ ۝
ایسے لوگ ہیں جو (استحقاق عبادت میں غیر مستحقوں کو اللہ کے برابر قرار دیتے ہیں۔ استغناء اللہ ہی ہے یعنی کوئی بھی معبود مینا نہیں کہ استحقاق عبادت کما ہوا ہے اللہ کے لئے کہ اللہ ہی خالق محتاج ہے۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَفْقَهُونَ ۝
یعنی جو خالق نہیں ہیں کہ اللہ کے برابر قرار دیتے ہیں۔ یہ مطلب ہے کہ توحید سے اصرار کرتے ہیں مگر جہل سے۔

أَفَنُجْعَلُ الْأَرْضَ قَوَامًا وَجَعَلْ خَلْقَهَا أَهْلًا لَهَا وَتَوَاتَىٰ وَجَعَلْ بَيْنَ الْأَخْيَرِ خَالِدًا ۝
مَعَهُ اللَّهُ بَلْ يَفْقَهُونَ ۝

یہ وہ ذات جس نے زمین کو مخلوق کی قرار دیا اور اس کے درمیان دو پہاڑوں اور اس (کو ٹھہرانے) کے لئے پہاڑ ہائے اور دو سمندروں کے درمیان ایک حد مائل بنائی کیا اللہ کی موجودگی میں کوئی اور معبود ہے۔ (مگر مشرکین نہیں مانتے) بلکہ ان میں سے اکثر سمجھتے بھی نہیں۔

فَعَلَّ الْأَرْضَ قَوَامًا ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔
وَجَعَلْ خَلْقَهَا أَهْلًا لَهَا ۝
یعنی زمین کے درمیان دو پہاڑ بنائے۔
وَجَعَلْ قَوَامًا تَوَاتَىٰ ۝
یعنی دو زمین کے لئے پہاڑوں کو (مخلوق کی طرح) الگ کیا کہ زمین میں (اضطراب) حرکت نہ لے

اور نہ پہاڑوں سے دو پہاڑ لگے۔
الْأَخْيَرِ ۝
یعنی دو سمندروں میں اور حصہ۔ حاجز آہ دو لوگوں کو ٹھہرانے سے دو کھلے دلی۔

بَلْ يَفْقَهُونَ ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔
فَعَلَّ الْأَرْضَ قَوَامًا ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔

بَلْ يَفْقَهُونَ ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔
فَعَلَّ الْأَرْضَ قَوَامًا ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔

بَلْ يَفْقَهُونَ ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔
فَعَلَّ الْأَرْضَ قَوَامًا ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔

بَلْ يَفْقَهُونَ ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔
فَعَلَّ الْأَرْضَ قَوَامًا ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔

بَلْ يَفْقَهُونَ ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔
فَعَلَّ الْأَرْضَ قَوَامًا ۝
یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پہاڑ سے الگ کر دینے اور ٹھہرانے کے قابل بنانا۔

اِنَّكَ عَلَىٰ الْحَقِّ ثَابِتٌ ﴿٥٠﴾ آپ واضح حق پر ہیں یعنی ایسے حق پر جس کی حقیقت کل ہوئی ہے۔ اس میں اندر
 ہے اس بات کی طرف کہ ہر وہ عملی صاحب حق ہو اس کو اللہ پر ہر اور رکھنا چاہئے اس کا وہ رکھ ہے۔
 اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی ﴿٥١﴾ تب یقیناً مردوں کو (یعنی کافروں کو) نہیں سنا دیتے۔ کافروں کو قرآن سننے سے کوئی
 فائدہ نہیں ہو گا اس لئے کہ مردوں سے تشبیہ دی۔ مردوں کو قرآن سننے سے کوئی فائدہ نہیں جیسا کہ ایمے میں کافروں کو
 ہر ایک کا ہے۔

وَلَا تَسْمِعُ الْغُفَّ الدَّاهِيَ إِذَا دُكُوا مِنْهُ يَوْمَ ⑤

ایک سوال: ولما نزلوا انفسہم بنی کنان کا کیا کام دوسرے توہر حال نہیں بنے غلامانے کئے اور باقی کھڑے
جدید ہیں۔

جواب: صرف ایک لاکھ کام میں زہر پیدا کرنے کے لئے ایک کلو بیجواب بعض اہل قسیر نے دیا ہے بعض نے کہا کہ ہر اسلئے من سے ہر خوشی چلا کر بات کرنے کی توقع من لیتا ہے مگر جو غزل کے اشعار کیا کتاب سے کچھ جاتا ہے لیکن پشت پچھرے ہو تو بالکل نہیں سمجھتے

آیت کا ماحصل مطلب یہ ہے کہ کافر احمق اور بد دعوت سے کھڑے اور بے فنی امید کئے ہوئے ہیں اسی لئے مردمان کی طرح ہیں جن کو خانے کا کوہ اندھ سمجھا دیتے پھرے ہوئے ہر اس کی طرح ہیں جن کو ستارہ ٹھکن سمجھا

وَمَا أَنْتَ بِمُحْيِي الْمَوْتِ أَمْ أَنْتَ مُتَكَبِّرٌ ۚ

آپ کا قرآن سنا سوائے ان لوگوں کے کسی کو قاعدہ نہیں دے سکتا۔ یہودی قیادت پر ایمان رکھنے والے ہیں۔ یعنی ایمان لانا ہم نے ان کے لئے عقیدہ کر دیا ہے۔ یہودی مسلم ہوتے ہیں۔ یعنی اپنے غلوں کے ساتھ اللہ کی طرف کر دیتے ہیں۔

فَاَوْتَمَّ اللَّهُ لَكُمْ دِينَكُمْ
فَاَوْتَمَّ اللَّهُ لَكُمْ دِينَكُمْ

تو ہم زمین سے ایک چوہا بن کے لئے برآمد کر دیں گے

سے اس طرف اشارہ ہے کہ وہ آدمی ہوگا (چھاپہ نہ ہوگا) لیکن اگر اہل قسیر کا قول ہے کہ وہ چھاپہ ہی ہوگا۔ مجددی میدان
 حضرت امی جہاں کا قول نقل کیا ہے کہ بعد از ان روزانہ فکر و تدبیر کے وہ بولا ہوا گاس کی چھاپہ میں ہوں گی۔ پھر وہ صاحبوں کے
 پیچھے سے مراد ہوگا۔ امی جو ترانہ کی روایت ہے کہ ابوالمہدی نے ذوالکلیفہ کے حالات اس طرح بیان کئے اس کا سرخیل کا
 (جیسا کہ مراد اس کی انکسیر خیر کی انکسوں کی طرح) ہوں گی اس کے کان باطنی کے کان (مجھے) ہوں گے اس کے
 سینہ در سینے کے سینوں کی مانند) ہوں گے اس کا سینہ شمع کا سینہ ہو گا۔ کان کا رکھ چکا ہوگا۔ اس کی کوٹھن لٹی کی
 کوٹھن کی طرح ہوں گی اس کی دم جینڈے کی دم کی طرح ہوگی اس کی نائیں ٹوٹ کی انگوں (کی مثل) ہوں گی۔ ہر دم
 ہر دم سے درمیان درمیان کا قاضی ہو جائے اس کے پاس موسیقی لاشی اور سلیمان کی انکسیر ہوگی۔ ہر مومن کے بعد
 کے مقام (ویشالی) پاک اپنا لاشی کی نوک سے نشان دہی کے گاس سے اس کا چہرہ جیگا جائے گا اور سلیمان کی انکسیر سے ہر کافر
 کے چہرہ کو نشان زد کر دے گا جس سے اس کا چہرہ دکھ جائے گا۔ یہ نشان اسے نمایاں ہوں گے کہ بعد ازاں میں لوگ خرید

مقام سے کہ عربی میں کلام نہ کرے گا اور اللہ کی طرف سے کہہ گا۔ اِنِ الْاَمْرِ اَنْتَا بَالٍ لِّمَا تَفْعَلُونَ۔
وہ لوگوں کو خبر دے گا کہ اہل نہ قرآن اور قیامت پر ایمان نہیں لائے۔ (اُن سے) ہرگز کوئی قرأت ہے۔
قرآن بھی اس پر مبنی ہے۔ وہ جن لوگوں نے ان کو دایہ کا متول فرما دیا ہے، بھی اُن اَلْاَمْرِ جَعَلْتُمْ بَيْنَ اَنَا وَالْكَسْرِ مَسُورَتِ
قرآن سے اس قرأت پر۔ کلام استنباب یہ گا اور مطلب یہ ہو گا کہ قرآن دایہ سے پہلے لوگ ہادی آیات پر یقین نہیں رکھتے
تھے۔ بعض اہل علم نے کہا کہ آیات سے مروی قرآن دایہ اور دوسری طائفت سے قیامت و اصول قیامت۔ سب آیات اُن
ہیں۔ حضرت ابی عمر نے فرمایا یہ سنی قرآن اب اس وقت ہو گا جب پہلائی کا حکم اور رولی کی مسافرت کی جائے گی۔
شیخ جلال الدین علی نے لکھا ہے کہ قرآن دایہ سے صرف کلام اور سکر سے ہزار اہل (کائنات) فہم نہ جانے گا اس کے
بعد کوئی کافر ایمان نہیں لائے گا (اس کی سی حالت باقی ہو جائے گی) بھی اُن نے حضرت نوح کے پاس وحی بھیجی تھی کہ جو
ایمان آج کا لاپکا آئندہ ہمدی قوم میں سے کوئی شخص ایمان نہیں لائے گا۔ میں کہتا ہوں اس مسنون کا استنباب صرف ہمدی
آہر سے ہو گا ہے۔

فصل حضرت ابو ہریرہ رولی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو چیزوں سے پہلے اہل کرلو۔ الدُّخَانُ وَاللَّحْمُ وَاللَّعْنَةُ
وَدَانَةُ الْاَزْجِ وَصَلُّوْا الشَّمْسِ بَيْنَ شَمْرِ بَيْتِلَا اَمْرًا خَالِفًا وَحَاقِبَةً اَحَدُكُمْ دَلَا مُسْلِم۔
حضرت عبد اللہ بن عمر دکان ہے جس نے رسول اللہ ﷺ کو کہنے سے ساری سب سے پہلے نکالیں جو نمودار ہو گا اور مغرب
سے طلوع آفتاب اور دن چڑھے لوگوں کے سامنے دانت الارض کا خروج ہو گا۔ اُن میں سے جو تھوہ بھی پہلے ہو گا دوسرا مغرب
سی اس کے بعد ہو جائے گا۔ دلا مسلم۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اگر وہ کر رہے تھے کہ ایک رسول
اللہ ﷺ پر آمہ ہونے اور فرمایا کیا تم کو ضرر ہے جو لوگوں نے کہا قیامت نکلا کر رہے ہیں فرمایا قیامت اس وقت تک پہنچے ہو گی
جب تک اُن سے پہلے تم میں نہ پہنچے۔ دیکھ لو گے پھر آپ نے اُن کتابیں تائیں اور فرمایا: عوا (آسمان پر چلنا ہو گا اور جہاں
دانت الارض۔ مغرب سے آفتاب کا طلوع ہو گا) میں مریم کا نزول ہو گا، ان میں جگہ زمین کا، ضلیا جہاں ایک مشرق میں ایک
مغرب میں ایک جزیرہ مغرب میں اور آخر میں ایک آگ میں سے نکلے گی جو لوگوں کو میدان مشرق کی طرف ہٹا کر لے جائے
گی۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ ایک آگ قمر صحن سے نکلے گی۔ ایک اور روایت دوسری طائفت کی کہ فرمایا ہے ایک آندھی
لوگوں کو سندھ میں پھینک دے گی۔ دلا مسلم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ آمہ ہو گا اس کے پاس موتی کا صاف و سلیمان کی انگشتری
ہو گی۔ موسیٰ کے چہرہ کو لافچی کے نشان سے چمکے اور لہو سے گا اور کاغذ کی ناک پر انگشتری کا نشان ہو گا۔ گامیہ تک کہ لوگ جمع
ہوں گے تو ایک دوسرے کے کئے گا۔ موسیٰ اور ہار کے گائے کا فرما لہو والہم والترتد ہی اہل ماجہ والہم صحو۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دایہ پر آمہ ہو گا اور لوگوں کی ناکوں پر نشان لگا دے گا اس کے بعد
ابھی لوگ (امت تک کا اندھ ہیں گے) یہاں تک کہ بعض لوگ جاہلہ فریہ کر لائیں گے تو ان سے دریافت کیا جائے گا کہ تم نے یہ
چہرہ کس سے فریہ لیا جو اب دیکھ کر مر رہا ہے۔ دلا مسلم۔ حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کسی
رشتہ کو دایہ پر آمہ ہو گا وہ کافر بن جائے۔ چاہے ہوں گے۔ ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، ابی الدرداء، ابی ہاشم نے حسن کا
ایمان نقل کیا ہے موسیٰ نے اپنے رب سے فراموشی کی کہ مجھے دانت الارض دکھایا جائے (اللہ نے) حاقول فرما دی (اور) چنانچہ دایہ
تین دن رات (برابر) دلا، بظاہر میں چہرہ پھر اس کا کوئی کفر نہ نکھر آتا تھا۔ حضرت موسیٰ نے صریت ناک منکر دیکھ کر درخواست
کی اسے میرے بھائی کو لہو سے اللہ نے اُن کو لہا لیا۔

میں کہتا ہوں احادیث دلائل کریمی ہیں کہ دانت الارض ہے وہ جن کو ان معانوں سے لگ کر دے گا جو زبان سے
موسم اور اُن سے کافر ہوں گے اور کفر سے مروی ہے اس اسلام کی ضد جو (صرف زبانی ہو گا) لیکن زبان سے اسلام کا اقرار

کرنے والوں کے ہاروں میں نہیں ہر جگہ ایسے لوگوں سے ملے کہ جن کی تصدیق نہیں کرتے جو رسول اللہ ﷺ کا لایا ہوا ہے وہی اسلام کو مجازی اسلام کہلاتا ہے یا کفر سے مراد ہے اس حقیقی اسلام کی ضد جس کے حامی و مددگاروں میں بھی ایمان رکھتے ہوئے زبان سے بھی تصدیق کرتے ہیں لیکن اہمیتوں تک ہر ایمان رکھنے والے کے درجہ کا فرق نہیں ہوتا۔ اگر کفر سے مراد اللہ عز و جل سے نفرت ہو تو اب جو بعض لوگوں سے کہے گئے ہیں تو وہ خیال میں سے ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کسی کو تو اللہ عز و جل میں ضرور ماننے کا یہ مطلب نہ ہو گا کہ تو یہ اللہ عز و جل سے کہے گئے۔

کفر سے مراد طلاق کفر کا قرار نہیں ہو سکتا کیونکہ کفر کے معنی یہ ہیں کہ کسی کو اللہ کی مافیہ فیض سے محروم کر دیا جائے۔
 ہوا کا پھر مومنوں سے نکلا کر دے گا کوئی سنی نہیں۔
 وَتَبَرَّأَ الْمُشْرِكُونَ مِنْ آلِ الْمُؤْمِنِينَ وَنُفُوسُ الْكَافِرِينَ ۝
 اور یہ مومنوں والوں کو
 جب ہم بر امت میں سے ہوں گا تو ان کا کفر اور وہ جنہوں نے ہدی کہتے ہیں کفر کی ہے۔ (سب عقائد کفر کے لئے ایک جگہ جمع کر کے لکھ دیئے گئے۔

میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ کر اس کو روک دیا۔
 فوج جماعت کو روکنا اہم تھا کہ پہلی قرن (یعنی ہر چوبیس کی نسبت چوبیس کلیمہ کے ۱۱۱ وقت کی ہو) یہ وقت ہوا کہ
 جب اٹھ حضرت آدم کو حکم سے لکھا گیا کہ اس کے بعد ہر چوبیس کے شروع میں ہر چوبیس کے بعد ہر چوبیس کے بعد
 ہوؤں غور و فکر کے جائیں گے یعنی ان لوگوں کو ایک جگہ روکا جائے گا کہ سب جہت میں جائیں گے۔ یہ لکھا گیا ہے
 لکھا ہے کہ روئے جائے گا مطلب ہے کہ ان کی تعداد محدود ہے۔ ان کے لئے کھدے میں سے روئے جائیں گے۔
 حقیقۃً ان کے لئے ایک جگہ (سب جہتوں کی طرف) آجائیں گے۔

نے میری کیا کہ کوئی مال میں مملکت انکار میں کوہ راہم میں تم نے حاصل میں کیا حیلہ مگر میں مملکت اور فانی نصرت کی جس تو تھوڑا عمل کیا کرتے ہے۔

یہی کیا تم نے جو نئی سلی طرہ پر اسے قائم کر لی کسی اور کلمات کی حقیقت پر غور فرمیں کیا تھا کہ تم کو ان کی حقیقت معلوم ہو جانی اور تم ان کا طعن صادر کر لیتے۔ دلو مطلب ہے کہ تم نے میری کتابت کی عکذیب کر دی اور یہ میرے وارے نہیں ہوتا کہ کتابت حق تصدیق ہیں اور اور عکذیب۔ اعظام ذہری سے۔ انشاء اللہ تفضلون یہ بھی ضرور فرمائیے۔ کہو قدام اس ملک عکذوف ہے، اصل حکام اس طرح قیام نے عکذیب نہیں کی اگر نہیں کی تو پتا نہ ہو کہ عکذیب کے اور کیا عمل کرتے تھے اور یہ تک جا ملانے عکذیب کے ملانے انہوں نے اور کچھ کیا نہ ہو گا اس لئے کہ نہ سنو گے کہ ہم نے عکذیب نہیں کی بلکہ یہ کام کیا۔

وَوَقِعَ الْكُلُّ مَلْفُوطًا لِّلْكَوْمِ الْكَافِرِ ۝

اور قول (یعنی خطاب ہو محمد و انصار پر)
 ان کے قلم کرنے (یعنی مذہب نہایت کرنے) کا وجہ ہے وہاں ہو جانے کا کہ وہ (کوئی کفر معذرت میں ہو) پس کے
 کیونکہ ان کے پس مذہب کرنے کا کوئی ضرر عین نہ ہو گیا ہے کہ ان کو بولنے کی اجازت نہیں ملے گی کہ کلمہ
 چینی کر تھیں۔ بعض نے کہا ہے کہ ان کے ہر کسی کہ ان کے منوں پر مہر کی ہوں گی۔ بعض نے کہا وہاں خطاب میں ہے
 مگر قرآن ہوں کے کہ ان کو بولنے کا ہوش عین نہ ہو گا تو وہ بد مذہب ابھی ہو گئے تھے وہ اپنے کر رہی ہے

اَللّٰهُمَّ اِنَّا جَعَلْنَا الْيَمْلَ لَيْسَتْنَا فِيْهِ وَ اَلْحَمْدُ لِعَبْدِكَ الْوَلِيِّ فِيْ ذٰلِكَ لَكِنَّا لَفِيْ الْغُرُوْخِ لَمَّا بَوْنَا ⑤
 کیا انہوں نے نہیں، بلکہ اگر ہم نے رات طے کیا تو لوگ اس میں کرم کریں اور ان میں سے کسی کو بھی
 ہے بلکہ یہ اس میں بخیر، لیکن میں ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں۔
 یعنی جب وہ لا الہ الا اللہ سبحانہ میں ایمان لائیں تو ہم صحت کیا چاہیں کر سکیں گے۔ اُنہ تو زوار
 استعمال انہی بار اندر علی التکلیف سے (احکم کلامہ) صرف جو ہے۔ مترجم کہیں گے اُنہ تو زوار کا مطلب یہ ہے۔

کے البتہ جبرئیل، میکائیل، اسرافیل، ملک موت اور مالکین عرش کی موت موردِ چوسنے کی توفیق سے نہیں ہوگی بلکہ یہ ملائکہ بعد کو مریں گے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ لَوِ اتَّخَذُوا آلِهَةً دُونَنَا﴾
والے صفحہ بحث کے بعد موقف میں عاجزی کے ساتھ حاضر ہوں گے چونکہ یہ واقعہ آئندہ چھٹی ہوگا۔ اس کی قطعیت ظاہر کرنے کے لئے انہو صیغہ ماضی فرمید۔

﴿وَتَرَى الْجِبَالُ تَذْهَبُ مِثْلًا دَرَسًا﴾
تو پہاڑوں کو کچھ، بابے اور توں کو اپنی جگہ، جہاں وہ اخیل کر رہے (اور کہتا ہے کہ یہ جہنم نہیں کریں گے) کمالا نگہ دہاڑوں کی عرساؤں سے بھرے۔ (یہ ترجمہ مولانا شرف علی صاحب کے ترجمہ کے مطابق ہے لیکن حضرت مفسر کی تفسیر کے مطابق جو ترجمہ ہو گا وہی طرح ہو گا۔ حرجم)

اے دیکھنے والے تو (فرح کے وقت) پہاڑوں کو دیکھے گا خیال کرے گا کہ یہ اپنی جگہ کھڑے ہیں (متحرک نہیں ہیں) کمالا نگہ دہاڑوں کی طرح (تیز رفتاری کے ساتھ) چلیں گے۔

پھر تیزوں کے ساتھ چل کر زمین پر گر پڑیں گے اور زمین کے برابر ہو جائیں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ پلے پلے جسم بھی اگر تیزی کے ساتھ ایک طرف کو حرکت کرے ہوں تو ان کی حرکت محسوس نہیں ہوتی۔

﴿صُلِّعُوا فِي أُنْجُلٍ كُلِّ مَشْرُوعٍ﴾
یہ خدا الکلام ہو گا جس نے ہر

چیز کو (مناسب انداز پر) مسبود ہر کام سے۔ یہ چٹکیاں ہوتی ہیں کہ اندے کو تھپکے سے ہر اخیل کی پوری خبر ہے۔ یعنی ہر شخص کو

انفران اور انفران کے عمل کے مطابق بدلے گا اس کی تفصیل آئندہ آیت میں مذکور ہے۔

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ حَسَنَةٌ مِثْلُهَا﴾
جو شخص نیک لائے گا اس کو اس نیک کے اجر سے بھرے گا۔

اب مفسر نے کہا ہر ایمان الہاء جسم کا حرکت ہے کہ الحسنة اسے مراد لالہ الہاء ہے۔ قیاد نے کہا انطا (مراد) مفسر

علاوہ کے کہا ہر طاعت مراد ہے۔ خیرہ تفصیل کے لئے نہیں ہے اور وسنہا میں سن سبب ہے، لا الہ الا اللہ سے بہتر

کوئی چیز ہوگی جس کو اس نے تفصیل انسانی مراد نہیں ہے بلکہ داخلی معنی یعنی ثواب کا حصول اور مذاب سے اس مراد ہے جو

حسنت کے سبب سے حاصل ہوگا۔ محمد بن کعب اور عبد الرحمن بن زید نے کہا یہاں تغیلہ ہے (سید) لیس ہے اور اس سے مراد ہے اس گنا سے سات سو گنا تک ثواب اور اس سے آگے جتنا اللہ چاہے اس کی تفسیر دوسری آیت ہے لہذا ہے من جاء

بالحسنۃ فلہ غنۃ مثلتہا۔
﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ مُتَقَرَّبِينَ﴾
یعنی (سورہ بقرہ کے جانے کے بعد) کے خوف سے وہ لوگ

ماحول ہوں گے یعنی کسی طرح کی کم بہت اور کسی قسم کا خوف ان کو نہ ہوگا۔ فرج میں تو ہیں تفسیر مفید استغراق ہے کہ تک

ایسوں کا معنی ہے کہ ایسوں اور میں فرج کا تعلق ایسوں سے ہے۔ مگر جب احاطہ ملی میں آتا ہے تو سند استغراق سے جاتا ہے (یعنی ملی کا موم ہو جاتا ہے)

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالشَّرِّ فَلَهُ فِي النَّارِ مِثْلُ مَا كُنَّ تَعْمَلُونَ﴾

اور جو شخص بدی (یعنی شر) لائے کر آئے گا اس کو کوئٹہ سے منہ آگ میں ڈال دیا جائے گا (اور ان سے کہا

جائے گا کہ تم کو انی اعمال کی سزا دی ہے جو تم کیا کرتے تھے۔

الشَّيْءُ سے مراد ہے شرک۔ ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا كُنُوا فَعَلُوا﴾
پوری شخصیت ہے۔ ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا كُنُوا فَعَلُوا﴾
سزا اس سے جو کہ اب سے ان لئے جرم شرک کے مطابق جہنم میں ان کو ڈال جائے گا۔

مَلَا تَسْتَعِجِلُوا كَيْتَ سِرٍّ هِيَ آخِرَتِ جِي سِرٍّ هِيَ دَلِيلُ نَفْسَانِ (یعنی واقعیت کیا سیرت اور سیرت کی کہ فرمایا ہے
سِرٌّ لَكُمْ أَمَّا فِي السَّكْوَةِ وَالْأَرْضِ فِيهِ أَنْتُمْ كَيْتَ سِرٍّ هِيَ دَلِيلُ نَفْسَانِ (یعنی واقعیت کیا سیرت اور سیرت کی کہ فرمایا ہے
أَنْتُمْ كَيْتَ سِرٍّ هِيَ دَلِيلُ نَفْسَانِ

فَتَكُنْ قَوْلُهُمْ • اس وقت تمام کلمات کو پہچان لے لیکن اس وقت پہچاننے سے کوئی قاعدہ ہوگا
وَمَا سِرٌّ لَكُمْ هِيَ دَلِيلُ نَفْسَانِ (یعنی واقعیت کیا سیرت اور سیرت کی کہ فرمایا ہے
یہ کہتے ہیں یعنی اصل کے مطابق ہر ایک کو بدل دے گا اور وقت حریم دے گا

سورت النمل کی تیسری (۱۲) شعبان ۱۲۰۵ء کو لکھا فتح ہوئی اس کے بعد اللہ سبحانہ تعالیٰ کی تیسری آیت کی

اللہ تعالیٰ کہ سورت النمل کی تیسری شریعت کا نام لکھا کی تیسری

۱۲۶ رمضان ۱۲۰۵ء کو لکھا فتح ہوئی

سورة القصص

سورہ القصص کی ہے صرف آیات ۱-۲۸ آیت ۲۸ سے لے کر آیت ۲۸ تک وہی ہے اس سورت کو آیات ۱-۲۸ قرآن مجید کے آیت ۲۸ کے الفاظ کے ساتھ لکھ کر دے دے وہی سورت میں ہے (جن کو خدا نے کما حقہ سے حریم ۱۸ سورت میں رکھ کر ۸۸ آیات میں۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

طسٹہ ① یلکاف اینٹ الکشیپ العینین ② آئی (یاب انصار جس سے میں نے بنا ہے) لازم بھی ہے اور حادی
 بھی۔ اول صورت میں کتاب کے تین ہونے کے یہ معنی ہوں گے کہ اعجازی وجہ سے اس کتاب کا تہ کی طرف سے چل شروع
 ہوا ظاہر ہے۔ دوسری صورت میں ممکن کا یہ معنی ہو گا کہ یہ کتاب احکام کو دہرہ عید کو بعد قصص وغیرہ کو کھول کر بیان کرنے
 پر مبنی ہے۔

وہ فرعون کا بچہ تھا۔ ایک قبیلہ پر کر (یعنی نازل کر کے) آئے ہیں ان لوگوں کے (قائد) کے لئے جو ایمان لائے ہیں۔
تَنْتَلُوْا اِيْمَانَكُمْ بِمَا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۰
میں تم پر ایمان کی خبر دیتا ہوں (جو تم جانتے ہو)۔

من شاکر خبر بیکہ قصہ (میں تعجب ہے)۔
 مالحق یعنی سچائی کا حال۔ لفظ بیکہ سنو من لوگوں کے لئے براہمان رکھے یہاں تک کہ انہیں کو اس سے فائدہ ہوگا
 (جو ایمان نہ رکھتا ہو اس کو اس کے سننے سے کوئی فائدہ نہیں۔ ایمان والے کے ایمان میں جھکی اس کو سننے سے فائدہ ہوتی ہے ایمان ہی
 نہ ہو تو اسلام ایمان کے ہوگا۔ حرج)۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

یہ کیا قہر ہے؟
 اناؤمر سے مروی ہے مصر کی ہرزین (یعنی اناؤمر میں لاف لام حد حدی کے لئے ہے جس سے مصر کی ہرزین کی
 طرف اشارہ ہے) قہر ہے

مشرق و مغرب کے فرقہ کہ سب فرعون کے تابع تھے، فرعون کا کام لینا چاہتا تھا کہ کرتے تھے۔ ایک دوسرے کا بی اور
 چینیٹا فرقتے فرقے کہ اس نے مدعا پائے ملک الگ فرقتے بد کے تھے ایک گروہ یعنی قبیلوں کو بنیاد کیا تھا اور دوسرے گروہ
 تابع تھا یہ مطلب کہ اس نے مدعا پائے ملک الگ فرقتے بد کے تھے ایک گروہ یعنی قبیلوں کو بنیاد کیا تھا اور دوسرے گروہ
 یعنی بنی اسرائیل کو بنیاد یہ مصلوبے کا کام اور خدا مت کے لئے اس نے لوگوں کے گروہ بنائے تھے۔ ہر گروہ سے دو کام لینا تھا جو
 اس کے متعلق کر دیا تھا یہ مطلب کہ فرعون نے مصر کے باشندوں میں پھوٹ پیدا کر دی تھی تاکہ حق نہ ہو جس کے قاتلوں
 شعبہ الرجال کسی کے جو تابع اور دیگر اور یہ فرقہ۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا قُلْتُمْ لِلّٰهِ عَهْدٌ فَلَا عَهْدَ لَكُمْ اِلَّا بِاللّٰهِ فَاصْلُوْا اِنْ كُنْتُمْ اٰمِنُوْا ۝۱۵

[illegible]

ہوئے کہ لاخبرہ (مرد و اہل خانہ) کو کھینچ کر لے گئے۔ (میں نے اس واقعہ پر) یہ کہہ دیا کہ
 کا کوئی فکر نہ کیا، ہم اس کو خیر سے جاننا چاہتے تھے اور (وقت آنے پر) اس کو خیر سے جانیں گے۔
 اللہ بخیر ہندو۔ مراد یہ ہے کہ ان کا زانوہ (ایسی) یعنی ہم غریبوں کو خیر سے جانتے ہیں اور ان کے ساتھ
 چلے گئے اس کی نسبت کوئی غصہ نہیں ہے۔

پھر تجھے اس کی نسبت کوئی خطرہ نہیں ہے۔
 عطا اور شاکر دینی ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مصر میں جب بنی اسرائیل کی تہذیب و تمدن ہو چکی ہو تو لوگوں پر
 انہوں نے ضرور تو قیام شروع کر دیا کہ انہوں نے فرمایا ان کے لئے نہ بھلائی گئی کہ عجم دینے والے نہ مملکت سے نکل گئے تھے نہ آخر
 اللہ نے ان پر قبضہ کر دیا۔ قبیلوں کے ان کا زور و قزاق اور دست و پاؤں نہ ہو سکتا۔ بلکہ قرآن نے اپنے نبی موسیٰؑ کے ذریعہ
 سے قبیلوں کے تعلق سے ان کو برا بھلا حضرت ابن عباسؓ کا یہ بھی بیان ہے کہ جب موسیٰؑ کی اولاد کاہن قریب آ گیا تو
 موسیٰؑ کی والدہ نے ایک دلیہ کو بولایا وہ اپنے انبیاء و اولیاء میں سے جو فرعون کی طرف سے بنی اسرائیل کی عطا و خوراک کے
 لئے سفر تھے۔ لیکن موسیٰؑ کی والدہ کی دوست بھی دروازہ ہوا تو انہی دلیہ کو بولایا کہ موسیٰؑ کی وفات سے کیا میری یہ حالت ہے تجھے
 معلوم ہے آج تیری دوستی سے مجھے فائدہ حاصل کرنا ہے۔ دینی اپنے کام میں لگ چکی ہیں۔ موسیٰؑ پیدا ہو گئے۔ دو دلیہ کے ہاتھوں
 میں آ گئے تو موسیٰؑ کی دونوں آنکھوں کے نیچے سے ایک نور نکلا کہ کمر والی حیرت زدہ ہو گئی اس کاہن جو زور و قزاق اور سے بدن میں
 حسرتی پیدا ہو گئی اور موسیٰؑ کی محبت اس کے دل میں جمی رہی۔ موسیٰؑ کی ماں سے کہنے کی تو تے جب بولایا تھا وہ میں ترے پاس آئی
 تھی اس وقت میرے پیچھے ترے بچے کو قتل کرنے والے تھے (یعنی میرا والدہ قاتل تھے) یہ کہ قاتلوں کے حوالے کر دیا
 گی لیکن اب میرے دل میں ترے بچے کی محبت لگی محسوس ہوتی ہے کہ ایسی محبت میں سے کسی کی نہ پائی۔ اس لئے میں کتنی
 ہوں کہ اپنے بچے کی حفاظت و کفالت۔ پھر دینی کو موسیٰؑ کی ماں سے کہہ کر سے لکھے کسی جاسوسی نے نہ کو لیا۔ اور اب دروازہ پر آ گئے
 اور اندر گھس چلا۔ حضرت موسیٰؑ کی بہن و زویٰ آئی اور کہنے لگی ہاں دروازہ پر سہاڑ آ گئے۔ اور موسیٰؑ کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر
 بہن نے خود میں ڈال دیا خود میں آگ دوڑی تھی لیکن اس نے کوسان فطانت سے کہنے اس کو یہ بھی نہ چلا کہ میں کی کر رہی ہوں
 سرکار تھی تو ہی اندر گھس آئے خود بڑا کہ با قہار موسیٰؑ کی والدہ کے چہرے پر کوئی تحیر نہ فائدہ چہرے کے رنگ میں کوئی فرق
 کیا فائدہ وہ نہ مرا تھا کہنے لگے دینی یہاں کیوں آئی تھی حضرت موسیٰؑ کی والدہ نے کہہ میری دوست سے بلا ملاقات کے لئے آئی
 تھی۔ فرض دلوگ وہاں چلے گئے اب موسیٰؑ کی والدہ کی محبت بھی ٹھکانے پر آئی اور موسیٰؑ کی بہن سے جو بھائی کہلاتے
 موسیٰؑ کی بہن نے کہا مجھے معلوم نہیں اتنے میں خود کے اندر سے یہ کہہ دینے کی توہ آئی ماں نے جا کر دیکھا تو خود ہی اٹھ
 موسیٰؑ کے لئے نصیحتی چڑھ چکی تھی اور محبت بھی اتنی جو باعث صلاح تھی ماں سے موسیٰؑ کو اپنا بچہ نہ کہ بعد والدہ موسیٰؑ
 نے دیکھا کہ فرعون کو لوگوں کی تلاش ہے۔ یہ کہہ کر اس نے اپنے بچے کا خطرہ ہوا تو اللہ نے اس کے دل میں یہ بات لالہ کی ایک
 صندوق لے کر موسیٰؑ کو اس میں رکھ کر رہا بھی ڈال دیا۔ اس خیال کے پیدا ہوئے کہ وہ ایک بڑھئی کہیں آگئی جو فرعون کی
 قوم میں سے تھا وہ اس سے ایک صندوق خریدوا بھی لے کر آیا۔ پھر اسے موسیٰؑ کی والدہ نے صحبت

بواغ پند نہیں کیا کی تھوڑا کہ میرا ایک بچہ سے میں صندوق کے اندر میں کو بچھاؤں۔ جو مٹی نے جو مٹیوں "والدہ مونی" نے
 کہا فرحان نے خوف سے فرض صندوق خرید کر اٹھائی۔ مونی کے پاس سے چلی ہی گئی کہ جو مٹی کا ٹکوں کو اس واقعہ کی اطلاع
 دینے لگی کیا اور بولے کارو ہی کیا قاتل تھ نہ نہ مان دیکھ دی اور بولے کی حفاظت سب ہو گئی کہ بول نہ۔ کارو اتھ سے
 اٹھنے کے لئے لگا لیکن سہاں پنچہ مجھ سے۔ جب اٹھاؤں کو بچنے سے عاجز آگئے تو ان کے سردار نے صدمہ کیا کہ اس کو مار کر
 اٹھالو۔ جو صدمہ پتا کر رہی تھی بچاؤ نہ نہ۔ چار زبان میں گویا کی حفاظت ہو چکی اور عمر عمر کرنے کے لئے اسے چاہیوں
 سنبھال بچاؤات عرب۔ زبان بھی بند ہو گئی۔ اور نہ فریجی جانی رہی نہ ہوں سکھ آگھوں سے تھوڑا کہ سکھ آخر کار تو انوں نے نکال
 دیا۔ مونی جو ان پریشان لڑتا تھا کیا ایک مونی میں جو پہنچا۔ اس نے مونی تیری کہ اگر اللہ نے میری نگاہ اور قوت گویا۔ انکی
 کردی اور مونی کی لڑائی میں نہیں کرے گا کہ مونی جہاں ہوں گے ان کے ساتھ رہے گا اور ان کی حفاظت کرے گا کہ اللہ نے
 اس کو سچا جانا۔ چنانچہ اور گویا۔ انکی سے مونی اور وہ بچہ وہیں کر رہا۔ اور مانی اسے میرے سب مجھے اس بچہ کے ساتھ تھوڑے
 دن کے ان کو مونی تک پہنچے اور ساتھ ساتھ مونی سے نکل آیا۔ مونی پر ایمان لے آیا کہ کچھ گیا۔ یہ بات مونی کی طرف سے

دوبہ میں جب نے بیان کیا۔ مونی کی والدہ اب وہ ہو گئی تو ان نے اپنی حالت پوشیدہ رکھی کوئی بھی اس کے صل
 سے واقف نہ ہوا۔ چونکہ خیر اس میں پر اللہ کو احسان کرنا مقصود تھا اس لئے صل پر پردہ اٹال۔ مونی کی پیدائش کا سال وہی قاتل
 فرحان نے تحقیق سے لے لیا۔ انوں کو مونی اسر اٹل کی صورتیں یہاں مہر کرنا تھا۔ انکی تحقیق کرانی تھی کہ اس سے پہلے کبھی ایسی
 شے تو نہیں ہوئی۔ مونی کی سالہ ملے تو وہ مونی تھی مگر سب میں کوئی ہماری نہیں ہو اٹھا۔ کچھ بڑا تھا۔ والدہ اترا تھا۔ دانیاں
 اس سے کوئی تعرض نہیں کرتی تھیں۔ جب شب لادنے آگئی اور مونی پیدہ ہو گئے تو اس وقت کوئی چوکیدار تھا۔ کوئی دانی۔
 سوائے مونی کی بہن کے مونی کے پیدہ ہونے کی کسی کو اطلاع نہ ہوئی۔ لیکن کام مریم تھا۔ اللہ نے مونی کی بیا کے دل
 میں یہ وقت ظاہر کیا کہ اس کو یہ جان رہی تھ جب تجھے (فرحان کے) بچوں کے آرمیوں کے مطلع ہو جائے گا۔ آخر وہ ہو جائے تو اس کو دیا میں
 اول دینا مونی کی والدہ بچہ کو تین ماہ تک گود میں چھپائے۔ والدہ بچہ رہی مونی روئے گی نہ تھ لادنے حرکت کرتے تھے
 بالآخر والدہ مونی کو سب (فرحان) پتہ ہو گیا تو اس نے ایک سر بند صندوق بنایا۔ بعض کا خیال ہے کہ ایک صندوق لیا جس کے
 اندر سیر کو لگا پائش کر دیا۔ اور اس میں اندر میں کچھ تار دیا۔ اور مونی کو اندر رک کر صندوق بند کر کے دیس رات کو ڈال دیا۔
 حضرت امی جہاں کا خیال ہے کہ فرحان کی طرف ایک لڑکی تھی اور کوئی والدہ بھی لڑکی سے فرحان کو بڑی محبت تھی
 یہ روز فرحان سے وہ اپنے بیٹا کا نام پڑے کہ ان کی لڑکی کو تخت پر من فرحان نے اس کے علاج کے لئے مصر کے قرام
 اہلکار اور ساحراں کو من کیا۔ اسب کوئی کا سب طاق نہ کر سکے۔ ساحراں نے کہا کہ اس کو محبت دینا کی طرف سے ہو گی کوئی چیز
 انسان کی عقل کی اور دیکھ پائی جائے گی اس کے من کا غالب لے لیا جائے اور اس کے انگوٹھ پر لگا دیا جائے تو یہ اچھی ہو جائے گی
 اہلکاروں و غلاموں صاحب میں سوچتے تھے۔ وقت ہو گا۔ چنانچہ دوسرے دن وقت کا فرحان نے تلک کے کنارے اپنی بیٹھنے کی
 جگہ تیار کر لی۔ اور جاکر بیٹھا۔ مہ میں اس کی بیوی اسیرت حرا تم بھی تھی فرحان کی لڑکی بھی اپنی خدائیاں سے ساتھ آکر نخل
 کے تلے سے بیٹھ گئی۔ اور لڑکیوں کے من پر پانی کے چھپا کے دھار کر بیٹھنے لگی۔ چاکل نخل میں ساتھ ساتھ اس سے ایک صندوق نکل
 آیا۔ اس میں طاقے دھار کر ان کو لاری بھیجے۔ فرحان نے کہا نخل میں یہ چیز درخت سے آگھتے تھ اس کو لادہ طرف سے
 کشمیری نے جانراں کو کچھ بلایا۔ لاکر فرحان کے ساتھ دیکھ دیا۔ گوں نے ہر چند کھولے کی نہ جیریں کیں لیکن کھول۔ سبے ہر
 جودہ ہا تھا تو زمین نے آخر اسے قریب آئی اس کو صندوق کے اندر ایک نور دکھائی آیا۔ کچھ لڑکیوں نے دیکھ کر اس کو شش کر کے
 اس نے صندوق کو کھول دیا۔ اور ایک مہوہ مایہ بچھوئے پر لیتا تھا۔ اس کی دونوں آنکھوں کے چچ میں ایک نور چمک رہا تھا۔ اللہ نے
 اس بھارتیہ کو نور غمغموں میں پید کرنا تھا۔ جس کے اندر سے نور ہوتا تھا۔ چوں کہ اللہ نے اسے اپنے کی محبت اسے کے دل میں ظاہر کیا

عَسَىٰ أَنْ يَتَغَيَّرَ امید ہے کہ یہ بعد سے کام آئے گا۔ یہ گناہ کرنے کی درخواست کی ملت سے مطلب یہ ہے کہ اس کے اندر برکت کے شکات ہیں ہم کو اس سے فائدہ پہنچنے کی ملائیں جو موجود ہیں۔ آئندہ نے یہ بات اس نے ہی کہی کہ تو وہ بتی کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک نور چلتا نظر آتا تھا انھوں سے اور وہ چوتھے بھی انہوں نے یہ لیا تھا اور فرعون کی دیکھی ان کے منہ کا لعل کانٹے سے نہیں ہر کی محمد۔

أَوْ تَتَخَلَّصَ وَلَدًا یا محمد! کو بیٹا ملے گا تو تک یہ بچاؤ کے قابل ہے۔
وَلَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ⑤ اور ان کو احساس نہ تھا کہ فرعون اور اس کے آدمیوں کی جہنم اور موت اس کے ہاتھوں

سے ہو کہ فرعون یہ بات سن کر کہ مجھ کیا اللہ نے موتی کی میت اس کے دل میں ڈال دی۔ اندر جبریل نے ہدایت محمد بن قیس مراد سے بیان کی ہے کہ فرعون نے کہا تھا کہ یہ بتی آنکھ کی ٹھنک ہو گا میری آنکھ کی ٹھنک میں ہے اگر وہ اس کے ہاتھ کا جیسے یہ بتی آنکھ کی ٹھنک ہو گا دیے ہی میری آنکھ کی ٹھنک ہو گا تو جس طرح اس نے آئندہ کہہ ایت یافتہ کر دیا اسی طرح فرعون کو بھی یہ ایت یافتہ ہو گا۔ عمری وہب نے کہ حضرت امین جہاں نے فرمایا کہ انہ کا رحمت آئندہ کی طرح موتی کی بہت عسلیٰ أَنْ يَتَغَيَّرَ دیکھو انہ کو بھی فائدہ پہنچا دینا لیکن اللہ نے اس سے لئے جو جتنی لکھ دی تھی وہی یہ بھی غالب آئی اور اس نے اللہ کریم۔

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَرْمُوْسَىٰ فِرْعَاوْنَ اور موتی کی دل خالی ہو گیا۔ یعنی شدت خوف اور بھم فہم سے موتی کی دل کا دل عقل سے خالی ہو گیا اور اس کے لسان غلام ہو گئے (تو تک اس نے من لیا تھا کہ موتی لڑھکے ان کے ہاتھوں میں پڑ گئے۔ ایک اور آیت میں وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَرْمُوْسَىٰ فِرْعَاوْنَ کے دل عقل سے خالی ہیں من فہم نہیں ہے۔

اکثر اہل ضمیر نے خالی ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ موتی خالی ہونے کا دل بہت سے خالی ہو گیا۔ حسن نے یہ مطلب بیان کیا کہ اس کا دل خالی ہو گیا اور اس کا دل کو موتی کی جوتہ نے ان کے دل میں یہ نور چھا دیا کہ وہ دیکھیں والی دیکھو کچھ خوف غم نہ کرنا ہم ضرور اس کو لوٹا کر تیرے پاس پہنچا دیں گے اور اس کو پہنچا دیں گے یہ طریقہ ظاہر ہے اس سے آکر کہا کیا تجھے یہ بات تو پسند نہیں کہ (فرعون نے سے بچ کر کو قتل کر دے اور تجھے اس کا بڑا جواب دے اور تو خود بچ کر قتل کر دے گا تو تجھے اور ملے گا فرض ہے اس کو اطلاع ملی کہ فرعون نے غلے میں موتی کو پکڑا تو اس معیت لے اس کو اندر کا وہ فراموش کر لایا۔ میں کہتا ہوں شاید اس کو اس سے یہ خیال پڑا کہ اس کا دل خالی ہے اس کے دل میں جو اتفاق ہوا اتفاق ہوا ملا ہوا ہو کہ اولیاء کا اللہ تعالیٰ ہوا ہے عقلی نہیں ہو چاہا میں ظلمت ہو سکتی ہے۔

الوجہ دے کہ اس کا دل فہم سے خالی ہو گیا یا نہ ہو جاتی تھی کہ نہ تھا وہ ضرور چاہا ہے (بچ کبھی ضابطہ ہو گا) ہمیں نے کہا یہ جو یہ کہ یہ ہر اہل غلام نے یہ کہہ اندے کے فرمایا ہے۔

إِنْ كَادَتْ لَتَكْبُرَ عَنِ يَدِ قَرِيبٍ قَاكِ وہاں کو ظاہر کر دیتی یعنی قریب قاک کو دیکھ کر کہتی کہ یہ موتی میرا چاہتا ہے اس کے شہرت جن نے اس سے تک پہنچا تھا (کہ وہ منہ کرنے کی حالت تیرا کیا ہو چکی تھی) کہ مرہ نے حضرت امین جہاں کا جو قتل قتل کیا ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت امین جہاں نے فرمایا قریب قاک وہاں کہ دیکھو اسے دیکھو۔

مقاتل نے کہا جب اس نے صعدہ کی روکھا کہ وہاں کی لڑیں اس کو لوہا لگا کر بھر نے چکد ہی ہیں اور اور دل میں ہر مٹا ہے اب تو اس کو وہ جانے کا ظہر داتا ہو گا کہ قریب قاک چاہتا ہے (اور بات عمل جائے)۔
کلیں نے کہا کہ اس نے ہونے کے بعد جب حضرت موتی کو فرعون کا ہاتھ لگا جانے لگا وہ آپ کی والدہ نے بھی یہ بات سنی تو اس کو یہ بات اتنی شوق گزری کہ قریب قاک ظاہر نہ کیا کہ موتی میرا چاہتا ہے۔

لَوْلَا اَنْ زَيَّنَّا عَلَىٰ قُلُوبِ الْاَشْقَىٰ مِنَ الْكَاثِبِينَ ﴿٥﴾

[illegible]

یہ کیفیت جتنی رہی انور اہم ہوئی کہ کہیں کہ وہ کسی کے سر ہو کہ وہ نہیں پہچانتے رہتے۔

فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَبِيتٍ يُكَفِّرُ عَنْكُمُ سَيِّئَاتِكُمْ وَهُمْ لَا يُدْرِكُونَ ﴿۵﴾

سو (موسیٰ) کی بہن نے کہا کہا میں تم کو ایسے گھر کے گاؤں بتاؤں جو تمہارے لئے اس پیر کی پرورش کریں اور وہاں سے ان کی خیر خواہی کرے رہیں۔

یعنی ۱۱۱۰ چارے اور پرورش کرنے میں کو کامیابی نہ کریں۔ غصہ محبت کی ضد ہے یعنی کسی کام کو بھلا اور خرابی کی آمیزش سے پاک صاف رکھنے کو کہتے ہیں۔ ان جو تار اور سدی نے غصہ نہ لایا نہ صغیر کا مطلب یہ بیان کیا کہ وہ لوگ ہمارا شاہ کے خیر خواہ ہیں۔ موسیٰ کی بہن نے وہ جگہ نہ لایا نہ صغیر کا تو لوگوں نے اس کو بھلا لیا اور کہا معلوم ہوتا ہے کہ تو اس کے گھر والوں کو بچاتی ہے تیار ہوا کون ہیں وہ کی بہن نے کہا مجھے تو اس کے گھر والے معلوم نہیں میں نے یہ کہا تھا کہ دلوگ ہمارا شاہ سے خیر خواہ ہیں۔ ان جو تار اور سدی ابی مام نے بھی سدی کا یہ قول نقل کیا ہے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ موسیٰ کی بہن سے جب باز پرس ہوئی تو اس نے کہا میں یہ بات باہر شاہ کی خوشی کے لئے کہہ رہی تھی ہر بات کو ظاہر کرنا تھا کہ ہمارا حقیقی شاہ ہے۔ بعض اہل روایت نے تصدیق کی کہ جب حضرت موسیٰ کی بہن نے ہلکے آواز سے کہا تو لوگوں نے کہا ایسا کون ہے اس نے کہا میری بہن ہے لوگوں نے پوچھا کیا ہے خیال کا کوئی لگا ہے۔ معنی یہ موسیٰ نے کہا کہ یہاں ہے حضرت پر وہاں اس سال پیدا ہوا ہے جس سال تو کوں کو مل گیا تھا۔ لاکھوں نے کہا تو نے غلط کہاں کو بھلا ہے اس نے کہا لڑائی میں اس سے باہر پرورش نہ ہوئی کہہ دی اور اس کا اپنے ساتھ لے آئی۔ موسیٰ نے جو اپنی بہن کی خوشبو سوکھی تو پستان کو تھپکا اور بیٹے کے اور اتار کیا کہ دونوں کو ہمیں بھر گئیں سدی نے کہا وہ کی اہمیت موسیٰ نے کہا وہ کو ایک دھڑکتی تھی اور وہ اس لئے لے آئی تھی کہ وہ عربی کا فرقہ کابل تھا۔

فَرَدَوْا وَقَالَتْ آيَةُ

اس سے پہلے باظہار کھڑا ہے اور تکرار سے کچھ میں آیا ہے اس لئے تکرار کرنے کی ضرورت نہ تھی اور باظہار طریقہ تھا کہ کون سے دھرت موسیٰ کی بہن سے کہا تو کون دھرت سے موسیٰ کی بہن نے اپنی بہن کا پیر لیا تو کون نے کہا اپنی بہن کو لایا ۱۱۱۰ جاننا کہ کون لے آئی تو کون نے نہ کی کہ اپنی بہن کی پرورش کر رہا تھا ۱۱۱۰ چارے لایا تو کون نے پیر کو وہ کی کہ اس کے پیر نہ وہاں طریقہ ہم موسیٰ کہیں کے پاس واپس لے آئے۔

لَا تَقْرَأُ عَلَيْهِمْ

تاکہ (موسیٰ) کہ اسی سے کہاں کی آکر لکھ دی ہو۔ اور وہ (موسیٰ) کے لڑکے سے لے بیچو نہ ہو۔ وَلَا تَتَّخِذُوا وَلَتَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ

اس کا وعدہ سچا ہے۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۶﴾

یعنی اکثر لوگ نہیں جانتے جتنی نہیں جانتے کہ ان کا وعدہ سچا ہے۔ تاہم اس لئے مومنات خداوند کا بغیر خوف خدا اب کے کتاب کرتے ہیں اور اور لڑکے کو کتاب کی عید نہ رہنے کی وجہ سے ترک کرتے ہیں اگر وہ دیکھنا کہ یقین ہو تا تو نہ منیات کا کتاب کرتے نہ سامورث کو ترک کرتے۔ حضرت موسیٰ کی بہن جتنی ترس میں تھا کہ موسیٰ کی بہن سے خلیفہ نہ لیا تھا یہ اس کی طرف سے ضرور تھا اہمیت میں اسی بنا پر ایک قسم کی اس کی تقریر بھی ہے۔

لَا تَتَّخِذُوا كَالَّذِينَ قَالُوا لَنَا عَهْدُ اللَّهِ وَأَنَّا لَا نَفْعَلُ مَا نَعْتَدُ ﴿۷﴾

وہ نہ کی کہ بہن اور وہ والدہ ہے۔ فرض حضرت موسیٰ اپنی والدہ کے پاس ۱۱۱۰ چارے کے وقت غل رہتے جب ۱۱۱۰ چارے لایا تو آپ کی والدہ آپ کو لے کر فرعون کے پاس آئی مگر فرعون کے پاس میں آپ پرورش پڑے نہ (یہاں تک کہ بہن

اس میں کوئی رنج بھی نہیں ہے کہ آدمی اپنے رب کی محبت کوئی تھکاف کا غلام بن کر رہے۔

فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ لَمِنَ الْغٰثِقِیْنِ ۝

۱۔ پھر کہا اے میرے رب اس وقت جو

وقت تو مجھے پہنچے گا میں اس کا سخت عاقبت مند ہوں (ترجمہ مولانا قاضی)

طاہر کے نزدیک اپنا آخرت میں کامیابی سے پہچاننا اور خیرِ باریہ دونوں طرح مستعمل ہے (ترجمہ)
(اگرچہ) سے مراد ہے طہارۃ، ایزد اے یکتا، یحییٰ غنی العلیہ اللہ نے حقوق کو اپنی نعمتیں طہارۃ فرمائی یا اپنی نعمت
طاہر کی اللہ کی طرف سے طہارۃ نعمت بھی برادر است ایزد نے ہی کے ذریعہ سے ہی ہے جیسے قرآن کا نام نہ بدنامی کا لفظ سے
اگرچہ ہو کہ وہ نعمت برادر است پورے کس نام کی جانی کہ اس کے اسباب سے جانتے ہیں اور اس کی طرف سے نہائی اور پورے
ہوئی ہے جیسے اللہ نے فرمایا اِنِّیْ لَمِنَ الْغٰثِقِیْنِ اور ہم نے پورے ہر صورت سے تمہارے کلمہ کو نہ پوچھیں کے ہمارے اور ہم نے
خیر لیاں اور اگر یہ مختلف عقائد کی قیادت کا ترجمہ ہے ان تمام قیادت میں مذکور اور انیس کے ایزد نے سے مراد ہے ان کے اسباب
مولانا کا ترجمہ)۔

آخرت اگرچہ ماضی کا مینو ہے لیکن اس جگہ مستقبل کے معنی میں سے یعنی نہ کہہ تو مجھے طہارۃ کے معنی میں اس کا حلق
ہوں یا آخرت کا معنی ہے فَنَدُّنَا اِیْزٰہ (اس وقت میں ماضی کا ترجمہ کیا جائے کہ ترجمہ اپنی میرے لئے جس چیز کا طہار
ربا تو نے مقدم کر دیا ہے میں اس کا حلق ہوں۔
میں ختم یعنی طہارۃ اور بہت فقیر یعنی غنی ہوں ساکن ہوں جو کہ لفظ لقب اپنے اہل و عیال کا معنی رکھتا ہے اس
لئے الی کی جگہ کام استعمال کیا گیا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا ہوئی نے اللہ سے ایک نعمت طلب کیا اس سے اپنی کر سیدھی کر سکیں امام باقر علیہ السلام نے
فرمایا ہوئی اس وقت پھول کے ایک گلوے کے چمن تھے اس لئے میں ختم خیر فرمایا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا حضرت موسیٰ نے رب اپنی اپنا آخرت والی میں ختم خیر فرمایا کہ حالانکہ آپ اللہ کے
نزدیک ہوتی عزت والے تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت آپ پھول کے ایک گلوے کے چمن تھے۔

موجود نے کہا حضرت موسیٰ نے سوائے خیر کے اور کچھ نہیں مانگا۔ بعض طہار نے کہی جاس لاس سے ہے یعنی اس میرے
رب جو کہ تو نے مجھے خیر طہار فرمائی ہے (خیر سے مراد ہے دین اور نعمت) اس لئے میں فقیر ہوں، افرحان کی مذہبی حالت میں
نے کی اس لئے میری یہ حالت ہوئی جب تک حضرت موسیٰ افرحان کے پاس رہے جہ جس سے وہ (پھر حالت مذہبی
نے اختلاف پیدا کر دیا اور آخر یہ قیامت تھی کہ وادوں کو حلق ہو گئے اس مقام سے حضرت موسیٰ کا مقصد تھا کہ دوسرے وادوں
شکر۔

میں کہ ہوں اس قصہ پر یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰ نے کہا اے میرے رب تو نے مجھے دین اور علم طہار فرمایا
میں غنی ہوں اور تم سے سائل کر رہا ہوں کہ اس سے زیادہ مجھے طہار فرمائیے مضمون ایت پر مبنی جیسا کہ
میں غنی ہوں آخرت کو مرنے سے بھی شوق قرار دیا جاسکتا ہے اور قرآن کا معنی ہے عوام صالحی یعنی اس میرے رب
میرے لئے جو کہ کہا تو فراموش کروے میں اس کا حلق اور سائل ہوں۔

۱۔ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا کہ میں نے تمہاری بیٹی کو ایک آدمی سے نکاح کر دیا اور اس کو اپنی بیٹی سے پہچان لیا۔
فارغ نہ کر دیا سے منہ کے اور چرخوں سے کہ یہ کہہ رہا تھا کہ وہی فارغ نہ کر دیا سے اس کو وہ نہیں سکتے تھے۔ وہی نے
مردوں کو الگ کر دیا اور چرخوں سے کہ یہ کہہ رہا تھا کہ وہی کا مقصد ہے۔ تو نے اوجہ بن کی حضرت موسیٰ سے ہار جہر اعدا پھر پالی
میں وہ صرف ایک عیال میں قیادت سے کہہ رہی ہیں۔ یہ کہہ رہی ہیں کہ تو نے اپنے باپ سے اللہ پائی کر دیا اس کے بعد حضرت
موسیٰ عیال میں پہنچے۔ رب اپنی اپنا آخرت والی میں ختم خیر فرمایا۔

فَقَاتِلْ إِنَّكُنَّ رَاكِبَاتٌ عَلَىٰ سَيْفِيكَ أَجْرًا مَّا نَقَّبْتِ لَنَا
موسیٰ کہیں کہیں لوگوں میں کی ایک لڑکی اتنی جو شہابی ہوئی تھی (اور) کہنے لگی میرے والد

آپ کو بلائے ہیں تاکہ آپ کو اس ناسلہ دیں جو آپ نے بہن بنی خاطر (اور) سے جانوروں کو اپنا پالا تھا
بنوئی نے کہا ہے حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا اور عورت سے بے باک نہ تھی کہ بے حجب مردوں میں عصمت بھرنی ہو کہ

موسیٰ کہیں وہ واقعی تھی، اگر تھی کہ تین من پڑا لے ثمالی اُلی۔
ابن عباس کہتے ہیں نبوی نے ابوہریرہ سے کہ میں نے دیکھا عیسیٰ علیہ السلام کا بیان ہے کہ موسیٰ نے جب یہ بات سنی تو

جائے اور وہ نہیں کیا لیکن بھوکے تھے مجھ پرانا پڑا عورت کے آگے چلی اور موسیٰ اس کے پیچھے پیچھے ہوا کہ بھوکے سے
عورت کی پنداری سے کہ نہ بہت چاہتا تھا پنداری چل جاتی تھی موسیٰ کو یہ بات سنی عورت سے کہ تم میرے

پیچھے چلو میں آگے چلے گا اور اگر میرے سے چلوں تو تم پر عورت نے ایسا کیا عورت شیبہ کہیں پیچھے تو اس وقت تمام
کے کھانے کے لئے تیار بیٹھے تھے۔ حضرت موسیٰ سے کہ ابوں مجھ پر کھانا کھاؤ موسیٰ نے کہا میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔

شیبہ نے کہا کیوں "کیا بھوک نہیں لگے" موسیٰ نے کہا کیوں نہیں مگر مجھے اندیشہ ہے کہ یہ کھانا سب کی ضرورتی ہو جو
میں نے عورتوں کے مویشیوں کو پانی پانے کی شکل میں کی تھی اور میں ایسے غافلان کا فروہوں جو کوئی عمل آخرت مردوں کے

لئے نہیں کرتے شیبہ نے کہا میں جو ان کے یہ بات نہیں بے فکر اور میرے باپ وہاں معمولی ہے کہ ہم صلمان
کی عورتوں نے اور کھانا کھاتے ہیں موسیٰ نے پوچھا کہ کھانے لگے۔

میں کہتا ہوں آیت رَاٰ اٰیٰی بِنْدِ عٰسٰی بِنَحْرِیْ بِنَا اَحْوٰی مَّا نَقَّبْتِ لَنَا اِلٰلٰتٍ رَّرٰی بِنَا کَ عورت موسیٰ کو پانی
پانے کی اجازت دینے کے لئے بلانے تھی اور اسی فرض سے موسیٰ کو طلب کیا تھا اور موسیٰ اس کے ساتھ لگے تھے یہ بات

نہ تھی کہ موسیٰ کا شرف میں جسے خداوند تعالیٰ فرمایا تھا یہاں لے ابوہریرہ کا قول غلط ہے ابوہریرہ کا بیان کیا تھا ان بعد آیت فی
صراحت کے خلاف ہے مگر ابوہریرہ کا یہ بیان آیت نَبِّیْنٰ اَنْتَ نَبِّیْنٰ لَنْتَحَدَّثَنَّ عَنْکَ اَحِبُّ اِلٰہِ اَنْتَ نَبِّیْنٰ موسیٰ نے حضرت خضر سے کہا

اگر آپ چاہے تو اس کا خبر کی ضرورت نہیں ہے۔
حضرت ابوہریرہ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے جس نبی کو مبعوث فرمایا اس نے بکریاں ضرور پرانیں

صحابہ نے عرض کی کہ رسول اللہ ﷺ کیا آپ نے بھی "فرمایا میں اللہ کی بکریاں چھو کر لاؤں گا (تاکہ) چھو جانے پر جو ہاتھ
روا اور بخاری۔ ہم آگے ایک حدیث بھی ذکر کریں گے کہ حضرت موسیٰ نے اپنی شرمگاہ کی صفت اور پرانی شکل کے لئے قاضی

اس سال تک اپنے آپ کو گریہ پر ہوا پالا تھا۔
میں فیصلہ ہے کہ تعلیم قرآن بالامت یا تو ان غرض اس عمل پر جو خود موات خصوصاً بیجا موات خصوصاً موسیٰ شربت

اجرت لینا اور غمخوارانہ نہیں بلکہ جو اس پر جائے خود مہربان ہے (مہربان اور نیک نہیں ہے) لہذا یہ بات صاف ہے بعد وہاں میں
جائے اس کی اجرت لینی اور غمخوارانہ جو تڑپے لاس شامی نے وہاں غیرہ کی اجرت کو بھی جو تڑپے لاس شامی نے

جس تعلیم قرآن کی اجرت کو درست فرمادے۔ واللہ اعلم
فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَضَىٰ عَلَيْهِ الْفَقْصَ قَالَ لَا تَعْصِمُنِي مِنَ الْعُقُورِ وَالطَّلِیْقِ ۝
جب موسیٰ شیبہ کہیں پہنچے لے اور اپنی سرگزشت لانا سے بیان کی تو انہوں نے کہا (اب) تم کچھ اندیشہ نہ کرو

کے کل اور طرہوں کی طرف سے وہی کو قتل کرنے کے لئے کچھ سب کچھ ہوئی ہے شیب سے بیان کر دیا۔
 اَلْقَاتِلُ الْيَمِينِ سے مراد ہیں فرعون اور اس کی قوم اور ان کے حضرت شیب نے یہ اس لئے کہا کہ میں پر فرعون کا قتل تھا۔
 قَالَتْ اِنَّكُمْ هُمْ اَبْنَاءُ اِسْتِجْوُ رَانَ خَيْرٌ مِنْ اِسْتِجْوُ الْقَوِي الْأَمِينِ ۝
 ان دونوں میں سے ایک نے کہا جاننا لازم ہے کہ آپ کا چھوڑنا ضروری ہو گا اور ہرگز نہ ہو گا۔
 یعنی جس کو آپ کا ہم پر بھیجیں اس کا نام ہو کر اُس نے اس کی حالت و قتال لانا تھا کہ وہ ضروری ہے بھریں ہرگز نہ ہو گی۔
 اور فرعون اور اس کے ہواؤں میں یہ دونوں وصال ہو چکے ہیں اس لئے یہ بھریں اپنے ہوں کے (اِسْتِجْوُ رَانَ) کو چھوڑنا
 بجائے مفید کے ہو گا۔ اِسْتِجْوُ رَانَ پر وادائے کر کے اس لئے کہ وہ اس کا وصال ہو گیا ہے۔

شیب نے اپنی طرف سے حضرت امیہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس آدمی سے اس سے
 باپ نے پوچھا ہے اس کی فوج لانت کا حال کیسے معلوم ہوا؟ اس نے کہا کہ میں نے حضرت خاندانی سے پوچھا ہے جس کو اس
 آدمیوں سے ام (یا پائیس سے ام) نہیں اُٹھاتے یہ تو اس کی طاقت ہے اور میں ہونے کا یہ ثابت ہے کہ اس نے محنت چھپے
 چھپے رہے تو کہا تھا کہ ہوا کی وجہ سے میری گھبراہٹ کی نظر نہ پڑے۔ حضرت امیہ سے اس کا بیان آیا ہے کہ
 یہ کہ وہ ہر سیدھے شیب کی لڑی برفت کا سامی جس کے کا قصہ غسلی اُن ہیٹھا اور اب جو منوں نے اپنا رتھ میں ہو کر
 طیلد بنایا۔

قَالَ لِي اَيُّهَا اَنْتُمْ خَلَفَ اِحْدَى اَيْتِكُمْ فَتَتَوَيَّ
 چاہتا ہوں کہ ان دونوں ترکوں میں سے ایک کا مکان تبدیل سے رہتا رہوں۔

شیب جہانی نے کہا کہ ان کیوں کے ہم ضرور وارنیا تھے اپنی اچھی نے ضرور وارنیا تھے بعض نے کہا کہ یہی ضرور
 اور معمولی مسافر تھے۔ وہب بن جبہ نے کہا کہ یہی کوئی کوئی سے بھلا کر یہ قرآن الہم سے نہ بھولتی ہے کچھ رہا تھا جس
 کا نام ضرور تھا یہی بڑی ہوئی کوئی کوئی تھی۔ ہر وارنیا تھی نے حضرت امیہ کی روایت سے بھی کہ اس کا بیان ہے کہ
 نے نصیب کہ حضرت ابو ذریہ فرعون روایت ہے یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم نے دریافت کیا ہے کہ یہی کا بیان
 اس لڑی سے کر لیا تھا تم کہ یہ بھولتی ہے سے کر لیا تھا یہی ہوئی کے ہاں آئی ہو اور اس نے کہا تھا کہ شیب نے حضرت
 کوئی نے بھولتی ہے یہی کا بیان ہے۔

قَالَ اَنْ تَجُوزَ لِي مَعِي جَنَّةً
 میں شہر طبرکہ کے آٹھ سال تم میری ماہرمت کرو۔ یعنی تم میرے اپنے
 میں چار فرسہ کے مکان کے عرض تم آٹھ سال میرا کام کرو۔ یعنی اس مکان کے عرض آٹھ سال تم میری بھریں چاروں۔
 جَنَّةً جَنَّةً مَعِي سے جتنے جتنے ساتھ۔

قَالَ اَتَمَنْتَ عَسْكَرًا كَيْفَ عَسْكَرًا
 اس کے بعد اگر تم اس سال چاروں کے کر دو گے تو یہ تمہاری
 طرف سے ہو گا (اور میں نے) تمہاری طرف سے یہ حسن ہو گا۔

حضرت شیب کا یہ کام ایک طریق کی درخواست تھا جس کی طرف سے قادیان کے دونوں ترکوں میں سے کسی کو اس
 نے تعین نہیں کیا اور عہد شکن کے لئے تعین زوجہ لازم ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس ضرور کے بعد حضرت شیب نے
 کسی ایک فرنی کا ان کا حضرت موتی سے کر دیا ہو گا لیکن یہ آیت والہ ترک عیلت کہ اپنی بھریں آٹھ سال تک حضرت موتی
 سے فری کو اور اس پر ہر فری کا قیام کا حضرت قادیان میں عیلت کی روایت ہے جو تہا ہے حضرت قادیان میں
 رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حضرت آپ نے سورت قصصہ پڑھی جب موتی کے قادیان پہنچے تو فرمایا موتی نے نہ دیا
 کی صفت اور پر ہی حکم کے لئے اپنے آپ کو تو خود اس کا ملازمت پر ہے بلکہ وہاں وہاں ہے۔

مسئلہ :- اس آیت سے یہ کہ قادیان نے اس کا ہاں کیا ہے کہ کسی عورت سے اس میں نہ لانا کہ شہر اس عورت

کی اور راستہ بظن کے تھے تو یہی سے کہہ (اگر یہ روایت صحیح ہو تو یہی سے کہہ) کہ جی کے علاوہ کوئی اور ساتھ نہ تھا تو پھر سنا
ہا غلبہ نہ فرمایا جاتا کہ

قَالَ رَأَيْتُمُوهُ مُنْذُ الْوَيْلِ أَتَيْتُكَ فَارْتَضَيْتُهَا بِعَمْرِئِ وَأُجِدُكَ وَفِيهِ الشَّارِبُ لَعَنَكَ اللَّهُ

تفسیر طبرانی ۵
یہاں سے (راستی کی) کوئی خبر لاؤں یا نہ کی جلتی ہوئی کوئی نہیں (یعنی ہوئی گزری) اے آؤں کہ تم پہ لو
یعنی نے لہجے قیام اور مقام سے کہ خذ و قس (یعنی ہوئی انکڑی کو کہتے ہیں جس کا لہجہ مصر ہے) کہ اس کی مع
خدی اتی ہے۔ وہاں میں ہے خذ و قس کو کہتے ہیں خذ و قس کے مرے پر ایک بعد ایک ہو ہی گئے خذ و قس کے بعد
یہاں سے فرمایا یعنی ایک سے پہلی ہوئی مٹی مٹی تفسیر طبرانی کہ تم کی مٹی حاصل کر سکو

فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِئِهَا أَنْتَ وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْهَقَّةِ لَمَّا كُنْتُمْ مِنَ الشَّجَرِ أَنْ يُنْزِلَ إِلَيْكُمُ الْآيَاتُ

رب المبین ۸
یہاں سے (راستی کی) کوئی خبر لاؤں یا نہ کی جلتی ہوئی کوئی نہیں (یعنی ہوئی گزری) اے آؤں کہ تم پہ لو
یعنی نے لہجے قیام اور مقام سے کہ خذ و قس (یعنی ہوئی انکڑی کو کہتے ہیں جس کا لہجہ مصر ہے) کہ اس کی مع
خدی اتی ہے۔ وہاں میں ہے خذ و قس کو کہتے ہیں خذ و قس کے مرے پر ایک بعد ایک ہو ہی گئے خذ و قس کے بعد
یہاں سے فرمایا یعنی ایک سے پہلی ہوئی مٹی مٹی تفسیر طبرانی کہ تم کی مٹی حاصل کر سکو

الشفعة الخیر کہ معنی ہوئی سے کہ جی سے کہہ الامام میں لکھنے سے کہ سے کلام کیا اور اسی جگہ خبری سے
مر فرما کہ عطاء کے کہ سنائی گئی سے مراد ہے خدی (کیونکہ دوسری آیت میں بالادوی اللہ میں طوی آیا ہے حریم کہ
بین الشجر خذ و قس کو کہتے ہیں کہ پر حق حضرت ابن مسعود نے فرمایا ایک سر سبز درخت تھا جو چکر رہا تھا
قہارہ بکلی در مقابل ہے کہ وہ موجود ہو کہ وقت تھا وہاں سے کہ طویل تھا حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ درخت خدا
میں جگہ آنا اللہ نور العالین فرمایا سورۃ کا میں آنا بیک ہر محل میں ان اللہ الخیر فی العنکبوت آیات قصہ
س کا ایک ہے اختلاف اللہ تعالیٰ و جہان ہے کہ یہ روایت بالسنی ہے یعنی اللہ قصہ متعدد ہیں معنی ایک ہے جو تمام الفاظ
سے لانا ہے ہاں باجوں کا جائے کہ اللہ نے اس موقع پر قرآنی تمام مقامات کو روایوں فرمائی ہیں لیکن قرآن مجید میں یہ کہ
نہایت تو حرم و امور اگر کہ صف مقامات میں غصہ جو رہا کہ انھیں بعض دوسری صدقوں میں بھی کیا ہے جن کا تعلق ایک
ہی واقعہ سے ہے کہ سورۃ کا میں فرمایا فاحذرن أنفسکم انکم بالآل و آلوی الکثیرین مخلوق اور سورۃ نسل میں فرمایا
تبارک من یوم الذی یومئذ یخلفون

وَأَنْ أَلْهِیَ حَصَافَۃً

ہر اہل لاضی (زمین پر اہل بعد اس کے بعد موسیٰ نے لا محمد میں یہ میک کی لاضی
فرمایا وہاں سے اور فرمت کرنے کی

فَلَمَّا رَأَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِئِهَا أَنْتَ وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْهَقَّةِ

یہاں سے (راستی کی) کوئی خبر لاؤں یا نہ کی جلتی ہوئی کوئی نہیں (یعنی ہوئی گزری) اے آؤں کہ تم پہ لو
یعنی نے لہجے قیام اور مقام سے کہ خذ و قس (یعنی ہوئی انکڑی کو کہتے ہیں جس کا لہجہ مصر ہے) کہ اس کی مع
خدی اتی ہے۔ وہاں میں ہے خذ و قس کو کہتے ہیں خذ و قس کے مرے پر ایک بعد ایک ہو ہی گئے خذ و قس کے بعد
یہاں سے فرمایا یعنی ایک سے پہلی ہوئی مٹی مٹی تفسیر طبرانی کہ تم کی مٹی حاصل کر سکو

يُنْزِلُ إِلَيْكُمُ الْآيَاتُ

(علم ہوا) اے موسیٰ تم کو
آؤں کوئی خوف نہ کہ تم بلاشبہ (پر طرے) ان میں ہو یعنی میرے پاس اگر خیر کسی چیز سے نہ رہے نہیں ہیں تم بھی خوف نہ

أَسْأَلُكَ بِدَعَايِكَ فَتَجِدُنِي أَوْفَىٰ بِدَعَايِكَ

تم ان باتوں سے کہ تم میں سے

وہ کہہ کر کہا جاتا ہے اڑنا میں نے اس کی مدد کی۔ وہ اصل میں اس بچے کو کہنے میں جس کے اوپر وہ مدد کی
مافی ہے۔

جَنَّاتٍ ۖ اِلٰی اَنۡفَاۡتٍ اُنۡ يَّكۡلُوۡنَ ﴿۵﴾
 کہ " میری (تقریر کی وضاحت کر کے اور شہادت " اور
 کر کے) تصدیق کرے گا کہ مجھے اذیت ہے کہ " مجھے مجھ (قرارداد) ہے۔
 بعض علماء نے کہا تصدیق ہدایں سے مراد ہے تصدیق قوم جو ہدایں کی تقریر اور توضیح سے حاصل ہو گی۔ متاع نے کہا
 یضیق کی ضمیر فرمان کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تو میرے ساتھ ہدایں کو ذخیرہ کر بھیج دے گا تو اس کے حسن
 تقریر سے فرمان میری تصدیق کرے گا۔
 وَأَحَاطَ بِمَعْنٰی ضَرُوۡرَتِہٖ ۚ کَے وقت چونکہ میری زبان کام نہیں دیتی اس لئے مجھے اذیت ہے کہ " میری کھجور کریں
 ہے۔

[illegible]

قَالَ سَتَشِدُّ عَمْدُكَ يَا حَبِيبُ وَتَجُتَلَّ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَعْصِيَاكَ إِلَّا عِبَادُكَ
 اللہ نے فرمایا تمہارے بھائی کے ذریعہ سے تمہارا ہندو قومی کرویس کے اور قوم دونوں کو غلبہ طاقت کریں گے پھر وہ لوگ تم
 دونوں تک نہیں پہنچ سکیں گے۔ ہندو کی قوت سے موسیٰ کو قومی طاقت دینی کی قوت ہاتھ کی طاقت سے جہتی ہے اور ہاتھ کی
 طاقت بازو کی قوت سے۔

یہودیوں کی نفی تہذیب کے بحال کو خواہر کر تہذیب کے ساتھ بھیج کر حضرت ابراہیم اس زمانہ میں مصر میں تھے سلطان
قلب یاد رکھ۔ **وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ فَرَحَ بِهِمْ اِنْ يَنْصَرُوا فَاِنْ يَنْصَرُوا فَهُمْ اَوْ يَفْتَدُوا بِغَيْرِ مَالٍ اُولَٰئِكَ فِي سَعَتٍ**
يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي الْبُيُوتِ ۖ تم دونوں اہل دے عجوت کے ساتھ (جائز) تم دونوں اور
تم دونوں کے اعلان کرنے والے غالب ہوں گے۔

تم دونوں احادیث معجزات کے ساتھ (جائز) تم دونوں پر
 یا یٰٰذَا الَّذِیْنَ آمَنُوا مِنْ الْجَمْعِ الْکَلْبِیُّوْنَ ۝
 تم دونوں کے امتاع کرنے والے غالب ہوں گے۔

یادداشت کا تعلق متعلق سے ہے یعنی اہل کثرت کے ذریعہ سے ہم قوموں کو طلبہ عطا کریں گے۔ یا اس کا تعلق فصل
مخلاف سے ہے یعنی قوموں اور اہل کثرت کے ساتھ جائے بالاعتبار سے تعلق ہے یعنی اہل کثرت کے سبب سے قوموں
اور اس کی قوم والے قوم تک نہیں پہنچ سکیں گے۔ یا بالاعتبار سے متعلق ہے یعنی قوموں اور قوموں کے مابین ہمارے مصلحتات
کی راجح سے غالب رہیں گے۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رُحْءٌ مِمَّا فُتِنُوا بِهِ وَمَا هُمْ إِلَّا فِي يَدِ الْآوَلِينَ ۝

قوانوں نے (معجزات دیکھ کر) کیا یہ تو محض جلاوت ہے جس کی ملنے پر انفر ایڈنی کی جادوئی بات تو ہم نے اگلے باپ و دلوں میں بھی (ہوتی) نہیں تھی۔

ماخذ: اپنی لاش کے بغیر آجاتے۔ وحشت سے مراد بے صوابی و خفاست و مغفرتی گمراہی و اشرارہ جس کی مثل پہلے بھی
میں کیا گیا ہے کہ یہ صرف جاوے ہوئی نے پایا ہے اور غلط طور پر اس کی نسبت اللہ کی طرف کر دیتے ہیں۔ یا
میں مغفرتی سے مجبور کر دے اور حکم الہی و صفیہ پر کر مجبور ہی ہو گئے (بے حقیقت)۔
بعد اپنی مادیانیت کا دعویٰ۔

وَقَالَ مُوسَى رَبِّیْ اَعْزِلْ عَنْ جَدَّتِیْ یَا اِلٰهَیْ مِنْ غَضَبِکَ

میرا یہ خوب چھٹانے اس کو جو اس کے پاس سے دایمہ (دو) میچ لے کر آیا ہے۔

میں نے اس ریفینر کو بھی یہ حکم ظاہر کر دیا کہ وہ ان لوگوں سے انکار کرتے ہیں۔

22

وَمَنْ تَكُنْ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُصْلِحُ عَالَمِينَ ۝

اور اس کو جس کا انجام اچھا ہو گا

طاہرہ غلام کامیاب نہیں ہوں گے۔

عَاقِبَةُ الدَّارِ یعنی در آخرت میں اچھا انجام۔ بیناوی نے کلمہ اَنْذَار سے پانچ روئے اور اس کا اصل انجام ہنر ہے کیونکہ دنیا آخرت کی نہیں ہے اصل مقصد ثواب ہی ہے اور عاقبت میں عذاب ہو تو باہر میں ہے (اصل مقصد نہیں ہے)۔

ظن تحقیق کا قول ہے کہ غنی اور عاقبت کا اطلاق غنیوں کے انجام یعنی ثواب پر ہو گا اور غریبوں کا اطلاق برائوں کے انجام پر یعنی عذاب پر ہو گا۔ افسوس کہ غریبوں کے لئے عَاقِبَةُ الدَّارِ۔ نَحْمُ عُشْيَ الدَّارِ۔ نَحْمُ عُشْيَ الدَّارِ۔ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ اور (عذاب کے لئے) فرمایا ہے۔ فَعَلَىٰ خُفَّاءٍ۔ فَيُؤَيِّدُ الْغِيَابَ۔ وَلَئِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا يُؤَيِّدُ بَشَلًا يَشِئْ لَكُمْ الْظُلْمُونَ یعنی دنیا میں دنیائیں دہائیں عذاب اور آخرت میں حسن ثواب پر فائز نہیں ہوتے۔

لَا يُفْلِحُ الْظُلْمُونَ یعنی دنیا میں دنیائیں دہائیں عذاب اور آخرت میں حسن ثواب پر فائز نہیں ہوتے۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي ۝

اور فرعون نے کہا

اسے مردوں میں تو اپنے سوا اسد کوئی اور خدا نہیں جانتا۔ فرعون نے اپنے سوا کسی دوسرے خدا کو جاننے کی نفی کی خدا کے وجود کی نفی نہیں کی کیونکہ اس کو اپنے سوا دوسرے خدا کے نہ ہونے کا علم تھا (یعنی وہی کے کئے اور دلائل میں کرنے سے مدد حاصل ہو گیا تھا جس کے پاس کوئی دلیل ہو سکتی تھی کہ وہ دوسرے خدا کے وجود کو عمل ثابت کر سکتا تھا) اس لئے اس نے کہا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا يَهْمُنُ عَلَىٰ الظَّالِمِ لَأَنبَعَثَنَّهُ لِيَفْخَرُنَا بِالْإِلَهِ الْكَافِرِينَ ۝

تو اسے بیان تو میرے لئے سنی (کی نہیں خدا کو ان پر

آگ دہکا پھر ان (پس لفظوں) سے میرے لئے ایک پتہ تو یہی عادت خدا کا کہ میں (اس پر چڑھ کر) سوئی کے (تھانے پر) (خدا کو جاننا نہیں اور میں تو اس کو پتہ سمجھتا ہوں) کہ یہاں۔

بیان فرعون کا دوسرا تھا، فرعون نے اس کو پتہ نہیں ہوائے کا ہم دیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ (فرعون نے یہی سب سے پہلے پتہ نہیں ہوا کہ خدا کو پتہ)۔

سَبَّحْتَ بِمَدَنِيٍّ لِّمَاجِلٍ۔ بِرَبِّهِمْ تَعْلِيمُ كَوْنِهِ كَرِيهِ

أَعْلَمُ إِلَهِي بِالْمُؤْمِنِينَ فَرِحَ لِي بِمَدَنِيٍّ لِّمَاجِلٍ كَرِيهِ

تو اس نے کہا میں دوسری کو پتہ نہیں ہوائے کا ہم دیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ (فرعون نے یہی سب سے پہلے پتہ نہیں ہوا کہ خدا کو پتہ)۔

یہاں پر ہر معنی میں ہو سکے نہیں پانے والے، پتہ نہ کرنے والے، کفرانی کا کام کرنے والے، کلیں ہانے اور دوسرے کار گزاروں کے ماوراء تھے چنانچہ سب نے مل کر انی مضبوط اور پوری عادت بنائی کہ کسی شخص کی عادت (اس دن تک) کوئی کوئی نہیں بنی تھی۔ اللہ کو لوگوں کی آزمائش کرنا چاہتا تھا، عادت سے غافل رہ کر فرعون اور اس کے ساتھیوں نے چڑھ گئے فرعون نے یوں بھی کر تیرا اندازوں کو ہم دیا کہ لوہری طرف میرا چھوڑیں جو اندازوں نے لوہے کو تیرے پیچھے تیرا خون آلودہ کر دیا پس لوہے فرعون یوں نے سوئی کے خدا کو گل کر دیا، فرعون کو گل کر کے لوہے چھلکا تھا، اللہ نے فرعون کے عقب کے وقت تیرا گل کو پیچھا کر لیا، ایک پر لہر کے مار کر اس کے سینے گھوڑے کر دیئے ایک گھوڑا فرعون کے لشکر پر گرا جس سے اس کے نیچے گئے ایک گھوڑا سمند میں جا کر گھر ایک گھوڑا مغرب میں۔ جسے بھی لوگوں نے عادت تھانے میں کچھ بھی کام

تَقْرَأُوا إِنَّا كُنَّا مِنْ هَذَا غَالِبِينَ

وَمَا كُنْتُ قَابِلًا لِأَهْلِ مَدْيَنَ تَشْتَرُوا عَلَيْهِمْ أَيْدِيَكُمْ

پڑھو گے کہ (دہلی کے حالات دیکھ کر) اہل مدینہ کو لوگوں کو چڑھ کر بند ہے ہوں۔

تَشْتَرُوا عَلَيْهِمْ أَيْدِيَكُمْ یعنی وہ دہرا دہرا کر تمہیں کو نصیحت کر رہے ہیں۔ مخالف نے کہا مطلب یہ ہے کہ تم اہل مدینہ

میں موجود تھے کہ میں نے تمہیں تلہ نہ کو چڑھ کر بند ہے۔

وَلَكِنَّا لَأَنْفُسِيْلُونَ ﴿۵﴾ (لہذا نہ ہمارے نفس کی طرف ہم ہی تم کو مجبور اور طیب کی خبریں دے

کر) بھیجے والے ہیں۔

یعنی اگر یہ بات نہ ہوتی تو تمہیں سے انتہا میں لوگوں کو نہ بنا سکتے۔

وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الظُّلُمِ إِذْ تَأْتِيكُمْ

ہم نے (موسیٰ کو) بظلمت۔

بجانب الظلمہ طور کے کلمہ سے جملہ اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا تھا۔

إِذْ تَأْتِيكُمْ بِجَانِبِ الظُّلُمِ (موسیٰ کو) بظلمت میں تھا کہ تُوں ان کیسے پہنچاؤں جبکہ وہاں کُنْتُ بِجَانِبِ الظُّلُمِ سے

مربوط تو رہت تھا کرتے کہ وقت یہ نہ کُنْتُ بِجَانِبِ الظُّلُمِ سے مراد ہے نہایت ظلمت کے وقت۔

وہب کا بیان ہے موسیٰ نے کہا اے میرے رب مجھے عذاب کا یہ ذکر کر لوے اللہ نے فرمایا تمہیں ہرگز وہاں تک نہیں پہنچ سکتے

اور اگر تم جاؤ تو میں ان کی امت کو بظلمت میں رکھ دوں گا اور تم کو منوروں میں رکھ دوں گا۔ موسیٰ نے کہا اے اللہ نے فرمایا اے امت محمد

امت الاولیٰ نے اپنے پیروں کی پشت سے پیٹ کر۔

إِذْ تَأْتِيكُمْ بِجَانِبِ الظُّلُمِ (موسیٰ کو) بظلمت میں تھا کہ تُوں ان کیسے پہنچاؤں جبکہ وہاں کُنْتُ بِجَانِبِ الظُّلُمِ سے

مربوط تو رہت تھا کرتے کہ وقت یہ نہ کُنْتُ بِجَانِبِ الظُّلُمِ سے مراد ہے نہایت ظلمت کے وقت۔

وہب کا بیان ہے موسیٰ نے کہا اے میرے رب مجھے عذاب کا یہ ذکر کر لوے اللہ نے فرمایا تمہیں ہرگز وہاں تک نہیں پہنچ سکتے

اور اگر تم جاؤ تو میں ان کی امت کو بظلمت میں رکھ دوں گا اور تم کو منوروں میں رکھ دوں گا۔ موسیٰ نے کہا اے اللہ نے فرمایا اے امت محمد

امت الاولیٰ نے اپنے پیروں کی پشت سے پیٹ کر۔

إِذْ تَأْتِيكُمْ بِجَانِبِ الظُّلُمِ (موسیٰ کو) بظلمت میں تھا کہ تُوں ان کیسے پہنچاؤں جبکہ وہاں کُنْتُ بِجَانِبِ الظُّلُمِ سے

مربوط تو رہت تھا کرتے کہ وقت یہ نہ کُنْتُ بِجَانِبِ الظُّلُمِ سے مراد ہے نہایت ظلمت کے وقت۔

وہب کا بیان ہے موسیٰ نے کہا اے میرے رب مجھے عذاب کا یہ ذکر کر لوے اللہ نے فرمایا تمہیں ہرگز وہاں تک نہیں پہنچ سکتے

اور اگر تم جاؤ تو میں ان کی امت کو بظلمت میں رکھ دوں گا اور تم کو منوروں میں رکھ دوں گا۔ موسیٰ نے کہا اے اللہ نے فرمایا اے امت محمد

امت الاولیٰ نے اپنے پیروں کی پشت سے پیٹ کر۔

إِذْ تَأْتِيكُمْ بِجَانِبِ الظُّلُمِ (موسیٰ کو) بظلمت میں تھا کہ تُوں ان کیسے پہنچاؤں جبکہ وہاں کُنْتُ بِجَانِبِ الظُّلُمِ سے

میں کا تحریری قرار لے کر کام کے زیادہ مناسب سے اور آئندہ امت سے کچھ عوامی ہے۔

قُلْ قَاتِلُوا بَيْنَ يَدَيْهِ عَنِ اللَّهِ وَخُذُوا مِنْهُ لِيُفَضِّلَ بَيْنَ يَدَيْهِ ①

(اے لوگو!) آپ کو دیکھ کر تم سے ہو کہ جو کچھ موسیٰ جلد کر جس لوگوں کی پیش کردہ کتابیں
جدید ہیں) تو انہی کی طرف سے کوئی ایسی کتاب پیش کرو جو دونوں سے (یعنی محمد ﷺ و موسیٰ کی کتابوں سے) زیادہ بہتر
آئیں ہو کہ میں اس پر چلوں۔

إِنْ كُنْتُمْ حَادِثِينَ فِيهِ مِنْ دُونِ ذَلِكَ (یعنی ان کا معاملہ کے لئے نہیں ہے بلکہ بطور اعتراض نہ کرنا کیا ہے اور اس

سے مراد ہے صرف لا جواب ہو پھر اگر اس سے ہو۔

قُلْ أَنْ تَنْتَقِبُوا إِلَيَّ فَتَقُولُوا مَا نَجِدُ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ

پھر اگر یہ آپ کے

کئے کو پورا نہ کر سکی تو آپ کو کہیں کہ یہ لوگ محض اپنی نفسانی خواہشات پر چلے ہیں۔

یعنی آپ جو جن سے ایسی کتاب پیش کرنے کو کہہ رہے ہیں جو قرآن و توریت سے زیادہ جدید آئیں ہو اگر یہ لوگ انہی
کتاب پیش کر سکیں تو بیان کیجئے کہ ان کے پاس کوئی دلیل نہیں اگر کوئی دلیل ہو تو پیش کرتے۔

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَنْتَقِبُ إِلَىٰ شَيْءٍ مِنْ دُونِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَا يَخْتَصِمُ إِلَيْهِ عَالِمِينَ ②

اور ایسے شخص سے زیادہ گنہگار نہ ہو کہ وہ کسی کو اس سے کہہ دے کہ جو کچھ ہم پیش کر رہے ہیں اس کی طرف
سے کوئی دلیل اس کے پاس ہو۔ حتمی یہ ہے کہ ایسے مقلد کو اس لوگوں کو کافرانہ جہالت میں کیا کرنا۔

يَسْتَوْفِي حُجُجَ اللَّهِ بِحُجُجِهِمْ (یعنی ان کے لئے جو حقائق اس کے پاس ہیں جو اس کے پاس ہیں) اور یہی حق کے موافق ہو جاتی ہے
جو علیہ ایمان کامل ہو جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایمان میں سے کوئی شخص (کامل) اس میں نہیں ہو گا جب تک کہ اس کا
سیدان اس میں (حق) کا تعلق نہ ہو جائے جو اس کے لئے کیا ہوں۔ وہ اس کے بغیر فی شرح اس کے معنی اللہ ہی ہے۔ وہ اس کے بغیر
وہی ہے۔ اللہ ہی ہے۔ جن لوگوں نے خواہشات جسمانی میں اس کا کیا اور وہ خود اپنے نفسوں پر غلبہ کیا ہے۔

وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ أَنْتَ الْفَقُولُ لَعَلَّكَ تَتَّقُونَ ③

اور ہم نے اس کام (یعنی قرآن) کو
ان کے لئے مسلسل بادل کیا (یعنی جادو و ایک کے بعد دوسری آیت) تاکہ یہ لوگ (جادو سے بچنے کے بعد) نصیحت حاصل
کر سکیں۔

وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ أَنْتَ الْفَقُولُ لَعَلَّكَ تَتَّقُونَ ③
ایمان میں اتصال رکھنا تاکہ یہ باتیں برابر ہوتی رہیں اور بات میں دلائل کے دلائل سے دعوت میں اور وہ دعوت سے
مواضع میں اور جہتوں سے ایمنوں میں قوت پیدا ہو۔ مگر وہ ایک کے قلعے تو صلی کا سنی سے بکھیرا مگر اصل (یعنی باب
تھیں) مبالغہ کے لئے ہے جو حرم و آخرت میں جان سے و صلی کا تہجد کیا ہے۔ بٹھا ہم نے کھول کر بیان کر دیا یعنی بعض
کلمات دوسری کلمات کے ضمنوں کو کھول کر بیان کرتے والی ہیں۔ قور نے کہا کہ قرآن میں اللہ نے ہر بیان کیا ہے کہ گزشتہ
لوگوں سے کیا سوچ کیا کیا۔ مبالغہ نے کامیاب نے کہا کہ کے لئے قرآن میں گزشتہ اصحاب کے واقعات بیان کر دینے اور بتایا
کہ کھدیب و مکر کی وجہ سے ان پر کیسے مذاہب آئے ایمان نہ بے کامیاب نے خبر دیا کہ ساتھ آخرت کو لاداس قدر کہ کو
انہوں نے دنیا میں آخرت کا معائنہ کر لیا۔ ان پر جو اور طریقے نے رفاہ قرآنی کا قول نقل کیا ہے کہ آئیے وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ
الْفَقُولُ کہ میں نے اس میں بادل بتائی جن میں سے ایک میں ہوں۔

ایسی جہتوں میں جن میں رفاہ کہہ دیا ہے کہ ان کتاب میں سے کسی میں کسی ایک رفاہ یعنی علی کے
باب بھی تھے لکل کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیچھے اور ایمان لے آئے پھر ان کو کو دیکھ گئے اس پر ایمان بادل ہوئی۔

الَّذِينَ اقْبَلُوا إِلَيْكَ مِنْ قَبْلِهِ وَهِيَ الْيَوْمَ ④

اس (قرآن) کا جو کچھ ہے اسے پہلے ہم

نے جن لوگوں کو کتاب دی تھی اس پر ایمان نہ کئے ہیں۔

ابن جریر نے قدامت کا قول نقل کیا ہے ہم سے پہلے کیا جاتا تھا کہ (جنت سے پہلے کل کتاب میں سے اس کو کسی حق پر تھے پھر یہ سوال اٹھ چکا تھا کہ یہ قدامت حضور ﷺ پر ایمان لے آئے انہی میں سے عبد اللہ بن مسعود بھی تھے۔ کذا اگر ابو ہریرہؓ کہہ دے کہ وہ اس میں حصہ لیا ہے۔ طبری نے الاساطیر میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت نجاشی کے ساتھیوں میں چالیس آدمی آئے اور غزوہ خیبر میں شریک ہوئے اور کچھ زخمی بھی ہوئے شہید کوئی نہیں ہوا۔ پھر انہی کے واقعات کے بعد انہوں نے دیکھا کہ مسلمان بہت کم ہیں تو خدمت گراہی میں عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم لوگوں میں تم کو اہدوت دینے کے ہم اتفاق لے کر آج بھی وہ مسلمانوں کی مال بھرا دی کریں۔ اس پر آیت **الَّذِينَ آمَنُوا أَتُنْتَلُونَ مِنْ قُلُوبِهِمْ** نازل ہوئی۔

ابن ابی حاتم نے یہ روایت سعید بن جابر بیان کیا ہے کہ جب حضرت معمرؓ اور آپ کے رفقاء نجاشی کے پاس پہنچے تو نجاشی نے ان کی میربالی کی وار اچھا سلوک کیا۔ یہ لوگ کہنے لگے تو نجاشی کی حداد ملک میں رہے وہوں نے نجاشی سے کہا کہ تم کو اہدوت دینے کے (ہم ان کے ساتھ جا رہے ہیں) اور مسند و میں ان کی خدمت کریں اور بھرنی کی خدمت میں کھڑے رہیں۔ نجاشی نے اہدوت دینے سے انکار کیا کہ لوگ اپنے ملک سے دور نہ ہو کر خدمت گراہی میں حاضر ہو گئے۔ اور انہیں اور غیر کی لڑائیوں میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے لیکن ان میں سے کوئی شہید نہیں ہوا۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آنحضرتؐ کی کہ ہم کو اپنے دین کو جانے کی اہدوت مرحمت فرما دیجئے، اپنے ملک میں ہمارے پاس مال ہے، ہم ہمارے مال لا کر مساجد میں کو تعمیر کرنا چاہتے ہیں۔ یہ کہ مساجد میں سخت محنت (نارائی) میں جلا جیے۔ رسول اللہ ﷺ نے اہدوت دے دی کہ وہ لوگ پہلے کے ہمارے مال لے کر آئے اور مساجد کو تعمیر کیا۔ انہوں نے اس کے بارے میں آیت نازل فرمائی۔

بلوی نے سعید بن جبیر و غیرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس کے بارے میں اللہ نے آیت **الَّذِينَ آمَنُوا أَتُنْتَلُونَ مِنْ قُلُوبِهِمْ** سے ڈھونڈنا شروع کیا۔

(ابو ہریرہؓ نے حضرت ابن عباسؓ کو بیان کیا ہے کہ یہ آیت اسی کل کتاب کے حق میں نازل ہوئی میں نے بھرنی تھے تیس جیسی اور آٹھ جیسی)۔

اس سے آگے مومنین کل کتاب کے وصف بیان فرمائے ہیں۔

وَلَا يَخْضُلُ عَلَيْهِمْ قَالُوا مَسَايَہُ (۱۳۰۰) مِنَ الْغُلَامِ مِمَّنْ قَدِ امْلَأَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مَسْلُوبِينَ ۝

اور جب (فرمان ملاں کے سامنے) جا جاتا ہے تو کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے بلاشبہ وہی صحابہ ہمارے رب کی طرف سے (فرما) ہم تو اس سے پہلے ہی مسلم (الطاعت گزار) تھے۔

ہم اس پر ایمان لائے یعنی اس بات پر ایمان لائے کہ یہ اللہ کا کام ہے۔ مسلیوبین یعنی اقرار و جمع میں ملامت ہے، اور ﷺ کے نبی ہونے پر ایمان رکھنے تھے۔ پہلے سے رسول اللہ ﷺ کی نبوت پر ایمان رکھنے کی یہ وجہ تھی کہ حضرت مسیحؑ نے رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے وہی تھی اور فرمایا تھا **مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَهُوَ مُسْلِمٌ** میں نے تعذیبی اسناد احمد اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر تو بہت میں بھی قدامت اہل میں بھی۔ مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر ایمان یا مسکین پہلے سے ہے۔ ممکن ہے کہ جملہ ان کا کہنا **مِنْ قَبْلِهِمْ** مسلیوبین صحابہ نہ ہو بلکہ **زَيْنَا** انساب کا بیان **وَزَيْنَا** انساب میں ایمان ہوا۔ قدامت دونوں کا احتمال قد ان کا کہنا میں شک ہے ایمان جو وہ کا احتمال زائل ہو گیا۔

أُولَئِكَ يَرْجُونَ أَجْرَهُمْ فَكَرِهُوا ان لوگوں کو ان کا اجر دہر جہاں ہے گا (۱۳۰۰) ہر جہاں کا۔

ایک بدامنی کتاب پر اور کتاب کی شدت کے بموجب نزول فرمان سے پہلے فرمان پر ایمان لانے کا دہرہ سری مرتبہ نزول فرمان کے بعد اس پر ایمان لانے کا۔

تفسیر سحر (جلد ۱) ۸۹

پہا صفتہ
یہ کہ اس کے بعد اسی طرح کے بعد اسے ایمان پر آمادہ ہے۔ (جس طرح اپنے ایمان کے لئے
اسی طرح نزول کے بعد بھی ایمان پر قائم رہے۔ بخلاف دوسرے اہل کتاب کے کہ نزول فرما کر سے پہلے تو قرآن پڑھنا کا
ایمان خالصہ کا فروں کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کے فضل سے وہ ایمان حاصل کیا کرتے تھے۔ لیکن جب وہ ملنا پھٹا قرآن
(پارہ اول) کے پاس آیا تو محض حسد کی وجہ سے ملنے سے انکار کر دیا اور سابق ایمان پر قائم رہا۔ یہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم
میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے ملنا کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں (آدمی) ایسا جن کو دوسرے اقوام ملے گا
آپ دو کتابیں جو اپنے نبی پر بھی ایمان لایا اور محمد پر بھی ایمان لایا۔ (دوسرا کہ) مملوک غلام جو نے اللہ کا بھی حق نہ ادا کیا اور اپنے
آقاؤں کا بھی۔ (سیرا)۔ قصہ جس کے پاس کوئی باغی نہ ہو اور وہ اس کو اچھی طرح تربیت و تعلیم دے کہ اگر نادر کے اس سے
انکار کر لے گا تو بھی ملے گا۔ (الاقاب)۔

۱۔ اہل قوم جو کہ صحیح - اہل حق - نے فرمایا

وَيَذَرُهُمْ أَتْرَابًا ۚ وَمَا يَذَرُوهُمْ إِلَّا اللَّهُ وَنَذَرُ الشُّعْرَةَ ۚ وَمَنْ يَنْصُرْهُ فَعَلَيْهِ إِسْرَافُهُ ۚ

درگز سے کام لیتے تھے۔
میں کہتا ہوں یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ شخصوں کی دشمنی کو سامنے بھلائی کر کے دفع کرتے ہیں۔ اللہ نے فرمایا
ہے وَلَوْ اَنَّ اِيَّيْ بِسْمِكِ وَنَهْنَةُ عَقَادَةِ كُنَّا قُلُوبًا خَضَعَةً جِسْمٍ غَضَبٍ كَيْفَ نَمُو؟ (اگر اس کے ساتھ احسان کرو گے)
تو وہ ایسا ہو جائے گا کہ گویا اگر اوست ہے۔ جو بھی مطلب پہن کیا گیا ہے کہ طاعت سے صحبت کو دفع کرتے ہیں اللہ نے
فرمایا ہے لَنْ اَخْسَنَاتُ يَدَيَّ اِلَّا مَشْرِئًا لِمَا شَاءَ مِنْكُمْ فَاِنْ كَانَ مِنْكُمْ مَنْ يَكْفُرْ فَكُلُّهُ لَكَ رَحْمَةٌ اَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَ
وَجَعَلَ كُلَّ شَيْءٍ خَالِدًا فِي السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا لَا يَمَسُّهُ هُمْ وَلَا يَطْلُبُ عَلَيْهِمْ لَوْلَا الَّذِي يُدْعَىٰ عَلَيْهِمْ لَفَتَرَتْ اَعْيُنُهُمْ لَوْنًا وَاَلْوَانًا

نقل کیا کہ وہ ہجری کو ملائے گی۔
 اور جو کچھ ہم نے ان کو دیے اس میں سے کچھ (اور خیر میں) خرچی کرنے میں۔
 وَمَا ارْزُقُوهُمْ فِيْهَا فَيَنْبَغُوْنَ ﴿٥٠﴾

[illegible][illegible]

ہو جانے سے اللہ کی پناہ تھی۔
بنوئی کے مصائب پر علم اس وقت قلاب جلد کا حکم نہیں ہوا تھا میں کتابوں بنوئی کا یہ قول واقعہ نزول کے مطابق
نہیں ہے کیونکہ اس آیت کا نزول یا حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھیوں کے حق میں ہوا یہ حضرات ہجرت کے بعد
اسلام لانے سے پہلے جن میں سے ابوبکر حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھ نہماش کے پاس سے آنے سے ان کی آمد بھی
میں غزوہ خیبر کے وقت ہوئی تھی یا کالیس مجریہوں اور انھو شاہیوں کے حلقہ نزول ہوا یہ واقعہ بھی ہجرت کے بعد کا
تہ اور اس وقت قلاب جلد کا حکم آپ کا تھا۔

محبہ کہتے ہیں۔ خاک کے حضرت امین حال کا قول بیان کیا ہے کہ تمنا سے دس تک حب ۱۱۰ ہے۔ فہرہ نے کہا اس سے چالیس تک کی جماعت محب ہے۔ قاسم بن جلی بھی لکھا کہ کیا ہے۔ بعض نے حری فہرہ بیان کی ہے۔ حضرت امین عباسیؑ ایک قول تو ہے کہ اس کی پچاس چالیس فوجی ترین آدمی اٹھایا کرتے تھے اور لشکر کا بعض کا مطلب یہ ہے کہ ایک جماعت کو کوئے کر چلی تھی۔ حب ۱۱۰ ان کو اٹھا یا فہرہ کہ جوت ۱۱۰ بچے کو جبک ملتے تھے۔

ایہ میری دعا کہ آیت میں ترکیب مستحبہ ہے، اصل جہد اس طرح ہے: اِنَّ الْعُقُوبَةَ لَشَدِيدَةً لِّمَا عَرَبَ كَيْفَ هِيَ نَا.
فَلَا تَزِدْكَ الْاَلْسَانَ لَفْظًا سِوَا الَّذِي جَاءَ فِي الْكَلَامِ

خلاہ یہ کہ اظہارِ احساس میں یہ بیوج کو لے کر اظہار

وَأَذَانٌ مِّن قَوْمٍ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾
خوشی میں مت اتر آئے کہ انے والوں کو پہنچے ہیں کہ۔

فتح کالونی ترجمہ ہے خوشی اور خوب چہ یا چہ کی کائنات جس فرح کی ممانعت کی محلی ہے اور فرح معنی خور
ہے جب انسان اپنے کو مٹی پاتا ہے تو عزت کے لئے، مغرور ہو جاتا ہے، تکبر کرنے لگتا ہے ایسی فرح کی ممانعت ہے اللہ نے
اسی کو خلیفان (پہلوان سلامت سے عہد کرتا) اللہ کے لئے فرمایا ہے اِنَّ اِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَکْفُرٍ اِنَّ رَاٰ اِسْتَفْسٰفَ اِنْسَانٍ لَّیْسَ لَہٗ کُوْنٌ
فَیْلَہٗ اَوْ خَلِیْفَہٗ (خود تھیرا کرنے لگا۔ کائنات میں ہے فرح کا معنی ہے خوشی اور (اپنے کو کوئی جملہ بنوئی نے کائنات کا سربراہ کیا
ہے اور خود نہ کرتے اگر۔

فرمان یعنی حصول مقصود سے خوشی تو قطری امر ہے بلکہ اس کے اقتدار کو اس میں کوئی دخل نہیں ہے اس کی معائنات کوئی
سستی نہیں رکھتی۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ دنیا طے پر خوشی ہو یا مصلحتاً نہ ہو (خواہ غرور و تکبر ہو یا ایسا نہ ہو) یہ کنگ دنیا کی
محبت اور دنیا کی پسند کی موجب ہے نہ ال دنیا کی طرف سے قائل ہو جائے کہ اور خدا و ال کی طرف سے قائل ہو یا ہر حال
خدا موم ہے۔ سمجھ لیا کہ دنیا فانی ہے اس کی ہر لذت نہ ال ہے یہ ہے کہ فانی جانی ہے۔ انسانیت سے قاضا کر جائے کہ دنیا فانی ہے نہ
اگے اس لئے کہ خدا نے فرمایا ہے اَللّٰهُمَّ اَعْلٰی مَا فَانَکُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا اَنْتُمْ ہرچہ تم کو نہ ال اس کا نعمت نہ اور ہرچہ
خدا نے تم کو عطا فرمایا ہے اس پر خوش نہ ہو۔

لا تفرح (یعنی مخالفت فرح) کی بات ہے کہ یہ فرما ہم کو اللہ کی محبت سے دعا کی ہے اسی لئے فرماید
 ما د الله لا يحب الفرجين یعنی جو دنیا کی ہر فریب لہ لولہ سے خوش ہوتے اور غرور و تکبر کرتے ہیں اور اللہ کا شکر نہ
 نہیں کرتے ان کو پسند نہیں کرتا۔

بعض اہل تحقیق نے کھلے کہ قرآن مجید کے اندر جھوٹا کتب میں فرج کی ذمت کی گئی ہے ایک جگہ فرمایا ہے وَلَقَدْ
 آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَخُودًا بِمَا عَصَيْتَ مِنَ الْعِلْمِ اور یہ جگہ فرمایا ہے وَفِي خُودًا بِالْخِيَةِ الْعَسِيَةِ مِثْرِي جگہ
 فرمایا ہے فَلْيَكُنْ لَكُمْ مَعْرُوفٌ بِمِثْرِي الْأَرْحَمِ بِغَيْرِ الْحَقِّ - ایک جگہ فرمایا ہے خُودًا بِمَا عَصَيْتَ
 فرج کی ابدت صرف آیت فَيَذَلِّكَ فَيُنْزِلُ خُودًا لَوْ آتَتْ دُونَكَ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِشَرِّ الْعَالَمِينَ کی گئی
 ہے۔ میرے نزدیک قول فیصل یہ ہے کہ انہیں اس وقت کے ملنے پر جو آخرت میں کام آنے والے ہے فرج کہ ہر حال کامل
 آخرت ہے اور اسی فاعلم آیت فَيَذَلِّكَ فَيُنْزِلُ خُودًا کی پاکارت اور جس پہلے ہی وقت کے ہے براہ کفر بھی انکا جائے
 اس پر بھی خوش ہو نا چاہا ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا کائنات والا لشکر کر اور دوزخ والا لشکر کر کرنا ہے۔ یہاں اگر کسی
 نے تو اس کے حصول کے بعد ظنیان سرگئی اور باغری پیدا ہو جائے تو خدا کی نعمت پر خوش ہو نا مذموم ہے۔ خوش ہونے کا
 مذموم یا محمود ہو نا لشکر اور لشکر کی بنا پر ہے نہ قدرت خود حصول مطلب پر خوش ہو نا تو فخری امر ہے انسان کے عقیدہ کو
 اس میں غلط نہیں۔ شریعت کا کوئی قسم اس سے حلق نہیں (خیر اعتقاد) چچ خاصہ منصف نہیں لاکر نہ کوئی سے کسی محبت
 نہ ہی تو خدا کا فیض سے ضرور خوش ہو گا جو ان کی خوشنودی حاصل ہونے کا رعبہ ہو۔ اس آیت سے محبت اس کو نہیں ہو سکتی ہے

یہ کہ قتلہ بعض اہل علم نے کیا کہ انہوں نے جو لفظ علم بولا تھا اس سے اس کی مراد یہ تھی کہ میں تجھ کو کے کر جاتا ہوں۔
 کا شکریہ کے لئے سے خوب وقت ہوں اور کمال کے دوسرے دانتے مجھے معلوم ہیں انکی ذرا سے میرے پاس مل آیا ہے۔
 سئل نے کہا جس نے اپنے کو دیکھا (یعنی انہوں نے) فلاں میں پائی، خوش نصیب وہ ہے جس نے اپنے کو پورا غور
 کی نظر سے اہل علم (نظر غور سے) اپنے افعال و اعمال کو نہیں دیکھا اور نہ بحث وہ ہے جس کی نظر میں اس کے اپنے اقوال و اعمال
 اور احوال پر نہ یہ دھارکہ کھائیے ہوں اور ان پر غور کرنے لگا ہوں، حشر یہ کہ ان امین و نصیب بلاک کر یا جانے کا جس طرح کہ
 قہر ان کو نہ دینا میں، صلہ یا کیا سب کہ اس نے اپنے لئے برتری کا جوئی یا تھا۔

اولم یعلمہ ان الله قد افلحت من قبلہ من المؤمنین حتی کثر اشد و کثر قوۃ و کثر جمعاً
 کہاں کو معلوم نہ ہو کہ اس سے پہلے انہ کو کثر از اقوام میں ایوں کو بلاک کر چکا ہے جو (اہل) قوت

میں بھی اس سے نہیں جیسے ہوتے تھے اور جتنا میں ان کا اس سے زیادہ تھا۔
 انہم یفعلون استقام علی ہے یا انہری۔ کہاں کو اتنا بھی معلوم نہ ہو مگر معلوم ہو کہ قہر ان پر غور نہ کرنا اور بیعت کی
 کثرت پر نہ کرنا اور جان لینا کہ ان کی بلاک کرنے والا ہے وہی دینے والا اور وہی روک لینے والا ہے اس کے سوا کوئی معبود
 نہیں، اسی نے قوم ہاد کو بلاک کر دیا جو (برسانی طاقت و اس کی کثرت اور تعداد میں اس سے زائد تھی۔ شولہ میں ہاد قومیت ہوا
 یا شاہ قہار کی زمین پر حکومت کرتا تھا۔

و لا یستقل عن ذلک و یستقل عن ذلک
 (مضمون کی غرض سے) میں جو چاہتا ہوں کہ یہ کہہ دے کہ اس کے جرم معلوم ہیں اس کو پوچھنے اور دریافت کرنے کی ضرورت
 نہیں۔ اسی لئے دنیا میں وہ بغیر دریافت کے جرم کی سزا میں بلاک کر دیتے اور اکثر میں (اور میں داخل کرے گا پہلے انہ
 نے اپنے لوگوں کو بلاک کرنے کا کہ نہایت مبالغہ اور بھی بہت تھے اور حد میں بھی بہت تھے تاکہ قہر ان کے دل میں اپنی بلاک
 کا خوف پیدا ہو۔ اس آیت میں فرمایا کہ یہ مذہب انہ کے ساتھ خاص نہ تھا بلکہ انہ تمام ان کے پچھلے جرموں کے جرم پر مطلع
 ہے سب کو سزا دے گا۔ قہر نے لا یشکل کا یہ مطلب بیان کیا کہ بغیر پوچھے اور بغیر حساب لئے ان کو (اور میں داخل دیا جائے
 گا۔ پھر نے کہ فرشتے جن سے ان کے جرم کا سوال نہیں کریں گے بلکہ چروں سے ہی پہچان لیں گے۔ من نے کہ دریافت حال
 اور تحقیق کے لئے ان سے نہیں جو چاہتا بلکہ قہر خود جری غرض سے ہر پر کی جائے گی۔

فَحَرِّمْ عَلَى قَوْمِهِ قِيَادَ نِيَّتِهِ قَالَ الْيَوْمَ نُوْبِيكَوْنُ الْخِيَوَةُ الدَّيْمِيَّةُ لَنَا وَشَلَّ مَا أَقْوَى قَالَتُ قِيَادَ
 (ایک بار کہ اپنی قوم کے سامنے جن
 سنو کر (شکل حرکت کے ساتھ) (کہا تو) اس کی برادری میں سے ایک لوگ (صرف) کہنا یہی اندکی کے طلب کر تھے انہوں نے
 کہا کاش یہ نہ ہوتا بلکہ میں بدولت و دولت ہوتی جو قہر ان کو دے گی ہے یہی ہونا خوش نصیب ہے۔

ابراہیم علی نے کہا کہ انہوں نے اس کی قوم ہالے (کو کہہ کر کہہ کہ خاندان کے آدمی) اہل سرخ لباس میں کر رکھے۔ اہل
 نے کہ انہوں نے سرخ لباس کو میں کو جو ضروری لباس میں تھے ساتھ لے کر رکھے۔ چاہو نے کہا کہ انہ اپنے ساتھیوں کو جو ضروری
 لباس میں تھے اور سفید خروں پر سوار تھے جن پر لالہ رنگ کی زینیں تھیں ہوتی تھیں ساتھ لے کر رکھے۔
 متعلق نے کہا کہ ان سفید خروں پر سوار ساتھ میں ہاتھیں گوری اور سرخ لباس سے تہمت نہیں۔
 میں سوا عین بھی سفید خروں پر سوار ساتھ میں ہاتھیں گوری اور سرخ لباس سے تہمت نہیں۔

فی امر اہل (اگرچہ دنیا کے طلب کر تے لیکن اس میں تھے اس لئے یہ نہیں کہ انہ کی دولت ہم کو مل جاتی یہ تو
 مدد ہو جاتا بلکہ یوں کہ انہ کی دولت کی طرح کاش ہم کو بھی دولت مل جائے۔

و قال الذین اوتوا العلم و دینہم لوالی اللہ خیر لکم من امن و عیلم صالحا، و لا یلمسوا الا الطبیحون

اور جن لوگوں کو (دین کا) علم مل گیا کیا حقانوں نے کمال سے تمہارا
 ہو اللہ کے مکر کا ثوب (بزرگوار) بہتر ہے جن لوگوں کو ملے گا جو ایمان لائے اور نیک اعمال کئے اور (کمال طور پر) انہی لوگوں
 کو دیا جائے گا (حرم سے) کہ اپنے آپ کو رکھنے والے ہیں۔

أَوَلَمْ نَكُنْ لَهُمْ آيَةً إِذْ جَاءَهُمْ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَمْ يَعْلَمُوا
 اہل ان سے کہہ۔

وَلَقَدْ كُنَّا لَهُمْ ذِكْرًا مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا مُنْكَرِينَ
 حقیقت میں اس آیت کا منسوب ہوا ہے جنہوں نے اس کا استعمال چند بار کیا ہے وہ ان کے لئے یاد دہانی کے لئے ہوتا ہے۔

وَلَا يُلْقُوا إِلَٰهًا غَيْرَ رَبِّهِمْ ۚ بَلْ هُمْ كَافِرُونَ
 اور اب تم میں دیا گیا مکر صاف اس کو آشکارا کر دیتا ہے کہ وہ لوگ جو انہ کی کفایت پر مبنی رہے ہیں اور کہنا کہ ان سے اور دنیا کی حرم سے
 اپنے آپ کو رکھ کر رکھتے ہیں۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمٍ يَكُونُ فِيهِ أَصْحَابُ عَلَىٰ ۚ
 پھر ہم نے اس کو جو ان کے مکر کو زمین میں دھنسا دیا۔

اس کی کوئی عصمت لیکن ہوئی کہ اللہ کے مذہب سے اس کو بھائی لہو نہ خود اپنے آپ کو بچا لے۔

وَمِنْ بَيْنِهِمْ فَرِيقٌ يَّقُولُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۚ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا
 اس کے مذہب کو دفع کر سکتے ہیں۔ مفسرین کہتے ہیں خود بھی وہ اپنے کو مذہب عیسائی سے محفوظ نہ رکھ سکے لہذا ان کی ہادی
 اشتہار (اور یا کیا) محفوظ ہو گیا۔

ثُمَّ يَرْجِعُونَ خَلْقًا مُّطَهَّرًا ۚ يَخْلُقُ فِيهِ قُتُلًا ۚ لَٰكِن يَخْلُقُ فِيهِ قُتُلًا ۚ لَٰكِن يَخْلُقُ فِيهِ قُتُلًا ۚ

تو دیت کا سب سے بڑا اثر یہی خاص ہے کہ وہ اپنے میں حضرت موسیٰ و حضرت ہارون کے بعد ہر ان سب سے بڑا عالم قرار

آگے چلا گیا۔ سرگرمی اور فہمی کی انتہا سے ہوتی ہے کہ اللہ نے حضرت موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ اپنی قوم کو حکم دے

دو کہ ہر شخص اپنی چادر کے چادر کو کھولے اور ایک ایک غلا آٹلی تک باہر نکالے اور ایک ایک چادر کو کچھ کر آٹلی تک ان کی

نظر کے سامنے آجائے اور آٹلی تک کو کچھ کر آٹلی کی طرف نکالے اور ان کو یاد دہانی کے لئے کہ اس آیت سے اللہ نے اپنا

کلام ابھرا ہے۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا ہے میرے رب کیا میرا حکم اس طرح نہیں پورا ہے جس کا وہ اپنی چادر پہنچا ہے۔ میں اپنے

دھن میں رکھ لیں گے تو یہی امر اہل ان دعاگوں کو حضرت موسیٰ نے ان کے سامنے رکھا ہے۔ حضرت موسیٰ نے بھی ان کو یاد دہانی

دہانہ کیا کہ تم سے کہ تم اپنی چادر ان کے دعا کے باوجود لگا کر دے تاکہ ان کو کچھ کر تم کو اپنے رب (کے کلام) کی یاد

دہ جائے۔ یہی امر اہل نے حضرت موسیٰ کے سامنے رکھا ہے۔ حضرت موسیٰ نے ان کو یاد دہانی کی اور ان کو حکم دیا کہ تم اپنی چادر

حضرت ہارون کے پاس لائے اور ہارون ان فرمائشوں کو قبول کیا کیونکہ میں دیکھ رہا تھا کہ ان سے ایک ایک آدمی کو

کھاجانی قسم۔ ہارون کو حضرت ہارون کی اس سرداری کا بھی۔ یہی وہ حضرت موسیٰ کے پاس آکر کہنے لگا موسیٰ تمہارے لئے

تو رسالت ہو گئی اور ہارون کے لئے قربانی کی قربانی اور جو قدرت کا سب سے بڑا حکم یہاں تک کہ انہ نے یہ وعدہ ان کو دیا ہے۔

بنوئی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب آمد کو مجھڑ کر آمد کی طرف جانے کے لئے خار (خوارات) نکلے تو نقاب کے اندر سے ہم راست کو مجھڑ کر دوسرے راست پر چل دیئے پھر جب کوئی اندیشہ رہا تو اصل راست پر آگئے اور حق کے مقام پر پہنچے جو کہ اللہ رب العزت کے درمیان ایک مقام قرار ملتا ہے کہ : ”مکی راست چاہا قلاہ“ یہ کہ مکی آمد کی جانب والا راستہ دیکھ کر آپ کو کہہ کا شوق پیدا ہوا، جبریل علیہ السلام نے کہا کیا آپ کے دل میں اسے شہر لہر جنم بنوئی کا شوق پیدا ہوا کی؟ حضور ﷺ نے فرمادیا بلکہ جبریل علیہ السلام نے کہا اللہ فرماتا ہے : ”إِنَّ أَوَّلَ قُرْصٍ كُنْتُ الْخَلِيقُ لَكَ وَأَوَّلُ رَأْيٍ مَخَاطِرٍ جَانِبٍ لَكَ“ کہ ان اللہ نے آپ کو لہا کر کہ پہنچایا۔

سید بن جبر نے حضرت امینؑ کا قول بیان کیا ہے کہ مہر سے مراد موت ہے۔ جس سے یہاں موت اصلی حالت کی طرف دیکھی ہوئے کام ہے اسی لئے مہر موت ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے کُنتُمْ أَفْئُونًا ثَابِتًا كُنتُمْ يُبْشِرُكُمْ تَمَّ بے بہانہ تھے اللہ نے تم کو جان کر رہا پھر وہ تم کو بے جان کر دے گا۔

فرمانی کہ حالت یعنی اجماعِ پنج امتیوں کے لئے خاص ہے تو کیونکہ لوگوں کو تو ابدیۃً اللہ کے بارے میں شک و گمان کا دورہ نہ کر کے اس کی تائید و تاکید کر دی اور وہاں جہنم میں لڑنے کے ایسے اہتمام کا دورہ فرمایا۔

کند کہ خدو مال انداختے سے کفار تم ملی ہو تو مگر اسی میں ہو اس کے جواب میں انہ نے آمیت میں نازل فرمایا۔
 قُلْ إِنَّمَا أَعْلِمُهُ مَنْ عِندَ رَبِّي بَأْتِيكُمْ
 کہ تم سے اور اس بات کو بھی جواب دے رہا ہے کہ وہ لوہے لائے والے اس کو جواب دے رہا ہے کہ تم سے

وَمَنْ كَفُرَ فِي كِبَالِي فَهَبِي ۝
 اور اس کو بھی (خواب جاتا ہے) جو کھلی ہوئی گرائی میں پڑا ہوا ہے (اور کس
 خواب و دلالت کا مستحق ہے) کابل سے مراد یہی، سال تہ حلقہ اور گرائی میں چڑے ہوئے دونوں سے مراد ہیں مشرکین، یہاں
 آیت میں مبالغہ و دہرہ کی طرح تاکہ کوئے

وَقَالَتْ تَنجُوا نَّ الْكُتُبَ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ

امید بھی نہیں تھی کہ آپ کو قرآن دیا جائے گا (اور آپ کے پاس وحی آئے گی) مگر میرا تو محض آپ کے رب کی رحمت کی وجہ سے ہوا۔ فراء نے کہا اس جگہ استواء قطع ہے اور ان کا معنی ہے لیکن۔ لیکن آپ کے رب نے انہی رحمت سے آپ کو قرآن عطا کر دیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اشتہار مقصود منفرغ ہو، جو کہ مطلب اس طرح ہو گا کہ آپ کے رب نے یہ قرآن کسی اور وجہ سے (یعنی استعجال، غیر ملکی وجہ سے) نہیں دیا۔ مگر انہی رحمت کی وجہ سے ہوا۔

مقام نے کہا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو بین توہ واجد لا عقید کرنے کی امتدادی تھی اس کے جواب میں انہوں نے اب کو امی عقیسہ اور امیہ زکافہوں کی پشت پناہی اور تہذیب کو مدد دی۔

وَلَا يَسْتَأْذِنُكَ عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ وَأَنْفَرْتُ زَيْلِكَ
 (جہ کا فرق) آپ کو نہ دیکھیں اللہ کی

وَأَذِلَّةَ لِی سَبَّاحٌ ﴿١٠﴾
اور اپنے رب کی (توحید اور معبودیت و مہارت کی خاطر) (انگوٹوں کو) ملائم
اور (خاندانوں کی) دوست چاہی کر کے اسفرنگوں میں سے آپ ہرگز نہ

و لا تلحقن من الناس خبيثين ﴿٤٤﴾
اور ان کے ساتھ کسی اور مبہود کو آپ نہ پکڑیں۔ اور ان سے اور بددلی

ولم يبق من الدنيا الا ما يشاء الله والله عليم العزيز

کیات میں حکم دیا ہے کہ کافروں کی امیدوں کو بالکل ختم کر دو۔ وہ کوئی امید جس بات کی نہ کریں کہ تپوں کی مدد کریں گے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

کیا کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ یہ گام سابق کی صلہ ہے۔ اس کی ذلت کے سوا ہر چیز طاقت نہ رہے گی۔ تاکہ اللہ کے سوا ہر چیز ممکن ہے اور ممکن و ممکن ہو رہا ہے جوئی قدر معصوم ہو جو ہوتا ہے اس کا وجود واقعی نہیں ہوتا۔ ہر چیز کا وجود ایک وحدت ہے اللہ نے بطور

وحدت طالع دیا ہے۔ بعض نے محلی بنی بنی باریت کو سنی یہ بیان کیا ہے کہ جس عمل کا مقصد انتہائی (کی خوشنودی کا حصول ہو جو وہ لہو

نور باطل ہے یہ کام سابق کی صلہ ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
اسی کے لئے حکم دیا ہے کہ جس عمل کا حکم ظاہر تھا جلدی ہے۔ اور (آخرت میں) تم لوگ اسی کی طرف لوہ کر لے جانے والے ہو۔ ہر حق کو قہر سے اعلیٰ

قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ

مِنْ رَبِّكَ لَبَدْنَا

(۲۹) جو روح لا ایلہ الا اللہ کو سورت قصص کی تفسیر فتح ہو کر بخیرہ قہری۔

سورة العنکبوت

یہ سورۃ کی ہے اس میں ۶۹ آیات ہیں۔ مسمیٰ کے قول پر اس سورۃ کی ابتدا الیٰں آیت مانی ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابن ابی حاتم نے مسمیٰ کا بیان نقل کیا ہے کہ کچھ مسلمان مکہ میں روکے تھے۔ دینہ میں رسول اللہ ﷺ کے جو صحابہ تھے انہوں نے مکہ والے مسلمانوں کو لکھا کہ جب تک کہ سے ہجرت نہ کرنا گئے تھے (مکمل) مگر اسلام قبول نہیں ہوگا یہ پیام تھی کہ کے مسلمان دینہ کو جانے کے ارادہ سے چل چکے تھے ان کا تعاقب کیا اور لوہ کر (زبردستی) لکھا کہ لے گئے ان پر آیت نازل ہوئی۔

الْحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُهْتَفَوا بِمَنْعَتِهِمْ أَنْ يَنْفَعُوا أَمْ لَا يُفْقَهُونَ ۝۱
اَللّٰہ - کیا لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ صرف اتنا کر دینے سے کہ ہم ایمان لے آئے ان کو چھوڑ دیا جائے گا اور ان کی مانگی نہیں کی جائے گی کہ وہ مسمیٰ نے ان کی مسلمانوں کو یہ آیت لکھ کر بھیج دی تھی مسلمانوں نے کتاب تو ہم یہاں سے نکل ہی چکے تھے اگر کسی نے ہمارا پیچھا کیا تو ہم اس سے لڑیں گے، چنانچہ یہ حضرات نکل کھڑے ہوئے، مشرکوں نے ان کا تعاقب کیا راستہ میں انہوں نے روہوں کی جنگ نہ کی کچھ مسلمان شہید ہو گئے اور کچھ مسلمان بچ کر نکل گئے ان کے حلقی اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلْمُنْظَرِينَ هَآؤُنَا بِمَنْعَةٍ مَّا قَبِيلُوا الْح

ابن ابی حاتم نے قلاہ کی روایت سے بیان کیا ہے یہ آیت ہم کی لوگوں (یعنی مسلمانوں) کے حق میں نازل ہوئی تھی یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے مکہ سے چل چکے تھے مشرکوں نے ان کو روکا تو وہ لوٹ گئے (دینی) ایمانوں نے ان کو وہ آیت لکھ کر بھیجی جن کے ہاں میں نازل ہوئی تھی جدید آیت پڑھ کر وہ نکل کھڑے ہوئے شہید ہونے والے شہید ہو گئے اور بچنے والے فکھے انہی کے حلقی اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ لَنُنَزِّلَنَّهُمْ مِنْكَا الْح

بنوئی نے حضرت امین مہاجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ آیت میں الناس سے مراد ہیں کہ میں رو جانے والے مسلمان سلمہ بن بشام، عیاش بن ربیعہ، ولید بن لہب، ہارون بن یاسر وغیرہ۔

امین سعید، امین جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت عبید اللہ بن حمیر کے حوالہ سے بیان کیا کہ آیت نازل کا نزول حضرت ہارون بن یاسر کے حلقی ہوا آپ کو اللہ کی راہ میں سخت دکھ دینے جاتے تھے اللہ نے فرمایا اَلْحَسِبَ النَّاسُ الْح بنوئی نے امین جریر کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ معافی نے کہا حضرت قرآن کے نزول کا وہاں حضرت علی بن عبید اللہ کے ہاں سے آیت نازل ہوئی تھی اس امت میں آپ پہلے شخص ہیں گے جن کو جنت کے دروازہ کی طرف بلایا جائے گا۔

میں کہتا ہوں حضرت مسیحی ہی جگہ دے دیں مسلمانوں کی طرف سے سب سے پہلے کافروں کے مقابلہ کے لئے قتال سے باہر نکل کر آئے تھے۔ ہارون بن حمیر نے آپ کو توجہ دیا کہ شہید کر دیا اور وہاں میں سب سے پہلے شہید آپ ہی ہوئے جب آپ کے والدین ہارون بن یاسر بنی کے ساتھ گریہ و زاری کرتے گئے تو ان کے حلقی یہ آیت نازل ہوئی۔

آلہ کے بعد ہمزہ استفہام کا ذکر کر دولات کر رہا ہے کہ آلہ لکھ مستقل جملہ ہے (کیونکہ ہمزہ استفہام کا قضا ہے کہ
 نہ کار کام میں آئے گا کہ آلہ سے بعد والے جملہ کا رجحان ہمزہ استفہام آلہ سے پہلے آئے (حرجم)

انکار تمام کیا اسے اس قسم کے بھڑکے سے کہ وہ ہرگز نہ مانا۔ اس نے کہا کہ میں نے اپنے کو بونہی حرد کے بے انتہائی
 جہان سے مر لو ہے گمان کرنا اور استقامت لانا ہی ہے باز جری، مطلب یہ ہے کہ کیا لوگ اپنے کو بونہی حرد کے بے انتہائی
 سمجھ بیٹھے ہیں کہ صرف انہماک کر دینے سے محنت حاصل کیے گیا نہیں ہو گا بلکہ ان کو مصائب اور دشواریوں میں مبتلا کر کے
 ان کا نقصان لے گا خواہ وطن سے محنت کرنا، جہاد کرنا اور طرح طرح کے مافیہ جہلی اور نواد کے دکھان کو اٹھائے ہوں گے تاکہ
 غلبہ اور منافق کے دور میں نصرت ہو جائے اور دینی پرستی نہ ہو کہ وہ تہذیب اور تہذیب کرنے والے سے لگ ہو جائے اور صبر
 کرنے والوں کو لوٹنے مراد ہو۔

اسی (۸۰) مئی، بمبئی نے ۸۷ ملکان ہے، ایک قول میں اس کی تعداد ۸۸ ہے۔ مئی ماہوں میں تو مئی تعداد ۸۷ میں کی مئی تو مئی
مور توں کی حضرت نوح کے قصہ کی پوری تفصیل سورہ ہود سورہ یوسف میں مذکور ہے۔

وَجَعَلْنَا آيَاتِهِ الْغُثُوثِ ﴿٥٠﴾ (اس گنتی کو پختہ گویم نے تمام لوگوں کے لئے) باعث عبرت اور قدرت خداوندی پر دلیل بنا دیا تاکہ وہ بصیرت مند ہو اور اللہ کی ہر نیکر قدرت پر اس سے استدلال کر سکیں۔

وَابْتَغُوا الْغَاثَ وَالْغُلَّةَ ۚ فَلْيُخَوِّعْهُمُ اللَّهُ ۚ وَمَنْ يَبْتَغِ الْغَاثَ وَالْغُلَّةَ فَلْيُغَوِّعْهُمُ اللَّهُ ۚ وَمَنْ يَبْتَغِ الْغَاثَ وَالْغُلَّةَ فَلْيُغَوِّعْهُمُ اللَّهُ ۚ وَمَنْ يَبْتَغِ الْغَاثَ وَالْغُلَّةَ فَلْيُغَوِّعْهُمُ اللَّهُ ۚ

ان تینہ لمکتوں ۵

اگر ہم مل طم میں سے ہو تو یہاں کہہ دینا اگر تم خیر و شر کو جاننے ہو اور حق کا اٹل سے
انتہا کرتے ہو یا یہ مطلب ہے کہ اگر تم مل طم خیر و شر سے متدی طریقہ کا یہ پایہ مطلب ہے کہ اگر تم ان
لوگوں میں سے ہو مل طم کہیں بھی قوم سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہوگی کہ ان کی عبادت اور اس کے مذاب کا خوف اس مذہب
سے بچے جس پر تم مل طم سے ہو۔

اِنَّمَا اُنْتَبِذَ فَرِّقُونَ دَفْعًا لِّاَلِهٍ اُولَئِكَ لَا يَتَذَكَّرُونَ (۱۸۵)۔
 اللہ کو چھوڑ کر تم مکمل جن کو پوجتے ہو (جنہ جس پر پناہ تھے) میں سے (یعنی) تم جو صحت گزرتے ہو کہ جن کو تم سبوا کہتے ہو اور جن کو اپنا خدا ہی قرار دیتے ہو۔ اس صورت میں انکا منقول مطلق ہو گا۔ ممکن ہے کہ یہ منقول نہ ہو اور اصل سابق کی ملحقہ ہو۔
 یعنی محض صحت کی وجہ سے تم کو ترانے ہو۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَاسِرٌ
 کے ساتھ جن کی یاد جاکر نہ ہو ایت ہو لہذا کوئی اور کچھ کہہ کر اوزقی دینے کے ملک نہیں جس معنی ان کی عبادت ہے سوا ہے ان کے جہد میں قصداً اوزقی بھی نہیں ہے۔ یہ خبر لہذا کی پرستش کے فتح ہو نے کی اور سرفی دلیل ہے۔ ہونہ قصداً ہے۔ اوزقی دینا کہہ بھی ہو سکتا ہے کہ قصداً اسم معلول ہو۔ یعنی وجہ جو دی جاتی ہے اس صورت میں اوزقی کی تعین محوم اور محقر کے لئے ہو گی۔ یعنی کسی نئی مرزوقی کے بھی ملک نہیں ہیں۔

فَاتَبَعُوا يَسْمَاءَ ابْنَةَ الْإِسْرَافِيلَ
تھے سوا کوئی لاد مالک نہیں۔

وَاعْبُدُوا فَاثِقًا لِعَقَابِكُمْ
اور اس کی عبادت کرو اور اس کا شکر جلاؤ۔ یعنی عبادت اور شکر اوصاف کو
مصرول مقاصد کے معنی اور اوصاف انہوں کے سلسلے سے اللہ تعالیٰ سے ملاکت کرنے کیلئے تہذیب و معاہدہ کیونکہ۔

۱۵) اِنَّمَا تُرْجَوْنَ ۝۱۵ ﴿﴾ تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔
 وَإِن يَكُنْ لَّكَ دَلِيلٌ فَلْيَدِلْ أُمَّةً مِّنْ قَوْمٍ ۖ

نہ سے پہلے صاحب (اپنے غصہوں کی) خدمت کر چکا ہو۔

دعوتِ طلبِ اگاہی طرحِ شہدائی تحذیب بھی مجھے کوئی تسکین نہیں پہنچاے گی خود دمِ صیبت میں جھانکے۔

پنچوے اور کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ یعنی سول کے ذمہ تو ایسی تخلیق ہے جو ملک کو دور کر دے، مطلب یہ ہے کہ کسی کی

کرتے آخرت میں جنت میں داخل فرما کر اور دنیا میں دوسے کر اور قحط طائفہ کر اور خوش اطلاق جائز اور اللہ کی طرف متوجہ
جائز اور اتباع سنت کی ترغیب دے کر۔

اور تم مباحی کی طرف لوٹے جاؤ گے

وَلَا تَنْتَهُوا عَنْ ذُنُوبِكُمْ

اور تم (اچھے بند کو کما جزا پلوئے والے نہیں) کہ اس کی گرفت سے تم آزاد ہو سکو

وَمَا آتَاكُمْ مِنْهُ فَخُذُوهُ

زمین میں اور آسمان میں یعنی تم بھاک کر زمین میں مباح جائزہ زمین کے
خاروں میں مباح جائزہ بھی ان کے حکم سے نکل نہیں سکتے اسی طرح اگر (بہتر فرض) آسمان میں اور ملک پوس ملکوں میں پناہ پیر
ہو جائزہ بھی قضاء خداوندی سے باہر نہیں ہو سکتے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن ہی اشیاء کا مطلب ہو وَلَا مِنْ رِبِّی اَشْیَاءُ یعنی اللہ کے من مطلق کو بھی عاجز نہیں
ہو سکتا ہے آسمان میں ہیں جیسے حضرت مسلمان کا شمع ہے۔

فَمَنْ يَتَخَذِ الْيَمَانَةَ يَتَّخِذْهَا بِسُوءٍ مَقْصُودٍ وَيَنْتَهِزْهَا سَبْوًا

تم میں سے جو لوگ رسول اللہ ﷺ کی جھوٹ کر میں اور لوگ جو رسول اللہ ﷺ کی جھوٹ کر میں وہ دونوں فریق رسول
اللہ ﷺ کے لئے، اور ہیں (یعنی آپ کو کوئی ضرر پہنچا سکتا ہے نہ نفع کسی کی عبادت سے آپ کا کوئی نقصان نہیں اور کسی کی
تقریب سے آپ کو کوئی فائدہ نہیں)

وَمَا آتَاكُمْ مِنْهُ فَخُذُوهُ وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الرَّسُولِ
زمین، آسمان کی سب سے عطا کرتے ہیں اس کے سوا کوئی طاقت کرنے والا ہے اور نہ بچاؤ والا۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ فَإِنَّ لَهُمْ عَذَابًا لَئِيمًا
اور جنہوں نے اللہ کی آیت کا انکار کیا یعنی اللہ کی واحد ایت کے دلائل اور ان
آیت کا انکار کیا اور اللہ نے انہی سے عذاب فرمائی ہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ
اور اللہ سے ملنے کے لئے عینی قیامت کا۔

أَوَلَمْ يَكُنْ يَسْمَعُوا حِينَ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ
وہ (قیامت کے) بن امیری رحمت سے عالمیہ ہوں گے یا رحمت سے مراد
ہے جنت یعنی کار دنیا میں جنت سے امید ہیں کہ قیامت کے ہی سحر چرند

وَأَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
اور انہی لوگوں کے لئے دردناک عذاب ہو گا۔ اگر یہ حضرت ابراہیم کے
کام کا حصہ ہے تو اللہ تعالیٰ اللہ عز و جل کا یعنی اللہ نے یہ فرمایا ہے کہ جنہوں نے انکار کیا اور اگر حضرت ابراہیم کے کام کا جو اس
کو نہ قرار دیا جائے تو ہم سحر ہے جو حضرت ابراہیم کے کام کے درمیان ذکر کر دیا گیا۔ اور اس کے بعد پھر حضرت ابراہیم
کے قصہ کی طرف مراجعت

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ
پاس سوائے اس بات کے اور کوئی جواب نہیں تھا کہ اس کو دہا لیا گیا کو جلاد

یعنی یہ بات میں سے بعض نے بعض سے کیا کسی ایک نے کسی اور کو کہ سب اس بات پر اذنی تھے اس لئے سب کی
طرف قول کی نسبت کر دی گئی۔

فَأَخَذَهُ النَّاسُ مِنَ الْعَذَابِ
پھر انہ نے ان کو آگ سے نجات دی۔ اس جملہ کا مطلب خلاف کام پر ہے
اور انہ اس طرح قیام ابراہیم نے ابراہیم کو جلاد لئے کے فیصلہ پر انتہی کر لیا پھر ان کو آگ میں جھینک دیا پھر اللہ نے ان کو
آگ میں جلنے دیا بچا لیا کہ آگ کو سرد کر دیا اور بابت سلامتی عطا دیا۔

إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
اس (نجات دینے پر حضور کو کئے) میں (قدرت خدا
اور علمت خدا کی) آیت (یعنی ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں کہ وہ اس آیت سے سخن حاصل کرتے

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّشْرُوكًا يُبْدِلُونِ الْخَيْرَ الْمَالَنِيَّاءُ لَعَنُوا الْقَوْمَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
بَعْضُكُمْ يَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَإِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ لَنَنْزِلَنَّ إِلَيْنَا الْحُكْمُ فِي الْآيَاتِ

اور (ابراہیم نے اپنی قوم سے کہا کہ تم نے خدا کو چھوڑ کر بتوں کو (معبود) مان لیا ہے انہیں کے دنیوی حلقہ کی اوج سے جدا کیا ہے پھر قیامت کے دن تم میں ایک دوسرے کا کھلم ہو جائے گا اور ایک دوسرے پر لعنت کرے گا۔ یعنی ہر ایک دوسرے کا ٹھکانہ اور ہر ایک دوسرے پر لعنت کرے گا۔

وَمَا أَفْكُم بِالنَّارِ
وَمَا أَتَمْنَىٰ لَكُمْ فِي الْحَيَاةِ
وَمَا أَتَمْنَىٰ لَكُمْ فِي الْحَيَاةِ

اور تم سب کا ٹھکانہ دوزخ ہو گا یعنی بت پرستوں کا بھی لاہور بتوں کا بھی۔
اور تم کوئی حیرت نہ ہو گا کہ تم کو دوزخ سے روکا جائے۔
پس لو کہ تم نے ابراہیم کی تصدیق کی اور ابراہیم نے کہا میں اسے رب (کی تائی ہوئی جگہ) کی طرف (دھوکا دینا) کر رہا ہوں۔
حضرت لوط علیہ السلام (افریضی) سے (افریضی طور پر) من جانب اللہ (مصوم تھے۔ آپ حضرت ابراہیم کے بھائی بہن کے

بیٹے تھے۔
الہی رزق یعنی اللہ نے مجھے جہاں چلے جانے کا حکم دیا ہے وہیں چلا جاؤں گا یا جہاں میرے لئے اپنے رب کی عبادت کی سولت ہو گی وہیں چلا جاؤں گا۔ باب مطلب ہے کہ میں اپنی قوم سے حق پھیر لوں گا ان سے کوئی (دینی) خلق نہیں رکھوں گا اور

اپنے رخ چاند کی طرف لوگوں کو (سب سے کٹ کر اللہ سے جڑ جاؤں گا یا میرے ہم عصروں کی اسطلاح میں اسی کو وطن میں سزا کئے ہیں۔ اہل قمر نے لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم نے کوئی ملاقا کوڈ سے حق کی طرف ہجرت کی پھر حق سے تمام کو

چلے گئے۔ حضرت لوط اور آپ کی بیوی حضرت سارہ (دونوں کب کے ساتھ تھے حضرت ابراہیم ہی سب سے پہلے چلے گئے تھے جنہوں نے لوط اور اس کے ترک وطن کا پھر حضرت ابراہیم نے غصہ میں اور حضرت لوط نے سدوم میں قیام اختیار کیا۔ حضرت

نے کہا کہ اگر بت کے وقت حضرت ابراہیم کی عمر چھ سال تھی۔
بلاشبہ دینی غالب ہے (جو دشمنوں سے میری حفاظت کرتا ہے) لاہور دینی

مسلمت والا ہے (جو مجھے اسی کام کی توفیق دیتا ہے جس میں میری بھری ہوئی ہے)
وَقَدْ بَعَثْنَا لَدُنَّكَ

اور ہم نے ابراہیم کو (ایک دینا) کا سنی ملا کہا یعنی اسماعیل کے بعد جب کہ ابراہیم اپنے

بلا چاہے اور اپنی بیوی کی اور بالآخر ہونے کی وجہ سے لوط سے ہمید ہو گئے اس وقت اسماعیل نام کا بیٹا ہم نے ان کو حیات کیا۔
وَيُفَضِّلُونَ
وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ الْكِبْرِيَاءَ وَالْكَتَبَ وَأَتَيْنَاهُ آخِرَةَ فِي الدُّنْيَا لِقَاءَ رَبِّهِ الْأَخْرَءَ

اور ہم نے ابراہیم کی نسل میں نوح اور کتاب (کے سلسلہ) کو قائم کیا اور ہم نے ان کو

کامل دیا میں بھی اور وہ آخرت میں بھی کامل ایک بندوں میں شامل ہوں گے۔
الکتاب سے مراد وہی توحید مانتی اور ختم۔
آخرت یعنی ترک وطن کر کے لوط ہجرت کرنے کا دینا یا بدلہ۔

حضرت اسماعیل حضرت ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب ہجرت کی اور رسول اللہ ﷺ نے ابراہیم کو

ابراہیم لوط کے بعد جن سب سے پہلے مہاجر چلے حضرت عیسیٰ مہاجر نے فرمایا حضرت جن نے رسول اللہ ﷺ کی طرف سب سے پہلے ہجرت کی جیسے حضرت لوط نے حضرت ابراہیم کی طرف سے سب سے اول ہجرت کی۔ حضرت نوح علیہ السلام کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں مہاجر قرآن سے پہلے لوط کے بعد کوئی مہاجر نہیں ہوا۔ (از مشہور حدیث)

حضرت اندکیا بخوبی اجڑ چکا ہے جس جب کہ ولادت ہوئے کا زمانہ گزر چکا تھا ولادت کی تو یہاں گیزہ نسل جانا فرما کر۔
 سوئی نے بھی قصیر کی ہے۔ اس سے ملے قصیر نے گھوٹوئی اجڑے مراد ہے حضرت ابو القاسم کی نسل میں مسلسل نبوت
 کا دور تمام مذہب (مردوں) میں انہوں اور مسلمانوں کا آپ کی طرف انتساب کہ ہر مذہب الے اپنے مذہب کو دینا اور انہیں
 قرار دے ہیں آخرت اور انہیں ہمیشہ قیامت تک دور اسلام بھیجا جائے۔

مضرت اور اقم کو ذکر لکھ رہی تھیں۔ یہ لفظ حاصل ہوئی تھی کیا ان کا نام اس امر تھا

[illegible]

کہ شکرت لے کر ان لوگوں کو جہنم میں بھیج دیا۔
 ﴿لَا يَدْخُلُهَا مِنْ أَشْرَارٍ وَلَا يَدْخُلُهَا مِنْ أَصْفَارٍ﴾
 نہ اسی میں سے کسی بد آدمی اور نہ اسی میں سے کسی نیک آدمی داخل ہوگا۔

مسافروں کا راستہ کاٹنے کی وجہ یہ تھی کہ آتے جاتے مسافروں کو راستہ سے ہٹا کر روکے جاتے تھے اور ان سے بے فصل کرتے تھے اسی وجہ سے لوگوں نے ان کی طرف سے لکڑی بھرا دیا قند بھری لوگوں نے کہا قند روکے سے مراد بے عورتوں کا راستہ کاٹ دینا ہے عورتوں پر مردوں کو زبردستی چڑھتے تھے اس وجہ سے عورت کا مرد سے راستہ نہ کیا تھا۔
وَنَاسُوا فِي ثَوْبِهِمْ الْمُتَنَكَّرَ اور اپنی مجلسوں میں بری عورتیں کھڑے ہو کر یہی اس مجلس کو کہتے ہیں جس میں اہل مجلس موجود ہوں۔

بنوئی نے بروایت ابو صانع حضرت اسماعیلی کا قول نقل کیا ہے حضرت اسماعیلی نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے کہتے
وَنَأْتُونَ بِهِ نَكْلًا يَكْتُمُ الْمُشْكُوكَ مَعْلُوقًا وَبِأَتِ كُنْزِي كُنْزِي حَقًّا وَنَوْمًا وَطَوَّافًا لِّأَجْلِ بَجَلَسُوا فِي
کرتے تھے فرمایا لوگو (اجلی مجلسوں میں سر روئینہ کر) آنے جانے والوں کے غلط کرتے اور ان کا ذکر کرتے تھے۔ رواہ ابو
دار القزحی۔

ہوئی نے لکھا ہے نہایت میں تباہی کہ قوم کو دالے اپنی مجلسوں میں بیٹھے ہوتے جو مجلس کے پاس ایک چار میں کہ
جس میں ہوتی جس کوئی مسافر جو سے گزرنا تو وہاں میں کہتے تھے اپنے حکم کو لا چنانچہ ہر مجلس مسافر کو کھانا کھا کر کھڑی
یا قاف میں کی کھڑی مسافر کے ملک جانی ہی مسافر کا سختی قریب ہوتا قافلوں اس سبب مسلمان چین لیتا کہ اس کے ساتھ بد فعل
کر قافلوں اور چین ہر جہاں کو دے کر چلا کر ہوتا تھا کہ اس میں درج نہیں اور یہاں سے لکھتا کہ قافلوں

دوسرے پر خصوصاً خدا کو ان کے کیا فہم کو مادی ہی حرکتوں میں سے جو جانی تھیں کہ وہ جنگ جیلے، منہ دی سے اٹھیا رہ گئے۔
نقیب کمال رہے، یہاں پہلے، نگرین مدے کو رہ لعلیں کرتے تھے۔

فَمَا كَانَتْ جَنَاحَاتُ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اسْتِجَابْ بِكُنَايَةِ الْهَوَىٰ لِكُلِّ فِتْنَةٍ مِنَ الطَّغْيَانِ ﴿٥٠﴾
 تو مانی بہت کے قوم واپس کہیں سے اس کے کوئی جواب نہ تھا کہ (ہم اور استواء) انہوں نے کہا
 کہ اگر تو سچا ہے تو اٹھ کا مذاب ہم پر آئے۔ یہی اگر اپنی مذاب کہ جسکی میں سچا ہے اورے فن افضل کو برا کہنے میں سچا ہے یا نہ

ج ۱۵

کے دشمنوں میں سے توبہ کرنا کہ مذہب نے کر
قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠﴾
اور چند لوگوں پر بھی رعایت کر۔

لوہ نے کہا ہے میرے رب (غلبہ ہل فرما کر)

الْمُفْسِدِينَ یعنی یہ ضد لوگ ہیں انہوں نے لوہ کی ایجاد کی اور آئندہ لوگوں کے لئے اس کی بنیاد ڈال دی
الْمُفْسِدِينَ کا لغو ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ لوگ مذہب کے مستحق ہیں ان پر فوری طاب ہل ہو یا ضروری
ہے۔ الْمُفْسِدِينَ کہنے سے ذوال مذہب کی درخواست میں فوت پیدا ہو گئی۔

وَمَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
نوحی نبی نے کر آنے یعنی اسحق اور اسحاق کے بعد یعقوب کی پیدائش کی بدلت کے کر پئے۔
قَالُوا لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْقَرْنِيُّ
لوہ نے (اہل ایم سے) کہا کہ ہم اس سنی والوں کو ضرور
ہلاک کرنے والے ہیں یعنی ہمہ کی سنی کو ضرور چاہ کریں گے، کیا تک۔

إِنْ أَخَذْنَاكَ لَأَكُونَا ظِلْمًا
اس کے باشندے بلاشبہ ظالم ہیں یعنی کفر و مباحی پر تڑے ہوئے ہیں
ایک دلیل یہ ہے کہ لوہ فرشتوں پر مبنی ہوئے ہیں۔

قَالَ إِنْ يَتَّبِعُوا لَوْحًا
اہل ایم نے کہا اس میں تو لوہ بھی ہیں یعنی ایسے لوگ بھی وہاں موجود ہیں جو ظالم
نہیں ہیں۔ یہ طاہر کے قول ہے حضرت ابراہیم نے اعراب میں کیا یہ بلور معارضہ فرمایا کہ کافروں اور بدکردوں کا دل بوجہ ضرور
موجب مذہب ہے لیکن اہل کافر لوہ ہیں موجود ہے جس کی موجودگی مانتا مذہب ہے۔

قَالُوا نَحْنُ أَكْبَرُ مِنْ هَٰؤُلَاءِ
فرشتوں نے کہا جو لوگ اسی سنی کے تہذیب ہیں ہم ان کو (آپ سے) زیادہ جانتے
ہیں۔

لَتَنجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ
ہم ان کو اور ان کے گھر والوں کو ضرور بچائیں گے۔ طاہر کی طرف سے یہ قول حضرت ابراہیم
کے اعراب میں کو تسلیم کرنے پر دلالت کر رہا ہے لیکن اسی کے ساتھ حضرت ابراہیم کے علم سے زیادہ علم کا اظہار بھی ہے کہ
آپ نہیں جانتے کہ ہم ان کو بچائیں گے اور ابراہیم کی بات کا پورا جواب بھی اسی سے ہو گیا کہ (آپ لکھ کر کریں) ہم لوہ اور
لوہ نے گھر والوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کو ممانعت کریں گے۔ سنی والوں کی جتنی ممانعت مقرر کر دیا کہ جب
لوہ اور ان کے ساتھیوں کو ہم یہاں سے لالہ لیں گے اس وقت سنی کو ممانعت کریں گے۔ (فرشتوں نے پہلے کہا تھا کہ ہم اس
سنی کے باشندوں کو ہلاک کر دیں گے اس قول میں حضرت لوہ کا استثناء نہیں کیا تھا لیکن جب حضرت ابراہیم نے فرمایا وہی تو
لوہ بھی ہیں تو فرشتوں نے کہا ہم ان کو اور ان کے گھر والوں کو بچائیں گے یہ استثناء یا انھیں سنی والوں کے کلام سے بعد کو کیا یہ وقت
خطاب سے خارج ہیں جو جہاز نہیں ہے اس وقت حاجت سے جان کو موقوف کرنا جہاز نہیں ہے۔

إِلَّا اٰمَنَّا اَنْ لَا تَكُنْ مِنَ الْغٰثِرِيْنَ ﴿١١﴾
مگر لوہ کی پیروی کو (ضرور ہلاک کریں گے) کیونکہ وہ (اللہ سے)
علم میں ہے کہ (بچیدہ جانے والوں میں شامل ہوگی یعنی مذہب میں یا سنی میں رہ جانے کی۔ كُنْتُمْ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ استثناء کی
دلیل ہے۔

وَمَا اَنْ خَآءَتْ رُسُلُنَا لَوْحًا يَّحْيِيْهِمْ وَنُفَايْ بِعَهْدِهِمْ
تاہد (طاہر) لوہ کے پاس پہنچے تو لوہ کو ان کی وجہ سے کہ (یعنی تمہارا گھر) اور
ذرائع طاہر اللہ میں بہت قوی لیے ہاتھوں والا ہاتھ جو حاکم و جزی کے لیے ہے جو کوہا مت میں لپکا ہوا مطلب
یہ کہ طاہر کی حاجت کیسے کریں اس کی تہذیب کیا ہو اس سے لوہ کی طاہر عاجز ہو گئی۔

وَقَالُوا لَا تَعْثَوْا عَلٰى اَنْفُسِكُمْ ۚ وَاَهْلٰكُمْ ۚ اِلَّا اَمْرًا نَّكُرًا ۚ كَانَتْ مِنَ الْغٰثِرِيْنَ ﴿١٢﴾

لہذا ملائکہ نے کہا تم نہ خوف کرو نہ غم کرو ہم تم کو اور تمہارے ساتھیوں کو ضرور بچائیں گے سوائے
تمہاری بیوی کے کہ تک وہ (انتہی) غم میں ہے کہ (بچے) دے جانے والوں میں سے ہو گی اور انہی کے ساتھ ہلاک کر دی جائے
گی (یعنی اس بات کا کوئی اندیشہ نہ ہو) غم نہ کرو کہ ہلاک ہو کر قادیان میں گئے یا یہ مطلب ہے کہ تم اس کا اندیشہ نہ کرو کہ وہ ہم
کا ہوا یا نہیں گئے اور اس بات کا غم نہ کرو کہ ہم ان کو مہلت نہ دیں گے۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۚ وَكَانُوا يُكْفَرُونَ ﴿۵۰﴾

ہم اس نعمتی (اور ان پر) ہمت ایک مذہب میں کی بدکاروں کی وجہ سے نکل کر رہیں گے۔
جن کو مطلق و بخر سے مراد ہے زمین میں و حسانے (یعنی زمین الٹ دینے والا اور پھر سے حجر مرے گا مذہب
و بخر کا سنی ہے بے یعنی اضطراب و بخر و بے قرار رہے لیکن ہو گیا مذہب بھی موجب اضطراب ہو گا ہے اس
لئے مذہب کو بخر فرمایا۔

وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴿۵۱﴾ اور ہم نے ان کے (یعنی قوم لوط کی بیٹیوں کے)
کے ہوئے نکالتے ان لوگوں کے (مہلت اندازہ ہونے کے) لئے مہل دے دیے جو کبھی یعنی ان لوگوں کے لئے نکالتے مہل
دے دیے جو قیامت قدرت پر غور کرنے میں اور ان سے مہلت نہ دے دے (ہیں)

حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک انہیں چھتے سے مراد ہیں قوم لوط کی بیٹیوں کے اور ان کو لڑکھانے کے کہ ان سے مراد
و بخر ہیں جو ان پر مرے گئے تھے انہوں نے بخر پانی کے اس اس کے اندر لڑی و بخر و بخر سوچتے ہوئے پانی کے لوگوں نے
ان کو دیکھا تھا۔

عجب نے کہا زمین کے اندر سے سیلابی برآمد کرنا انہیں چھتے سے مراد ہے۔ بعض نے کہا ان کے قصد کی شہرت مراد
ہے یعنی ہم نے قوم لوط کی جانی کے قصد کو ایک نکل کر کے مہل دیا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿۵۲﴾

اور جو ایمان کی طرف ہم نے ان کے بھائی
مطلبہ ہیں ﴿۵۲﴾
عجب کو (تفسیر) عجب نے کہا اسے میری قوم لوط کی مہلت کے لئے مراد آ کر ہے سے اور اور ملک میں جانی کی
فرض سے بھلائے ہوئے۔

بعض اہل علم نے کہا کہ یہ مراد ہے خوف یعنی وہ آخرت کے مطالب سے ڈر رہا ہے کہ اس میں جگہ بھی امید
میں ہے اس صورت میں مطلب اس طرح ہو گا کہ ایسے کام کہ جن سے وہ آخرت کے ثواب کے تم امید دل ہو سکو جب کہ
سب کے قائم مقام کر دیا۔

نَحْنُ الْكَافِرُونَ ﴿۵۳﴾ یہ مہل مقبولیت کا لفظ اس فرض سے ذکر کیا کہ کبھی موجب اسرار کی فرض سے
اوتی ہے جیسے کافروں سے جنگ کرنے کی صورت میں ان کو قتل کرنا نہ ملے کرنا، ایسوں کو اجازت اور دشمنوں کو کات الٹا دے
بیکار برائے بیکار ہے (اصلاح مقصود نہیں ہوتی) ایسے مطلب یہ ہے کہ شخص لوطی نہت سے تم ملک میں جانی نہ پھیلاؤ۔

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ لَكُمْ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ لَكُمْ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ ﴿۵۴﴾
کی عذیب کی آخر میں کہ ایک عتہ نہ لے کر لڑ رہا ہے اپنے آپ کے میں نہت کے مل بیٹے کے بیٹے، ان کے (سب مر کر رہ گئے)
و عتہ عتہ بھر بھار۔ بعض نے کہا جبریل کی مہل مراد ہے جس سے دل لڑ گئے تھے۔
خبریں گمنوں کے مل بیٹے نہ لے اور سے مراد تو شرع بے بار سے مراد ہیں جس سے مکان یہ شب تو ہو سکا ہی نہیں
کہ سب ایک مکان میں ہوں اس لئے بیگ کی جہان واحد کا مہل استعمال کیا۔

وَعَادُوا وَكَفَرُوا ۚ وَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَمٌ ۚ سَوَّيْنَاهُم مَّا كَانُوا فِي شَكٍّ ۚ لَّهُمُ الْعَذَابُ ۚ أَعْمَى الْقَبْطُ ۚ أَعْمَى الْقَبْطُ ۚ

قَصْدًا هُوَ عَنِ الشَّيْطَانِ

اور ہم نے مادہ نمود کو بھی ہلاک کیا اور یہ ہر قسم کے فتنے کے مقامات سکونت (دیکھئے) کے باعث اور باہر اور شیطان نے ان کے اہل کو ان کی نگر میں تہمت کر دیا تھا اور ان کو اور (حق) سے روکا یا تھا۔

وَعَادًا وَتَوَدُّهُمْ جِذْمٌ مَلَأَ فَمَ لَمْ يَمُوتُوا بِمَنْعِهِمْ
وَقَدْ نَسُوا لَكُمُورَاةَ كَمَا هُوَ تَمَدُّنِي نَعْرُودِ كَيْ سَاغِي هِيءَ رَاحِ جَمَدِ

میں مسکین بہت فتنے کے کچھ مقامات سکونت یا یہ مطلب ہے کہ جب ان کے دیرین مقامات کی طرف جاتے ہو اور اور
سے گزرتے ہو تو ان کے کھنڈروں سے تم پر ان کا جہد ہو جتنا راح ہی ہو جاتا ہے۔
اَعْمَالُهُمْ يَمْنِي كَمَرٍ وَرَكْمٍ

عَنِ الشَّيْطَانِ يَمْنِي وَخَيْرُودِ كَيْ سَاغِي هِيءَ رَاحِ جَمَدِ

اور (اے دینی امور میں) کچھ ہو شیدھے مقامات، قندہ اور بکلی نے اس
جملہ کی خبر سنا لی کہ وہ لوگ اپنے مذہب کو اور حق سے گمراہ ہونے کو پسند کرتے تھے اور اپنے آپ کو اور راست پر خیال کرتے
تھے اسی خبر سنا کی بنا پر آیت کا معنی یہ ہوا کہ وہ اپنی نگر میں (اپنے دین کے معاملہ میں) اسے ہو شیدھے فرما دے مسمیہ
ہونے کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ وہ لوگ تل و آتش و دوش تھے، بصیرت مند تھے، خود نگر کر سکتے تھے لیکن انہوں نے خود نگر
سے کام نہیں لیا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان پر واضح کر دیا گیا تھا کہ ان پر مذہب ضرور تسلیم کرنا تھا۔ وغیرہ ان کے اقوال سے
ان پر ظاہر ہو چکا تھا کہ اگر وہ جب نہ ہوتے تو مذہب میں جلا ہوں گے لیکن وہ اپنے اقدار اور پرستے رہے اور نتیجہ میں بد
کردیئے گئے۔

وَقَارُودُ وَفَدُودُ وَهَامَانُ

اور ہم نے قندہ اور فرعون اور ہمان کو ہلاک کر دیا۔ ہر دین
نہیں تھا کہ فرعون ہمان سے شریف تھا۔ لے قندہ ان کا قصہ فرعون ہمان سے پہلے ذکر کیا گیا اس سے اندازہ لگتا ہے اس امر
کی طرف کہ اہل نسب والے سے قرعہ سمیت کا معنی ہوتا ہے۔

وَالْقَدْحَاءُ هُمُ مَنُوسِي بِالْبَيْتِ نَسَقُ كَانُوا سَبْقِيْنَ

اور مومنین ان کے پاس کھلے ہوئے عجوت لے کر گئے (لیکن) اس سر زمین میں وہ
لوگ مغرور ہو گئے (مگر) ہمدی گرفت سے آگے نہ نکل سکے ہم نے ہر ایک کو اس کے جرم کی وجہ سے دھر نکال دیا
یعنی ہمدی گرفت سے ہمدی نہ نکل سکے بلکہ اللہ کے حکم مذہب نے ان کو آگیا۔

سَابِقِيْنَ يَمْنِي فَكَيْفِيْنَ

سبق ظاہر وہاں ہے طالب (یعنی پکڑنے والے) سے آگے نکل گیا (یعنی محبت کیا یا تمہارے)

أَحْدَانِيْنَ يَمْنِي فَكَيْفِيْنَ

میں ان کا میں سے کچھ توہ تھے جن کو ہم نے بھریں

وَمِنْهُمْ مَنُوسِيْنَ أَسْلَمُوا عَلَى يَمَانِي

اور کچھ تھے جن کو ایک جلی نے دھر پکڑا یعنی قوم لہو اور یمن۔

وَمِنْهُمْ مَنُوسِيْنَ أَسْلَمُوا عَلَى يَمَانِي

اور کچھ تھے جن کو ہم نے غرق کر دیا یعنی قوم لہو اور فرعون اور فرعون کی

وَمِنْهُمْ مَنُوسِيْنَ أَسْلَمُوا عَلَى يَمَانِي

اور اللہ میرا تو نہیں تھا کہ ان پر حکم کرنا یعنی خالص کی طرف سے یہ بتا کر

وَمَا قَانَ اللَّهُ لِيَلْهُوْهُ

اور لاجرم ان کو سزا دینا یہ اس کی عادت نہیں۔

لیکن وہ خود اپنی جانوں پر علم کرنے سے معنی غذا پانے کے

وَلَكِنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذْبًا ۝

2611

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ إِذَا أَخَذَتْ بِمَتْنِهَا

مَقْلُ الذِّمِّ اِنْ اُتِيَ وَامِنْ قُوْبِ اَللّٰهِ اَوْ لِيَبْلُغَ حَقُّهُ اَلْعَتَقُوتِ هَا اِنْ اُتِيَ اَمْ يَتَّقُ
جن لوگوں نے اللہ سے سوا دوسری کو کافر سمجھ کر کہا ہے۔ ان کی حالت ایسی ہے جیسے کسی گھڑی نے کوئی جالاجالیا ہو یعنی جو
کافر بنوں پر برادر رہے۔ لیکن ہم انہوں نے جن کو اپنا عمل اچھا قرار دے کر کہا ہے کہ یہی اصل کفر وہی ہے اور ضعف کے لحاظ سے
ایسی ہے جیسے کسی گھڑی نے اپنا جالاجالیا ہو۔ بلکہ گھڑی کے جالے سے بھی زیادہ اس کا عمل اچھا کفر وہ ہے گھڑی کا جالاجالیا بھی کوئی
حقیقت رکھتا ہے اور اس کا کچھ خاہ گھڑی کو پہنچا ہے۔ بت پرستوں کی حالت اس سے بھی گہری ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بت
پرستوں کے خاہ وہ کسی گھڑی کے جالے کی طرح ہے یا یہ مطلب ہے کہ جن کافروں نے اللہ سے سوا دوسری کو کافر سمجھا
سمجھ کر کہا ہے اہل توحید کے مقابلے میں ان کی حالت ایسی ہے جیسے اس گھڑی کی جس نے اپنا کھر کسی توحیدی کے کھر کے مقابلے میں

نظیر غنکون کا اطلاق واحد پر بھی ہوتا ہے اور جمع پر بھی نہ کر پر بھی ہر صفت پر بھی اس کی جمع عکائب و عکاب اور اعکاب سے غنکون کی مخالفت کی ت کی طرح ہے۔

اور اعکب سے غنیمت کی تلافیت کی طرح ہے۔

فَلَا أَوْهَنَ الْيُتُوبُ فِيهِ الْعَاقِبُونَ

[illegible]

لَا تَكُنُوا يٰٓعٰلَمُونَ ﴿٥٠﴾

مثیل سے اور ان کا ذہب اس سے بھی زیادہ کراہ ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ صَائِدَهُمْ خَوْفٌ مِنْ ذُنُوبِهِمْ مِمَّنْ يُصَدِّقُونَ

[illegible]

وَلَمَّا عَزَّزْنَا الْحَكِيمَ ۝

علیم ہستی کے ساتھ اسکا چہرہ کو عبادت میں شریک کرنا جو بالکل ناجائز اور بے مقدس اور جیسے انتہائی حالت ہے۔ اسنوہ قودہ مطلق ہے۔ پر اس کو قدرت ہمہ حاصل ہے۔ عالم کل بھی ہے۔ اس کے مقابلہ میں بے جان جملہ کوئی ہستی نہیں رکھتا۔ بالکل محدود کی طرح ہے۔ لہذا یہ بالکل علم رکھنے والا جوار مطلق جتنا ممکن ہو کر نہ ہو یہ پر قدرت رکھتا ہے۔

وَقِيلَ الْاُمَمُ مَا نَحْنُ بِاِلٰهٍ شَيْءٍ فَمَا تَتَّبِعُونَ ﴿٥٠﴾

اور ان کو سبھانے کے لئے یہ مثال بیان کرتے ہیں اور صرف اہل علم ہی ان کو سمجھتے ہیں۔ جو خود فکر سے کام لیتے ہیں اور مشائخ کی حقانیت کو کھنکھاتے ہوئے کہتے ہیں۔

بنوئی نے عطاء اللہ الرحمہ کی روایت چلی کہ حضرت جابر نے آیت وَنُفِکَ الْأَسْثَالَ نُصْرَهَا لِمَنْ یُرِیدُ بِغَفْلَتِهَا إِلَّا الْمُنَبِّئُونَ عِلْمَاتٍ لِّلَّهِ فَمَالِیَ الْعَالَمِ دُوًّا ہے جس کو اللہ کی طرف سے کچھ لی جاؤد بھیجے کے بعد وہ اللہ کی اطاعت

۱۔ حضرت محمد امی بھی کہ رحلت اللہ علیہ نے فرمایا کہ وہ اپنے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال میں اس قدر متوجہ رہے کہ ان کے احوال میں کوئی تبدیلی نہ آئے۔ اور ان کے احوال میں کوئی تبدیلی نہ آئے۔

کرے اور اس کی نافرمانی سے پرہیز کرے۔ قطعی اور واحد کی کبریاہت بھی اسی طرح ہے لہذا اور بھی قرآن کتاب احسن میں حدیث
میں اسامہ کے طریق سے بھی اس روایت کی جان کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کا ذکر موصوعات میں کیا ہے۔

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ
اس نے آسمان زمین کو یہ حق (یعنی ٹھیک) ایسے ایک بار اس کائنات
کی تخلیق کی اصل فرض ہے اور وہ خبر اور اہل ذات صفات کا اقلہ۔

إِنِّي خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ
اس تخلیق میں نل ایمان کے لئے کافی ہے اللہ کی مستی اور
توحید کی اس کے بعد جو علم عین قدرت اور لہو کی اور تمام محسوسات سے پاک ہونے کی۔ اور جو نل ایمان ہی اس
سے کا کوئی نام نہ نہ (اور بدایت تباہ) اور تہہ جس میں لئے انہی کے لئے یہ کلمہ ہمارا۔

(میسواں پارہ ختم)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

﴿.....أَتْلُ مَا أُوْحِی.....﴾

ایک سو اول پارہ شروع

أَتْلُ مَا أُوْحِیَ لِیَٰلَہِ مِنَ الْکِتَٰبِ

جو کتاب نب کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجی گئی ہے اس کو

چشمہ
تاکہ اللہ کا قرب حاصل ہو، صحبت پذیر بنی کا تحفظ ہو، احکام کی نگہداشت ہو، اس کی مثالوں سے صبر حاصل ہو۔
معانی قرآن کا انکشاف ہو، کیونکہ بار بار غور کر کے چڑھنے سے ان معانی کا انکشاف ہوتا ہے جن کا انکشاف پہلی مرتبہ تلاوت
کرنے سے نہیں ہوتا اس میں تلاوت کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ پڑھنے والا معانی قرآن کو سمجھ کر قرآن کے لوازم و فوائد کا پابند
ہو جاتا ہے۔

اور (فرض) نماز قائم کرو۔

وَأَقِمْ الصَّلٰوةَ

(کیونکہ) نماز بلاشبہ بے حیائی اور برائی باقوں سے الگ کرتی ہے۔

إِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ

النَّفْسَ الْوَدَّہِ بِرَبِّیَ بَلَّتْ جَسَدِیَ بِرَبِّیَ شَرَّ عِلْمٍ مِّمَّنْ لَیَیَ ہُوَ۔ نماز اللہ کی یاد دلاتی ہے اور نفس کے اندر خشیت (خوف)
عذاب پیدا کرتی ہے اس لئے گناہوں سے روکتی ہے۔

بنوئی نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک انصاری جو کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پانچوں نماز میں پڑھتا
تھا لیکن اس کے باوجود کوئی کلمہ اور اگلا ایمان تھا جس کا وہ رکعت نہ کرتا تھا، اس کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ سے عرض کی گئی،
حضور ﷺ نے فرمایا کسی دن اس کی نماز اس کو (ان گناہوں سے) لڑو کہ دے گی چنانچہ کچھ عبادت کے بعد اس نے توبہ کر لی اور
اس کی حالت ٹھیک ہو گئی۔

اسی نے مسند میں اور بزرگوار ابوہریرہؓ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی
خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا فلاں شخص رات کو نماز (یعنی تہجد) پڑھتا ہے مگر صبح کو چورشی کرتا ہے فرمایا اس کی نماز اس کو
لوگ دے گے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت امین عباسؓ اور حضرت امین مسعودؓ نے فرمایا نماز میں گناہوں سے بازداشت اور روکنے کی
حالت ہے اس لئے جس کی نماز اس کو بھلائی کا ٹھکانہ دے اور برائی باقوں سے روکے اس کی نماز اللہ سے داری عطا پیدا کرتی ہے۔
حسن اور قیادہ نے کہا جس کو نماز ٹھکانہ اور منکر سے روکنے کی نماز اس کے لئے بابل ہو گی۔

بعض اہل علم کے نزدیک صلوة سے مراد قرآن ہے جیسے وَلَا تَخْضَعْنَ بِلِسَانِكُمْ فِی صَلَوةٍ مِّمَّنْ قَرَأَ
پڑھو اور اس میں شک نہیں کہ قرآن ہر گناہ اور منکر سے روکتا ہے۔
بنوئی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گزارش کی کہ ایک

آوی دولت میں قرآن پڑھا ہے اور صبح کو چری کرتا ہے۔ فرمایا مقرب اس کا قرآن کو چھٹا اس کو روک دے گا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ فلاں شخص دن میں نماز پڑھتا ہے اور دولت کو چری کرتا ہے۔ فرمایا مقرب فلاں کو روک دے گی۔

اور بے شک اللہ کا کریمت والا ہے

وَلَا يُلَاقِيكَ إِلَّا بِإِذْنِهِ
یعنی طائفے کا یعنی ہر گاہ سے چاہے کسی گناہ کو بانی پھوڑنے والا نہیں ہے ذکر اللہ سے مراد ہے نماز جو بعد از نماز اور ستر سے روکتی ہے بجائے صلۃ کے نفاذ کر لانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ فلاح تک ذکر خدا پر مشتمل آوی تے اسی وجہ سے نیکیوں تک پہنچائی ہے اور گناہوں سے روکتی ہے۔

فضائل ذکر

ذکر کی فضیلت میں بہت احادیث آئی ہیں جن میں سے چند حدیث درج ذیل ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو ایسا عمل نہ بتاؤں جو تمہارے مالک کے نزدیک سارے اعمال سے بہتر ہو یا کمزور ہو ہر عمل سے زیادہ اونچے درجہ پر پہنچنے والا، سونے چاندی کو روک دے اس طرح کرنے سے تمہارے لئے بہتر ہو (اس جملہ سے بھی) تمہارے لئے افضل ہے جس میں حسن کے مقابلہ میں تمہاری شہنشاہی کی گردنیں بلند ہو اور تمہاری گردنیں بلند۔ صحابہ نے عرض کیا کیوں نہیں (ضرور فرمائیے) فرمایا اللہ کا ذکر۔ لام مالک کے نزدیک یہ حدیث موقوف ہے (یعنی حضرت ابوہریرہ نے اس کو محفوظ کر رکھا تھا)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایات کیا کون سا بندہ سب سے افضل ہو اللہ کے نزدیک اعلیٰ مرتبہ والا ہے فرمایا اللہ کی بکثرت یاد کرنے والے اور یاد کرنے والا۔ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا پہنچنی سبیل اللہ سے ہوگا افضل ہیں، فرمایا اگر مجاہد اپنی کمر سے کاغذوں کو اٹھا دے کہ تلواریں جاتے ہو خون سے رنگیں ہو جائے تب بھی اللہ کی بکثرت یاد کرنے والے اس سے افضل ہو جائے ہیں۔ روا احمد والترمذی۔ ترمذی نے کلمہ حدیث خرب ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتا ہے کہ ایک امروٹی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ان کو سنا آوی سب سے بہتر ہے۔ فرمایا خوشی سے اس کے لئے جس کی عمر طویل ہو اور اعمال اچھے ہوں۔ اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کون سا عمل سب سے افضل ہے فرمایا (سب سے افضل یہ ہے کہ تم دنیا سے الگ حالت میں جاؤ کہ تمہاری زبان اللہ کے ذکر سے ترو ترو ہو رہی ہو۔ روا احمد والترمذی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دست پر جادے تھے ایک ہڈی کی طرف سے گزرتے اس ہڈی کا ہم حریف تھا لہذا طے چلوی حریف سے۔ کل تقریب آگے چلے، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اسی تقریب سے کیا عرض ہے فرمایا اللہ کا بکثرت ذکر کرنے والا اور ذکر کرنے والا۔ روا مسلم۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے رب کا ذکر کرتا ہے اور جو کو رب نہیں کر جاس کی مثال دے اور مرد کی ہے۔ حقیق مطلب۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ کے کلمہ فرماتے ہیں ذکر کی تلاش میں راستوں میں کھوجتے رہے ہیں جب وہ کسی جماعت کو ان کا ذکر کرتے پاتے ہیں تو ایک دوسرے کو پکار کر کہتا ہے آؤ تمہارا قصد یہ ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا پھر آہن تک ملا کہ من لوگوں پر جما جائے ہیں اللہ ان ملائکہ سے روایات فرماتا ہے (بعد از یہ کہ وہ خود ہی خوب واقف ہے) میرے بندے کیا کر رہے تھے۔ فرماتے عرض کرتے ہیں تجری پاکی جان کر رہے تھے۔ منیری حوالی بیان کر

دست ہے تیری شان کر رہے تھے اور تیری بزرگی کا اعتراف کر رہے تھے (یعنی اللہ عز و جل، جس کا وہ لہجہ نہ کر رہے تھے) کا تذکرہ فرماتا ہے کہ کیا انہوں نے مجھے دیکھا ہے۔ ملائکہ کہتے ہیں میں خدا کی قسم انہوں نے تجھے نہیں دیکھا۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ مجھے دیکھ لیتے تو قون کی کیا کیفیت ہوتی۔ ملائکہ عرض کرتے ہیں اگر وہ تجھے دیکھ لیتے تو تیری عبادت کرتے اور تیری بزرگی پہان کرتے ہیں اور زیادہ مہر و کرم ہو جاتے اور تیری پائی اور نیا دین کرتے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ کیا مانگتے ہیں۔ فرشتے عرض کرتے ہیں وہ تجھ سے جنت مانگتے ہیں۔ اللہ فرماتا ہے کیا انہوں نے جنت دیکھ لی ہے۔ فرشتے عرض کرتے ہیں۔ خدا کی قسم انہوں نے جنت نہیں دیکھی۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ دیکھ لیتے تو قون کی کیا حالت ہوتی۔ فرشتے عرض کرتے ہیں اگر وہ جنت دیکھ لیتے تو قون کو جنت کی خواہش اور طلب اور زیادہ شدت کے ساتھ ہو جاتی اور جنت کی قربت بہت چاہ جاتی۔ اللہ فرماتا ہے وہ کیا کسی چیز سے مانگتے ہیں۔ فرشتے عرض کرتے ہیں وہ روزی سے چاہ جاتے ہیں۔ اللہ فرماتا ہے کیا انہوں نے اللہ عز و جل سے فرشتے عرض کرتے ہیں میں نہیں بلکہ انہوں نے روزی نہیں دیکھی۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ روزی کو دیکھ لیتے تو قون کی کیا کیفیت ہوتی۔ ملائکہ عرض کرتے ہیں اگر وہ روزی کو دیکھ لیتے تو قون سے اور زیادہ مانگتے کہ دست زیادہ اس سے دے۔ زنتے اللہ فرماتا ہے تو میں تم کو گواہ کر چکا ہوں کہ میں نے قون کو کھڑا کیا۔ ملائکہ میں سے ایک فرشتہ عرض کرتا ہے قون کو کہنے والوں میں فلاں شخص بھی موجود تھا جو قون میں سے جس کا (یعنی قون میں شامل نہ تھا) کسی کام سے مل گیا تھا۔ اللہ فرماتا ہے وہ بے لکھ ہیں کہ ان کے پاس بچنے والا بھی مہر و کرم نہیں ہو گا۔ والہ اعلم بالصواب۔

والا جس کی عمر کم سے کم چھ سال ہو جائے۔
 مسلمان نے بھی یہ حدیث اسی طرح نقل کی ہے اس روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ اے رب ان میں ایک غزوہ فسطی سے شامل
 ہو گیا۔ اور اسے اگر اٹھا کر ان کے ساتھ اپنے گھمبہ لے کر فرما ہے میں نے اس کو بھی غزوہ قرار دیا ہے لوگ ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹے
 والا (بھی) بد نصیب نہیں ہوتا۔

حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم جنت کے باغوں کی طرف سے گزر دو تو وہاں چلنا کرو (یعنی ان میں سے لیا کر) صحابہ نے عرض کیا کہ جنت کے باغوں کا نام ہے فرمایا اگر کر کے ملتے دو ہوا تیرا ہی صحابہ کی روایت سے مسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کے ملتے کی طرف سے گزرے فرمایا میں کہے بیٹھے ہوں صحابہ نے عرض کیا اللہ کا ذکر کرنے بیٹھے ہیں اور اس کی عبادت کر رہے ہیں کہ اس نے ہم کو مسلمان ہونے کی توفیق دی اور مسلمان بنا کر ہم پر مہمان فرمایا حضور ﷺ نے فرمایا اللہ لا ملک پر ہم کو بلور غریب میں فرماتا ہے

امام مالک کا بیان ہے مجھے ملائکہ ملی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ غافلوں میں (یعنی اللہ کی یاد سے غفلت کرنے والوں میں) اللہ کا ذکر کرنے والا ایسا ہے جیسے (کافروں کے مقابلہ سے) مجھائیے گا ان میں (کافروں سے) لڑنے والا اور غافلوں میں اللہ کا ذکر کرنے والا ایسا ہے جیسے اندھیرے گھر میں روشن چراغ اور غافلوں کے اندھروہ کو اللہ کی یاد کرنے والے کو زندہ کی جی میں اللہ جسے کہ اندھروں کی جگہ دکھاتا ہے اس کے گناہاتے بخش دیئے جاتے ہیں جتنی تعداد کو تمام پونے والوں اور نہ پونے والوں یعنی تو میں اور چاہوں گی ہے۔ رواہ ذیل۔

حضرت مولانا جلیل کی روایت ہے اللہ کے ذکر سے زیادہ کوئی عمل اتنی کو اٹھ کے خدا سے نجات دینے والا نہیں ہے۔ (امام کاظم والقرن الثانی ص ۱۷۱)۔

حضرت ابو سعید خدریؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لوگ پیغمبر ہوئے اللہ کا ذکر کرتے ہیں (یعنی قرآن کے مجملے کی غرض سے اللہ کا نام لیتے ہیں) اور کچھ نہیں کہتے ان پر نرختے بھاجاتے ہیں (نرختے ان کو ٹھہر لیتے ہیں) اور درخت ان کو اذہاک (جی بے درد) پر نیکو (دل اور زبان کا صیغہ) لگا دیتا ہے اور ان (علاقہ) میں جو لوگ کے طرب ہوتے ہیں ان لوگوں تک کہ فرماتا ہے: وہ مسلم۔

حضرت امام پرتوعلی میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (اللہ نے ارشاد فرمایا کہ بندو میرے خلق جیسا گاندہ کتاب ہے

انوار سے انتخاب کر لیا۔

قائدانہ کی تفسیری مطلب بیان کیا ہے۔ کافروں کو اہل باطل کفر کی بالک میں چرنے کے وجہ سے کابکثرت معجزات کی موجودگی میں کوئی وجہ نہ تھی کہ کفر میں بالک میں چرتے۔

مقابلے کے کارکنوں سے مراد جو یہاں کتاب یعنی ہلال کتاب جو کہ اپنی کتاب میں نئی آخر الزماں کی صفت کی جاتی ہے اس لئے کہ کوئی شخص خدا اس مطلب پر ہلال کتاب کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے لارون کی کتابوں میں آخری نبی کا یہی ہے لکھا ہے۔

بَلْ هُوَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

یہ قرآن رسول کا
خود تشریف دار خود مکمل ہے جس پر کئی ہونی قیامت میں جو خود اپنی چوٹی و ولایت کردی جس میں لوگوں سے سینوں میں جن کو
علم حاصل کیا گیا ہے۔ یعنی اللہ ایمان کے دلوں میں ہے قرآن کے حامل ہر حافظ میں کوئی بھی ایمان آیت میں تفسیر نہیں کر سکتا۔ قرآن
لی ہے یہ خصوصیت ہے کہ اس کی قیامت تک کے معجزات میں ہر قریفہ تبدیل سے محفوظ ہیں، اللہ نے خود فرمایا ہے، فانی
نہ یخطئون۔ پھر یہ قرآن اللہ ایمان کے سینوں میں محفوظ ہے لہذا ایمان اس کے حافظ ہیں۔ اس کے نہ خلاف دوسری کاسہلی
کامیابی جو کہ معجزہ تھیں اس لئے لوگوں نے ان کی کتاب الہیہ کو تبدیل کر دیا مقلدون کو یاد سے نہیں چڑھا جاتا قلیلکے کتاب
میں دیکھ کر چھوٹا ہوا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ذات نور القیوم اُنور الجنۃ سے مراد ہیں بل کتابہ
یعنی رسول اللہ ﷺ کی شخصیت انہی واضح علامات کی حامل ہے جو اہل کتاب کے سینوں میں محفوظ ہیں مگر رسول اللہ ﷺ کے جو
صافان کی کتابوں میں مذکور ہیں اور اہل کتاب سے واقف ہیں وہ اس صاف رسول اللہ ﷺ کی شخصیت میں موجود ہیں۔
وَقَدْ أَخْبَدَ بِأَيِّدِهِ إِلَّا الظَّالِمُونَ ۝

فَمَا يَجْعَدُ يَأْتِيَنَّ إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٦﴾

وہاں بچہ نہ پائیت الا الظلمون ﴿۵﴾
 حق ہے کسی چیز کو بے عمل رکھ دینا یا تباہ کر دینا ایک ایسا کلام اور معجزہ ہے جس کو اپنے الفاظ اور معانی کی چابی واضح طور پر ہمہ جاہل ایسے
 ملے ہوئے معجزہ کا انکار صرف وہی کر سکتا ہے جو بے جا کوشش اور جھگڑا کرے۔

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ

[illegible]

قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ

قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ بَعْدَ الْوَعْدِ ۖ
 آپ کہ دیجے کہ میرے معجزات توافق کے ہیں۔ یعنی اس کی
 موت میں ہیں اس کے علاوہ وہایت ہیں میرے قبضہ میں نہیں ہیں کہ قصہ دی فرمائش کے مطابق ہیں کہ وہ
 إِنَّمَا آتَانَا كُفْرًا ۖ

وَلَمَّا آتَاكُمُ الْمُرُوفِيُّ

وَالْمَا أَنَا لَكُمُ فِيهِمْ ۝

پھر میں تو صرف اس طرح ہوں کہ خدا کے ذرا سے دلائل اور یعنی میرا صرف حالت اور مذہب سے دارالعلوم و جموں کو ظاہر کر رہے ہوں مجھے حاکم کے ہیں۔

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا شَيْءٌ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ عَنْ أُصُولِهَا

أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْزِلْنَا عَلَيْهِ الْكِتَابَ يَنْتَلِي عَلَيْهِمْ

اولم یکنفہم اکا انزلنا علیہ کتیب بنی علیہم
حضرت طلب کرتے ہیں کہ یہ بات کافی ہے کہ جو خود آپ کے اہی ہو گئے ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ان کے

اُو ہندو اندھ دوزخ کے لئے یعنی کیا ان کے لئے نذول کتاب کافی نہیں ہے کسی اور مسئلہ کے طلب کار ہیں۔ حالانکہ یہ

انکشت یعنی ہم نے یہ کتاب جہل کی جڑ معجزہ کی ہے اور تمام اعلیٰ علوم کو مٹا دی بھی ہے اور اس وجہ سے کچھ کتابوں کو مٹا دیا گیا ہے۔

لَمْ تَقْنُتْ بِرِزْمَانٍ وَهِيَ تَغْيِيرُهَا
قَامَتْ لَدَيْكَ وَكَفَيْتَ كُلَّ مُغْيِرٍ
عَنِ الْمُعَادِ وَعَنِ عَمَلِ الْأَرْجَمِ
مِنَ النَّاسِ إِذْ هَانَتْ وَكُنْتُمْ تَدْرِمُ
رسول اللہ ﷺ اس ساقی سے نہیں تھے کتاب اللہ کی قیامت کی قوم کا دوسرے کے حلق
خبر دے رہی ہیں یہ آیات ہر سہ ماہ سے جاری رہی ہیں۔ ان میں سے اب تک ۱۰ جہاں میں ہر خبروں کے ہر مجروح
سے اعلیٰ بالا ہیں کہ وہ کہہ کہ آیات مجروحہ و ذوال ہے۔ اور خبروں کا کوئی مجروحہ ہائی نہیں بلکہ۔
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَرُذُوقَ يَوْمٍ يُكْفَرُونَ ﴿۱۰﴾
نصبت ہے ان لوگوں کے لئے جو ایمان نہ تھے ہیں۔

یہی دلیلک اس میں یعنی قرآن میں جو کلام اولہا ہوا ہے مجروحہ ہے۔
یَوْمَ يُكْفَرُونَ یعنی ان لوگوں کے لئے حد نصبت ہے جن کا مقصد ایمان لانا ہے ہند عربی ہر ضد قصود میں ہے۔
مسند میں دوسری نے اور اولہا نے مرسل میں اور ابن جریر ابن ابی حاتم نے بخرق عمرہ بن ابی جہرہ کی
روایت سے مرسل بیان کیا ہے کہ یہ مسلمان تھے کہ ایک ہڈی لے کر آئے جس میں یہودیہ سے کہی ہوئی کلمہ لکھی ہوئی
تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کے گمراہ ہونے کے لئے یہ بات کافی ہے کہ جو کلمہ ان کا پی لے کر آیا ہو اس سے تو گریز
رہی اور دوسروں کے لئے جو دوسرے انبیاء لے کر آئے ہوں اس کی طرف راف ہو جائیں۔ اس پر آیت اُولَئِكَ يَكْفِيهِمْ أَنَا
أَكْرَمُ عَلَيْكَ الْكِتَابُ يُنْفَلِي عَلَيْهِ جَدَلٌ ہوا ہے۔

روایت میں کیا ہے کہ کعب بن اشرف نے کما حقہ رسول خدا ہونے کا کون ثابت ہے۔ اس پر آیت ذیل جمل
ہوئی۔

قُلْ لَنُصَلِّيَنَّ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ تَعْتَبًا أَلَيْسَ لِكُلِّ شَعْبٍ نَذِيرٌ

آپ کہہ دیجئے کہ میرے لئے خدا ہے اور وہاں کو انبیاء کے لئے اللہ کافی ہے جو کہ انہوں میں کوئی نہیں ہے۔
سب سے دوا و شف ہے یعنی اس سے کوئی بات نہیں ہو سکتی ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿۱۱﴾

اور جن لوگوں نے باطل کو مانا اور اللہ کا انکار کیا یہی لوگ تجرت میں گماں لائے ہوئے ہیں۔

کہ انہوں نے حق کو مجروح یا باطل کو پسند کیا لہذا ان کو جنت کے عوض خرید لے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا انہوں نے مراد ہے خبر اللہ یعنی وہ اللہ کے سوا دوسروں پر ایمان لائے۔ مقاتل نے کہا
یعنی شیطان کی پیروی۔

وَيَسْتَعْجِلُونَ بِالْعَذَابِ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ مَسْجِدٍ لَحَبَلَهُ لَكُلُّهُمْ رِجْلَةً وَهُمْ لَا يُفْعَلُونَ ﴿۱۲﴾

وہ یہ آپ سے عذاب جلد آنے کی خواہش کرتے ہیں اگر وہ تمہیں نہ ہوتی تو عذاب ان پر
آج کل ہی عذاب ضرور آجائے گا اور ان کو بچے بچہ ہو گا۔

نصر بن حذاف نے کہا تھا اَللّٰهُمَّ اِنِّى كَاَنَ هَذَا خَوَالِغُى وَنَ عِيْلُوكَ فَاَمْنِيْزُ عَلَيَّهَا جِجَارَةُ مِّنَ السَّمَاءِ اِى
خدا اگر تم ہی طرف سے حق ہے تو میرے پورے پھر ان کی بارش کر دے اس کے جواب میں آیت مذکور مائل ہوئی۔

اَجَلٌ مُّسْتَقَرٌّ سَيُقَرَّبُ كَلِمَاتُ مِّنَ مَّجَانِ لَہِ فَرَمَا مطلب یہ ہے کہ اگر آپ سے میرا وعدہ ہے تاکہ آپ کی
قوم کو عذاب نہیں دوں گا اور ان کی جڑ نہیں اکاڑوں گا بلکہ قیامت تک کے لئے ان کے عذاب کو مٹا دیں کہوں گا تو عذاب آجکل

انہوں نے فرمایا ہے كُلِّ الشَّاعَةِ نَزَعْنَاهُمْ يَدَكَ قِيَامَتِ كِي كَمُزِي مِّنَ كِي عَذَابِ كِي لَئِي مَعْرُوبِ

خدا کہ نے کہا اَجَلٌ مُّسْتَقَرٌّ سے مدت مر مر رہے جب ہر جا میں کے عذاب میں بجا اور جا میں کے بعض لوگوں

نے کہا جبکہ بدوہر لے۔

لِكَلَاةِ هَذِهِ الْعَذَابِ یعنی ان پر عذاب فوراً آجائے
لَبَّائِي تُفَكِّرُنِي ضعیف عذاب کی طرف انا ہی اُٹھل کی طرف
تفکّر کا کلمہ یعنی دنیا میں اپنا کلمہ جیسے بدوہر لے لیا آخرت میں یعنی مرنے کے وقت۔
لَا يَشْفَعُونَ یعنی عذاب کے آنے کا ان کو پتہ بھی نہ ہوتا۔

يَسْتَفْعِلُونَ بِمَا فَعَلُوا بِالنَّاسِ اور وہ عذاب بدلے آجائے کی آپ سے درخواست کرتے ہیں اس جملہ کا وہ بدوہر

ذکر کا کلمہ کے لئے ہے۔

قَالَ جَعَلَهُ لَمْ يَحْطَ بِمَا كُفِّرُنِي ﴿۱﴾ اور بلاشبہ جنم کافروں کو بلاشبہ کبیر نے دلی ہے یعنی جس روز عذاب
آئے گا اس روز جنم کافروں کو کبیر لے کی کیا یہ مطلب ہے کہ اس وقت بھی کافروں کو جنم کیا کبیر لے ہوئے ہے کہ تک کفر اور
سو مسیق کو کبیر لے ہوئے ہیں اور یہ داخلہ جنم کے موجب ہیں تو کیا یہ وقت بھی اور ان کو کبیر لے ہوئے ہے۔
الْكَافِرِينَ میں الف لام صوفی سے اور بھائے ضمیر کے لفظ الْكَافِرِينَ کو صراحت کے ساتھ اس لئے ذکر کیا تاکہ
موجب لفظ معلوم ہو جائے۔ بالف لام تہمتی ہے اور عام جنس کا حکم بیان کر کے خاص کافروں کے حکم پر استدلال کیا ہے
(یہ کہ خاص اگر خصوص ممکن ہو تو ہم سے کذیل میں آجائے۔ حرجم)

يَوْمَ يَقْبَلُهُ الْعَذَابُ مِنْ قَوْعِهِمْ وَبَيْنَ خُتَمِ الرَّجِيمِينَ
ان کے قہر میں آئے فحش سے ان کو کبیر لے گا یعنی ہر طرف سے لفظ کر لے گا۔
وَيَقُولُ اور (اللہ باریہ کے حکم سے کوئی فرشتہ) کے گا۔
وَيَقُولُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۲﴾ جو کہ تم کرتے تھے اس (سزا) کا بدوہر پکھو۔

يُعَذِّبُ فِي النَّارِ الْمُتَعَذِّلِينَ ﴿۳﴾ اِنَّا نَرْضَىٰ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۴﴾
اور بدوہر میری زمین فرار ہے سو خاص میری ہی عبادت کرو۔ یعنی اگر اپنے موجودہ مقام سکونت میں (کسی کائنات کی وجہ سے)
میری عبادت نہیں کر سکتے ہو تو میری زمین سچ ہے دوسری جگہ جا کر میری ہی عبادت کرو۔
إِنَّا نَرْضَىٰ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ کا مفعول ہے یعنی اَعْلَمُوا اِنَّا نَرْضَىٰ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اس کی تاکید ہے۔
مقابلہ اور کہیں لے گا اس آیت کا رد عمل ان کفر و مصلحتوں کے حق میں ہو جو ان کو ان کی وجہ سے ایک شہرہ ملے تھے۔
مطلب یہ ہے کہ کہ کے اندر وہ اگر ان ایمان کا عقد نہیں کر سکتے ہو تو ان میں پھوڑ کر کسی دوسری جگہ چلے جاؤ جہاں آزادی کے
ساتھ عقد ایمان کر سکتے ہو جیسے دینہ و میرہ کیونکہ میری زمین تک نہیں ہے۔

عبداللہ نے کہا میری زمین سچ ہے ترکہ زمین کر کے چلے جاؤ اور اپنی جگہ کر حد کرو۔
سعید بن جبہ نے کہا جب کسی جتنی میں گناہ کئے جاتے ہیں تو وہاں سے نکل جاؤ میری زمین سچ ہے۔
عطاء نے کہا جب تم کو اپنی سر زمین میں گناہوں کا حکم دیا جاتا ہو تو وہاں سے بھاگ جاؤ میری زمین سچ ہے۔ اگر کوئی ایسی
جگہ میں ہو جہاں گناہ کئے جاتے ہیں اور گناہوں سے بدشگونی نہیں ہو تو اس جگہ کو چھوڑ کر کسی ایسے مقام پر چلا جاؤ اور جب
ہے جہاں اللہ کی عبادت کی تبادلی کی جاسکتے۔

ابن ابی نجر نے کہا ہے اس آیت کا رد عمل ان لوگوں کے حق میں ہو جنہوں نے ہجرت نہیں کی تھی کہ میں عہدہ
کئے تھے اور انہوں نے کہا تھا کہ اگر ہم ہجرت کر جائیں تو جو کئے مر جائے ناخوف ہے (پروا نہیں میں جو کئے مر جائیں گے) اللہ
نے ان کا یہ طر قبول نہیں فرماید۔

صخر بن عبداللہ نے کہا میں فرار ہونے کا یہ مطلب ہے کہ میرا رزق دستا ہے تو میں پھوڑ دو (مقام کو رزق میں

عمرہ کی تو اس وقت تھمادی کیا حالت ہو گی جب تم ایسے لوگوں میں رہو گے جو سال بھر کا دن چمپا کر محسوس کرتے ہو اور ان (خواتین) کے رزق میں نہ کا (یعنی نہ کھانا)۔

حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ انہیں یہ بھی ملتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ اور نبیؐ اپنے کاروبار کا کاروبار کیا تھا کہ اہمیت و کامیابی میں دامعہ الہیہ ہوتی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے دن کے لئے جمعہ کے تھے۔ وہ اترا دے گا۔
حضرت عمر بن خطاب کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے اگر تم اپنے پروردگار پر دیکھتے تو وہ
تم کو اسی طرح رزق عطا فرماتا جس طرح پرندوں کو عطا فرماتا ہے کہ صبح کو وہ بھوکے نکلتے ہیں اور شام کو پیٹے۔ جس سے انہیں آتے
ہیں۔ وہ اترا دے گا۔

حضرت امین مسعود رافضی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی چیز تم کو جنت سے قریب کرنے والی اور دوزخ سے دور رکھنے والی ایسی نہیں رہی کہ میں نے اس کو کرنے کا حکم دے دیا ہو اور کوئی چیز دوزخ سے قریب کرنے والی اور جنت سے دور رکھنے والی ایسی نہیں رہی کہ اس کو کرنے کی تم کو ممانعت نہ کر دی ہو اور اللہ یہ تعبیر مثل لکھنے میرے دل میں یہ بات پہنچ گئی کہ کوئی شخص بھی جب تک اپنا رزق پروردگار کے لئے گاہر گز نہیں کرے گا، جس تم کو کہ مقرب ہو جائے اللہ سے دوتے رہے اور رزق فی طلب میں اپنی اشد کراہی پاک و رائق سے کافور رزق جے میں دیر ہو جانے سے تم کو گناہوں کے راستے سے اٹھائیں اور رزق پر آمادہ ہو جائے اللہ کے پاس جو چیز ہے اس کو بغیر اللہ کی طاعت کے حاصل نہیں کیا جا سکتا دوا اللہ فی فی شرح مسعود ذکر کردہ فی المسامیر

وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ

سواری کا حق کو کس نے ذرا سنی کام پر لگا کر وہ یقیناً کس کے لئے بنایا گیا ہے بلکہ جو مقرر کریں گے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو کس کے لئے پیدا کیا اور جاندار سواری کو کام میں لگایا ہے یہ کنگہ ہر حکم کی طرف فطری شدت ہے کہ سلسلہ مملکت (۱) ابتدائی کمر (۱) باب اللہ وستی پر ختم ہو جائے (ممکن ہستی جس کا پھر جو اپنا ٹکس دوسرے ممکن کو اجڑا نہیں مٹا کر سکتی اس لئے ہر ممکن کی علت موجود ہوتی ہے تو وہ باب اللہ وستی کے جانب مبدیہ میں حتمات کا میر قضا حیلہ ہوا حاصل ہے۔ حرجم)

محروم کمال ہرے ہلے ہے جس۔

قاتل تقاتلون ⑤

کالی بھگوان ⑥

یعنی اللہ کے رب اور خالق ہونے کا انکار کرتے ہوئے مگر اوسہتے کسی طرح ان کا رخ پھیرا جاسکتا ہے۔ (حضرت منیرؒ نے انہی کی قصیدہ لطائف سے کی ہے۔ حرجم)

اَللّٰهُ يَسِّرُكَ لِلْهُدٰى وَيَسِّرُكَ لِلْكَرَامَةِ وَيَقْبَلُكَ فِيْ رَوْحٍ عَظِيْمٍ ۝

اللہ ہیستے ایسے ہی ہیں جس کے لئے ہر شے ممکن ہے۔ اسی لئے کہتا ہے قرآن کریم (میں کا رزق تک
 لے اپنے بندوں میں جس کا رزق (قرآن کریم) پہنچاتا ہے قرآن کریم ہے اور (میں کا رزق تک
 کر دیتا ہے اس کا رزق) پہنچا کر دیتا ہے۔ بلاشبہ اللہ ہر شے کو خوب جانتا ہے۔ یہ بھی ترجمہ (حسب قول مفسر) ہو سکتا ہے کہ لے
 اپنے بندوں میں سے جس کا پہنچاتا ہے رزق بھی قرآن کریم بھی تک کر دیتا ہے۔

اللہ ہر چیز سے بخیر و اعلیٰ ہے یعنی ہر چیز کی خواہش اور خواہاں خوب جانتا ہے۔

حضرت انس کی روایت سے ایک طویل حدیث بخونی نے ذکر کی ہے جس کو ہم سورۃ شوریٰ میں بیان کریں گے اس حدیث میں آیا ہے کہ ائمہ تعالیٰ نے فرمایا: میرے بچے سو مہینے بعد مجھ سے باپ مہلت میں داخلہ کی دعا کرتے ہیں مگر مہلت مہلت میں داخل ہوئے تو ان کو ان میں سے جو فرعون آبلہ نے ہون کو چھوڑ دیا۔ میرے بچے بعد ایسے ہیں کہ دولت علیٰ ان کے ایمان کو ہر مستحق ہے اگر میں ان کو مطلق کر دوں تو ظالمین ان کے ایمان کو بکھلا دے اور میرے بچے

ہندے ایسے ہیں کہ ان کے ایمان کو ہنسنا لے گئے والا صرف انھیں ۲۰ ہے اگر میں ان کو دولت مند بنا دوں تو دولت ان کے ایمان کو بگاڑ دے اور میرے کچھ ہندے ایسے ہیں کہ سدرستی ہی ان کے ایمان کو سمجھ رکھنے والی ہے اگر میں ان کو بیدار کر دوں تو بیداری ان کے ایمان کو بگاڑ دے اور میرے کچھ ہندے ایسے ہیں کہ ان کے ایمان کی درستی صرف بیداری سے ہوتی ہے اگر میں ان کو سحر و سحر کر دوں تو سحر ان کے ایمان کو بگاڑ دے جس ہندوں کے دلوں کی حالت جانتا ہوں اور اسی علم کے مطابق اپنے ہندوں کا انتظام کر جاؤں گا۔ شاہ شب میں جاسنے والا اور خبر رکھنے والا ہوں۔

وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ هَلْ تَكُونُ مِنَ الشَّاكِكِينَ مَا أَفَاحْتِجَابُوا أَلَمْ تَرَ هُنَّ أَلَمْ تَرَ هُنَّ أَلَمْ تَرَ هُنَّ
اور اگر آپ ان (اہل کلمہ) سے دریافت کریں کہ پورے چالیس کون اہم تہہ بھری زمین کو اس کے سر جاسنے کے بعد پانی سے زندہ کون کر دیتے تو وہ یقیناً کہیں گے کہ اللہ ہی ایسا کر رہا ہے۔

یعنی لیل کہ مقرر ہیں کہ تمام چیزوں کو پیدا کرنے والا اللہ ہی ہے۔ سو جہاں دولت پیدا ہوں۔ یا خاصہ کے حرکات، اصول ہوں یا غرض سب کا موجد اللہ ہے اس کے سوالور کوئی نہیں لیکن اس اقرار کے بعد جو اللہ کی عبادت میں ایسی حقوق کو شریک کرتے ہیں جہاں کہ بھی احمقہ نہیں سمجھتے۔

کپ کہ دیکھ لہذا کا شکر ہے۔ یعنی اللہ کا شکر ہے کہ اللہ نے آپ کو مشرکوں کی طرح نہیں سے
فَلْيُحْمَدُ اللَّهُ
موجود کر کے اللہ کا شکر ہے کہ (اگر فریاد میں) آپ کی تقدیر کرتے ہیں اور آپ کو لیل کو اللہ نے غالب کر دیا ہے۔
بَلْ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَقُولُ شَيْئًا
بلکہ میں سے اکثر لوگ سمجھتے ہیں کہ ان کا عمل اختیار ہے اور ان کے اپنے

ہی تو ان میں اختلاف ہے اللہ کو جو چیز کا موجد بھی کہیں ہے اور پھر اس کی عبادت میں بہترین مخلوق کو شریک سمجھتے ہیں۔
وَمَا يَذْكُرُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوَ عَجَلٍ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَأُخَيْرُ لِمَنْ أُعْطِيَ الْحَيَوةَ
اور نہیں ہے یہ دنیا ہی زندگی کی عمر کی کا بسا اور کھیل اور دور آخرت ہی دیر حیات ہے۔

ہذیبہ الخبیثۃ الدنیا یعنی یہ حیرت دہنیل (اسم اشارہ قریب کے لئے مفید تفسیر ہے)
لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ
یعنی جو کسی مفید چیز سے باز رکھے (اور دل کو ہلا کر اپنی طرف مائل کر لے) حیرت
دنیا میں مشغولیت آدمی کو ان چیزوں سے روک دیتی ہے جو ابدی زندگی میں کام آئے والی ہیں۔

لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
لَعَلَّ بے بہار، کھیل، دنیا کو دنیا سے لے کر لکھا جاتا ہے کہ یہ غلطی اور قریب ذلیل ہے۔
اللہ کی ساری عبادتیں اور قربانیاں اور دنیا میں شامل نہیں ان کا شمار تو دور آخرت میں ہے کیونکہ ان کا نتیجہ اور پھل آخرت میں حاصل ہوگا۔

دار آخرت ہی تمام حیات ہے کیونکہ وہاں زندگی ہی زندگی ہے موت بھی نہیں آئے گی۔
حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا فِي غَوَاةٍ
حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا فِي غَوَاةٍ
تو جاننا کہ جہنم میں

دیکھو۔ (شری ۱۲۰ ص ۲۰۰) (حزب)
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْغُلَامُ دَعَا أُمَّهُ فَمَلَّهَا
شرک کرتے ہیں اور دل توحید سے متاثر رکھتے لیکن کبب نفس میں سوار ہوتے ہیں (اور دوسرے کا خطرہ ہو جاتا ہے) تو اللہ کو

پہچاننے میں غلوں کے ساتھ اس کی اطاعت کرتے ہوئے یعنی جیسے مومن خالص طور پر اللہ ہی کی اطاعت کرتا ہے اور اللہ کے حاکم کو نہیں پہچاننا ہی طرح شرک سمجھا دینے کے خطرہ کے وقت صرف اللہ ہی کو پہچانتے ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی اس معیت سے ان کو نہیں پاسکتا اس وقت جہاں وہ اطاعت صرف اللہ ہی کرتے ہیں۔

فَلْيَاغْزِبْهُ إِلَى الْآخِرَةِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
لیکن جب اللہ ان کو معیت سے بہار کھیل

چہ استقامت تقریری ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب انہوں نے اللہ پر دعوہ بندی کی اور حق کی تکذیب کر دی تو کیا جنم کے اندر یہ قیام و قرار کے حق نہیں ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ کیا ان کو معظوم نسلیں کہ جنم کے اندر کافروں کی قرار گاہ ہے کہ تکذیب حق اور اللہ پر دعوہ بندی کی ان کو جرات ہو۔ پس مطلب پر تقریر قیام ہی اور دوسرے مطلب پر تقریر جرات۔
وَالَّذِينَ جَاءَهُمُ الْفِتْنَةُ فَيَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالُوا لَكَ عَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ
خود خود ہی طلب کرنے والے ہیں کہ وہ کرنے اور ہمارے دوسرے دونوں کے مطابق عمل کرنے کی کوشش کی ہم ان کو اپنے راستے بتا دیے ہیں۔

وَالَّذِينَ جَاءَهُمُ الْفِتْنَةُ فَيَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالُوا لَكَ عَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ
سے لڑنے اور نفسانی خواہشات کی حالت کُرنے کی کوشش کی۔
وَيُنَادُوا عَالِیًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
وہ نداء اپنے راستوں کی یعنی اپنی پار گاہ تک پہنچنے کے راستوں کی۔ اللہ کی بدگمانی نہ رہائی بے کیف ہے (اس کی کیفیت بیان نہیں کی جاسکتی کیا یہ معنی ہے کہ ہم سب کی کوششوں کو دکھاتے ہیں۔ اور ان راستوں پر چلنے کی توفیق عطا کرتے ہیں۔ اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ اخْتَفَازُوا رَادَّاهُمْ هَذَى لِّأَرْجُلِهِمْ لَمَّا سَأَلُوا كَذِبًا لِّمَا اسْتَفْزَعُوا لِيَدْلُوهُمْ لَمْ يَجِبْ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْءٌ
حضرت ابوہریرہ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، فرمایا کہ معنی یہ ہے کہ جو لوگ اپنے جانے ہوئے راستوں پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں ہم ان کو (آگے) دکھا دیتے ہیں جن کو وہ نہیں جانتے۔
عطا کرنے کی کوشش کرتے ہیں ہم ان کو اپنے حلال کردہ ثواب کے راستے بتا دیتے ہیں۔

جینے کے کما جن لوگوں نے توبہ کی کوشش کی ہم ان کو انصاف کے راستے بتا دیتے ہیں۔
مَنْ يَخْلُفْ مِنْهُمْ لِيُؤْتِيَهُم مِّنْهُ مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُقْبَلُ
میں ان میں سے کما جن لوگوں میں اختلاف ہو تو ہم سرحد والوں کو دیکھو (میں ان کے راستوں پر چلو) کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ جَاءَهُمُ الْفِتْنَةُ فَيَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالُوا لَكَ عَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ
حسن نے کہا سب سے اعلیٰ جہد نفسانی خواہشات کی حالت ہے۔
فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَمُوتُ أَوْ يُقْتَلُ أَوْ يَمُوتُ
فخیر میں میاں نے کما جن لوگوں نے طلب علم میں جہد کیا ہم ان کو علم کے مطابق عمل کرنے کے راستے بتا دیتے ہیں۔
سَبِيلِ اللَّهِ يَمُوتُ أَوْ يُقْتَلُ أَوْ يَمُوتُ
سبیل میں جہاد نے فرمایا جن لوگوں نے ہماری طاعت کی کوشش کی ہم اپنے جواب کے راستے ان کو بتا دیتے ہیں۔
وَالَّذِينَ جَاءَهُمُ الْفِتْنَةُ فَيَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالُوا لَكَ عَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ
حضرت امین عباس نے فرمایا جن لوگوں نے ہماری طاعت کی کوشش کی ہم اپنے جواب کے راستے ان کو بتا دیتے ہیں۔
وَالَّذِينَ جَاءَهُمُ الْفِتْنَةُ فَيَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالُوا لَكَ عَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ
حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص عمل کرتا ہے اس پر جس کو اللہ جانتا ہے تو اللہ با معظوم حق کا علم اس کو مظاہر فرماتا ہے۔
وَالَّذِينَ جَاءَهُمُ الْفِتْنَةُ فَيَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالُوا لَكَ عَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ
اور بلاشبہ اللہ سب کی کرنے والوں کے ساتھ ہے یعنی دنیا میں اللہ کی مدد اور اعانت اور آخرت میں ثواب اور مغفرت نکل کر دے والوں کے ساتھ ہے۔
وَالَّذِينَ جَاءَهُمُ الْفِتْنَةُ فَيَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالُوا لَكَ عَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ
حضور نے کمال انسان کے ساتھ اللہ ہے لیکن اس کی معیت کی کیفیت ناقابل بیان ہے۔ اہل ہمت ہی اس کو جہاد فی سبیل اللہ پر چلنے ہیں۔

بجائے ضمیر کے لفظ اللہ کی صراحت مفید تاکیدی ہے۔ اللہ اعظم
کہ اللہ تحریر مٹری کا سارا عہد کی تحریر کا سارا عہد جس میں اللہ کا ذکر ہے
اللہ کہ ہم کو صراطِ راستہ سے لے کر سزاوارے کہ اس نے اللہ سے سزاوارے کی تحریر مٹری پر
ہمارے کرنے کی توفیق عطا فرمائی اور سزاوارے کو ۳۹۰ کو ہر قسم سے
اس نے بعد تحریر سزاوارے کو ہر قسم سے آگے لے گا۔ انشاء اللہ

﴿.....سورة الروم.....﴾

یہ سورت مکی ہے اس میں ساٹھ آیات ہے

بسم الله الرحمن الرحيم

امین الہی مانتے ایمان شباب زہری کہ وہ اپنے سے اور ایمان جبر نے مکرہ اور سنی میں ستر اور قادیانیت سے جان کیا کہ مسلمان جب کہ میں تھے اور رسول اللہ ﷺ نے ہجرت حبش کی تھی تو مشرک مسلمانوں سے جھڑتے تھے اور کہتے تھے کہ تم شہادت دیتے ہو کہ وہی اہل کتاب ہیں لیکن ایران کے کچھ سیاق پر غالب آگئے۔ اسی طرح صد اخیل ہے کہ قسندے نبی ﷺ پر کتاب احمدی مکی ہے اور تم اس کتاب کی برکت سے ہم پر غالب آجائے اگر قسندے یہ خیال ہے تو بخاندانی قواہل کتاب میں ان پر کچھ ہی کہے غالب آگئے۔ یکس طرح نذرین دالے دھمیلوں پر غالب آگئے اسی طرح ہم تم پر غالب آئیں گے۔

الْقُرْآنُ عَلَیْكَ الْوَدُوءُ فَاَذْفِ الْأَنْفُسِ
اذْنِ الْأَنْفُسِ سے مراد ہے سر زمین عرب کا وہ حصہ جو دھمیلوں کے علاقہ کے قریب ہے یا دھمیلوں کی دوسری زمین جو ارض عرب کے قریب ہے۔ الارض میں الف لام صدادی ہے اور عربوں کے نزدیک لوز مصدر انہی کی سر زمین تھی (اس لئے) اول قول تک ہے یا الارض میں الف لام مضارع ال کے عوض تیبہ اس لئے دوسرا قول تک ہے۔
مکرہ نے کہا اذنی انڈیز سے قدمات اور تشر مراد ہے (یہ دونوں علاقے شام کے تھے) بجاہ نے کہا لوز جزیرہ مراد ہے (دوسری روایت میں) بجاہ کا قول تیبہ کہ اردن اور فلسطین مراد ہے۔

وَضَرْبَتْ بَعْدَ غَلَبِهِمْ سَيْفٌ بِذُنُورٍ
اور وہ (رومی) مغلوب ہونے کے بعد عتربہ غالب آجائیں گے

فِي بَعْضِ بِلَادِهِ
چھ سال میں۔ بضع کا اطلاق زمین سے تو تک یا سات تک یا دس سے کم پر ہوتا ہے۔
جو ہری نے لکھا ہے کہ دس کے ساتھ (غزوہ سے کم کے لئے) تو فقط بضع اور بضع کا استعمال ہو تا ہے جس سے اوپر لگی

اور تہذیب اور حاکم نے اس آیت کے ذیل میں محرت اسی جہاں کا بیان کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے کہ کہ کے مشرک پہنچے تھے کہ نذرین دالے دھمیلوں پر غالب آجائیں کہ وہ طرہ میں بت پرست تھے۔ اور مسلمان پسند کرتے تھے کہ وہی ایمانوں پر غالب آجائیں کہ نہ وہی اہل کتاب تھے۔ عرب رومی مغلوب ہو گئے تو مشرکوں نے بعد طرہ محرت ابو بکر سے اس کا کہہ کر انہما و محرت ابو بکر نے رسول اللہ ﷺ سے جا کر اس کا اعلان کیا حضور ﷺ نے فرمایا (رومی) عتربہ غالب آجائیں گے۔ محرت ابو بکر نے مشرکوں سے یہ بات کہہ دی، مشرکوں نے کہا تو نہ تشر مراد کہ ہم تشر یا بیت کے تو ہم تم سے اتحاد قابل لے لیں گے اور تم بیت کے تو ہم تم سے اتحاد کا لے لیں کہ غرض فریضی نے ہائی مال کی مدت باہم ملے لی تب تک چالیس سال میں وہی غالب نہیں آئے۔ محرت ابو بکر نے یہ واقعہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا، حضور ﷺ نے فرمایا، تم نے دس سال کے اندک مدت میں وہی غالب نہیں کی۔ ان کے بعد رومی غالب آگئے۔ الب علیہ الروم میں اسی کا بیان ہے۔ خیان نے کہا میں نے شاہ کے رومی دور کے دن غالب آئے تھے۔ یہ حدیث مختلف صحاح طرہوں سے محرت ابی مسعود، محرت براہی، جبکہ محرت نذرین غرض کہ آیات سے بھی آئی ہے۔ (از خضر رحمت اللہ)

ہوئے اس پر آیت اَنَّمْ عَلَیْکَ الرَّوْمُ الْہٰذِلُ ۝۱
 اہی جریر نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن یہ قرات مثلاً ہے متحرقات اول ہی ہے
 شاہد رسول اللہ ﷺ کوئی خبر عمو کے ذریعہ یہ بات معلوم ہو گئی ہو کہ اب تو رومی فارسیوں پر غالب آگئے لیکن مغرب
 مغلوب ہو جائیں گے اس اعلان کے بعد حضور ﷺ نے آیت کو اس طرح پڑھا یا جو حضرت ابو سعیدؓ کی قرات میں آیا ہے
 وَلِلّٰہِ الْاَکْمَرُ ۝۱ فَمِنْ بَعْدِہٖ ذِیَ یَؤْمِنُ یَقْبِضُہُ الْیَؤْمِنُونَ ﴿۱﴾ بِیَضْعِ الْہٰذِلِ
 اپنے چچے اللہ ہی کا حکم چتا ہے اور اس روز اللہ کی مدد سے اللہ کی حمایت کرو دینا کی وجہ سے مومن خوش ہوں گے۔ یعنی رومیوں
 کے غالب آنے سے پہلے اور رومیوں کے غالب آنے کے بعد بہر حال اللہ ہی کا حکم ہند ہے۔ کوئی بات اس کے فیصلے اور
 اہل قرآن کے بغیر نہیں ہوتی۔

یَؤْمِنُونَ یعنی جس روز رومیوں کو فخر میں پر غلبہ حاصل ہوگا
 یَضْعُ الْہٰذِلُ کہ اللہ نے اہل کتاب کو ان لوگوں پر فتح و حمایت کی جو اہل کتاب نہیں یعنی مومنوں نے جو ہمت شرکوں سے
 کسی قسم اللہ نے ان کو کچی کر دکھایا اور شرک میں ان کو غالب کر دیا اور ان کے پیروں پر بات کو حریہ استحسان عطا فرمایا۔
 سدی نے کہا رسول اللہ ﷺ کو اس بات سے خوشی ہوئی کہ بدر کی لڑائی میں مسلمان شرکوں پر غالب آئے اور اہل
 کتاب کو ان لوگوں پر غلبہ حاصل ہو اور کتنی نہیں ہیں۔

جلال الدین علی نے کہا رومیوں کی تاجدار کے دن ہوئی اسی روز مسلمانوں کو حضرت جبریلؑ کے ذریعہ سے خبر ملی اور
 مسلمانوں کو دوسری خوشی حاصل ہوئی ایک تو درمیں شرکوں پر کیا کر دوسری رومیوں کے اور انہیں پر غلبہ کی خبر تاکہ
 اللہ جس کو چاہتا ہے کیاب کرے۔ یعنی کبھی ایک فرقہ کو کبھی دوسرے فرقہ کو۔
 اور وہی غالب ہے۔ دوسروں کو غالب کر کے اپنے (مصلحت مندوں کو سزا دیتا ہے۔
 دوسرے والا ہے۔ مظلوموں کو اپنی ہمت اور فضل سے غالب کر دیتا ہے۔
 اللہ نے پتہ دہہ کیا ہے کہ مغلوب ہونے کے بعد وہی غالب آئیں گے۔

وَعَدَ اللّٰہُ لَا یُخْلِفُ اللّٰہُ وَعْدَہٗ ۝۱
 وہ اپنے وعدے کے خلاف نہیں کرتا۔ کیونکہ اس کے کام میں کذب ناممکن ہے۔
 لیکن اکثر لوگ (یعنی کھوکھلے اس کے وعدہ کو اور وعدہ کی
 سچائی کو) نہیں سمجھتے۔

یَعْلَمُونَ ظَآہِرَ اٰیٰتِہٖ الْغُیْبَۃِ الدُّنْیَا ۝۱
 محال سے واقف ہیں کہ کیسے کمالی کریں گے قدرت کریں گے کتنی باری کریں گے۔
 اور آخرت کی طرف سے وہ بالکل غافل ہیں یعنی ان کے
 وَلَمْ یَنْزِلْ عَلَیْہِمْ غُلُوبٌ ۝۱
 دلوں میں آخرت کا خیال بھی نہیں آیا۔ دوسرے پہلے غم کی تاکید ہے۔ اس جملے سے ساتی جملہ لَا یَعْلَمُونَ کی تاکید ہو
 رہی ہے کہ ان فساد کو جانوروں سے غلبہ دی جن کو دنیا کی چیزوں کا ظاہری علم بھی پورا نہیں ہو تا صرف بعض چیزوں کا ہوتا
 ہے۔ اشیاء حقیقت، خصوصیات، نتائج، اسباب، افعال اور صفات، افعال کا اسباب سے صدور اور کیفیت صدور نیز اشیاء میں
 تصرفات، ناقص طور پر کسی قدر جانور جانتے ہیں اسی لئے ظاہر کو بصورت کھرا ذکر کیا۔ ہاں دنیا کا اندرونی علم، یعنی یہ جاننا کہ
 دنیا آخرت کی کڑوا ہے، حصول آخرت کا ذریعہ ہے اور احوال آخرت کا نمونہ ہے اس سے تو جانور قطعاً واقف ہیں اسی
 طرح کافر بھی اس علم سے بالکل بے بہرہ ہیں۔ آیت سے یہ بات حصر ہو رہی ہے کہ دنیا کا ظاہری کچھ علم کچھ علم کی طرح
 (بے مقدار) ہے۔

کیا انہوں نے اپنے نفسوں میں نور نہیں کیا۔
 اَوَلَمْ یَتَفَكَّرُوْا فِی الْغَیْبِ ۝۱

فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُقْبِلَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٦٠﴾

سو اللہ ایسا تو نہیں کرے گا کہ وہ ان کو قبول کرے گا بلکہ ان کے اپنے آپ کو ظلم کرتے تھے (کہ ہلاکت میں خود انہوں نے اپنے آپ کو ڈال دیا)۔

لَمْ يَخُنْ فِتْنَةَ الْيَوْمِ اسْأَلُوا الشَّوْشِي
 (انہام جنسوں نے فتنہ کی جس ممت پر ادا۔)

اَلشَّوْاى اَنْوَه کا موٹ ہے اور اَنْوَه ام کھلیل ہے جسے حُسْنی اَحْس کا موٹ ہے یعنی درخیزن طراب یا شُورای کی طرح شُورای مصدر ہے بغیر بہت صفت کی جگہ استعمال آیا گیا ہے۔ بعض کے نزدیک جسم کے ماحول میں سے ایک ماحول جسے جنت کے ماحول میں سے حُسْنی ایک نام ہے۔

انہ کے احکام کو مطلقاً قبول کر کے اپنی اپنی اصلاح کرتے تھے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ان بھائیوں کا انجام برائو، انہوں نے اپنے کے احکام کی عکس کیا۔ یعنی بھائیوں نے ان کو اس بات پر آمادہ کر دیا کہ وہ اپنے کے احکام کے منکر ہو گئے۔

[illegible]

مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ان گناہ گروں کا انجام یہ ہو کہ اللہ نے ان کے دلوں پر چھپ گادی یہاں تک کہ انہوں نے اللہ کے احکام کی تکفیر کی۔

اللَّهُ يَهْدِي فِي الْخَلْقِ نَفْعًا لَكُمْ لِيَرْجِعُكُمْ ۝

اللَّهُ يَبْذُرُ الْخَلْقَ - یعنی اللہ تعالیٰ شروع میں پیدا کرتا ہے۔
ثُمَّ يُعِيدُهُ لِمَحَرِّقٍ - پھر اسے دوبارہ اسی آگ کے لئے پیدا کرتا ہے۔

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا سَأَلَ الْمُسْتَضِیُّ عَنْ شَيْءٍ قَالُوا سَأَلْنَاكَ وَأَنْتَ كَافٍ بِنِجْمَدٍ ۝۵

فائدہ اور نفس نے کہا ہر بھلائی سے فائدہ ہوں گے۔ مجھ نے کد سادوں گے۔ فرماؤ نے کہاں کا کلام اور ہر

[illegible]

کھانے کے لیے نوچ رہا تھا۔ اُنکے پاس تھوڑے سے کھانے کی چیزیں تھیں۔ وہ انہیں کھانے کے لیے لے کر آئے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا لِقَوْمِكَ آيَاتٍ فَاتَّقُوا اللَّهَ
وَمَا يَتَّقُونَ

یعنی اٹھ کی بجائے میر جن کو انہوں نے اس خیال سے شریک قرار دے لیا تھا کہ وہ مسجودوں کی سفارش کریں گے۔

انہ کے مذاہب سے جانیں گے تو ان کا یہ خیال غلط تھے کہ انہ کوئی شریک بھی ان کی شفاعت نہیں کرے گا۔ چنانچہ انہ والیہ
 واقعہ چھٹی ہے اس لئے نصیرؓ یا نبیؐ بیان کیا۔
 وَكَانَ لَنَا بَشِيرٌ يُصَدِّقُنَا ۖ ﴿٥٠﴾
 یہی شفاعت سے نہ اس ہو جائیں گے تو اپنے معبودوں کا انکار کریں گے۔ بعض اہل نصیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ دنیا میں
 وہ اپنے من شرفاء کی وجہ سے کافر ہوئے تھے۔
 وَتَوَدَّ أَنْ تَقُولَ لَنْ تُخْلَىٰ عَنْكُمْ أَيُّهَا الْقَوْمُ ۚ ﴿٥١﴾
 (لوگ) (فریق فریق ہو جائیں گے۔ متعلق نے کہہ چاہے کہ بعد فریق فریق ہو جائیں گے۔ سو میں کو جنت کی طرف اور
 کافروں کو دوزخ کی طرف بھیجا دیا جائے گا۔ یہ دونوں فریق بھی مل جائیں گے اس کی تحصیل اگلی آیت میں کی گئی ہے۔
 قُلِ الْاٰلِهَيْنِ اَمْتًا اَوْ عَلٰى الْخُلُوْبِ فَقُلُوبُنَا تَبْتَغِي ۚ وَنَعْبُدُ الَّذِي فَخَرَنَا ۚ وَنَحْمَدُهُ ۚ وَنَسْتَعِيْذُ بِالَّذِي نَعُوْذُ ۚ ﴿٥٢﴾
 سو ہر ایک ایمان لائے اور نیک کام بن جائیں۔ میں سرور ہوں گے۔
 یعنی روزِ تسلیم یعنی جنت کے چمن میں جہاں نہیں رہتی ہوں گی اور پھول کھلے ہوں گے۔
 يُخْبِرُونَكَ أَنَّكَ لَمْ تُغْنِ عَنْهُمْ ۚ ﴿٥٣﴾
 انہ کو خبر ہے کہ تیرے ہاں نے کہاں کی عزت کی جائے گی۔ بلکہ اور قہار نے کہا میں میں ہوں گے۔ ابو حیدرہ
 نے کہا وہ خوش ہوں گے۔ خسرو کا سنی ہے خوشی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ خسرو ہر امی نعمت کو کہتے ہیں اور نصیر کا سنی ہے
 خسروست بنادیا کہ اس نے آزادی نے نصیر میں نصیر ہے خسروست ماہ نعمت اور خوش حال۔ خسروست ماہ یزید ماہ خسروست
 اور حسن شکل۔ صاحب قاصد میں نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔
 ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اگر مجھے معلوم ہو تاکہ حضور میری قرأت کو
 سن رہے ہیں تو میں تمہارے کام لیتا۔ یعنی میری خوش آواز سے حضرت
 بنوی نے ہدایت لوزانی سنی میں کثیر کا قول نقل کیا ہے کہ بخیرؓ جنت کے آسمان کا نام ہے۔ یہاں وہ بھی سنی کی
 روایت میں بھی سنی میں کثیر کا یہ قول آیا ہے۔
 لوزانی کا بیان ہے جب وہ کائنات میں نہ رہے تو جنت کا کوئی درخت نصیر سر ہیز ہوئے نصیر ہند یہ بھی نام لوزانی کا بیان
 ہے کہ انہ کی کوئی مخلوق امر اعلیٰ سے زیادہ خوش تو نہیں نصیر جب وہ کائنات میں نہ رہے تو اسوں آسمانوں کے رہنے والوں کی تعداد
 اور تصفیٰ ختم ہو جاتی ہے۔
 ان میں سے انہ لوزانی کا بیان نقل کیا ہے بخیرؓ کا ہے جب جنت والے کچھ طرح حاصل کرنا چاہتے ہیں (یعنی کائنات)
 چاہتے ہیں (لوزانی جنت کی وہ اگر جس کو عذاب کا جانا ہے حکم بخیر عذاب حسب الحکم تازہ سوچوں کے نیساں میں داخل ہو کر
 اس کو حرکت دیتی ہے اور نیساں کے درخت باہم لگ کر جتنے ہیں جس سے لالہ جنت کو سب کا لطف آتا ہے جب وہ درخت جتنے ہیں
 تو جنت کا ہر درخت ہر پائش ہو جاتا ہے۔
 طبرانی اور بیہقی نے حضرت ابو لہر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بندہ بھی جنت میں داخل
 ہو گا اس کے سر ہائے اور پاؤں ۱۱ (دو سو) بیسی بیسی لکھ خوش توالی سے گائیں گی جو کسی جن یا انسان نے نہ سنی ہو گی وہ
 جیسا کہ انہ کا کہنا ہے کہ انہ کی عمر ہر ایک میں ہو گی۔
 میں کتابوں کا ہے کہ نصیر سے اس دنیا میں لذت لہذا دی کے لئے جن باتوں کی ضرورت سے اشد میں محبوب کا
 ذکر ہو۔ کلام موزوں ہو۔ تو میں حسن ہو۔ لیکن جنت والوں کے لئے اللہ سے دی ہوئی چیز نہ ہو گی اس کے جہاں سے
 زیادہ کسی کا حسن بھی نہیں ہے اس لئے جب اس کے دل سے ہر ۱۱ ہوں گے تو کسی کی پادشاهانہ کی کے ساتھ من کر لذت
 اندوز ہوں گے۔

پیشکش: تھمے ہوئے مہینہ یعنی مردوں اور عورتوں کے درمیان باغیہ محسوس کے درمیان۔

مؤدہ فرجستان یعنی مصلیٰ خواہش کے ظہر کے وقت مرد الہی متعلق قائم کرنے کے واسطے ہے۔ قصداً اللہ نے باہم محبت اور شفقت پیدا کر دی تاکہ معاشی نظم درست ہو جائے اور باہمی رحمت و محبت کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس پر قتلان موقوف ہے اور باہمی قتلان پر انسانی حیثیت کا راز ہے۔

وَإِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَمِدُونَ ﴿٥٠﴾

خود کر سنو ان کے لئے بہت نشانیاں ہیں جو کہ اس میں کیا حکمت ہے اور کامل کا سلسلہ اس سے کس طرح جاری ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِمُ الْمَنُوتُ وَالْغُلَاظُ الْبَیِّنَاتُ وَالْأَوَّلُ الْكَلَامُ ﴿٥١﴾

اور اس کی قدرت کی نشانیوں میں سے آہٹوں کو اور زمین کو یاد کرنا۔

اور تہدی ہو لیوں کا اور لوگوں کا مختلف ہونا میں بڑی نمایاں میں الہی عالم کے لئے
 اَحْبَابُ الْاَلٰہِیْنَ کُنْ سے مروی ہے نہ بنوں اور ہولوں کا اختلاف لے ہے ہر قوم کو ایک خاص زبان سکھائی اور اس
 میں خاص الفاظ اللہ کر دیئے اور ان زبان کے ہونے پر اس کو قدرت عطا کی یا زبانوں کے اختلاف سے مروی ہے ہونے کے
 طریقوں کا اور اور لوگوں کی کیفیتوں کا اختلاف کہ ایک کی کوئی دوسرے سے الگ ہے ایک کدو سرے سے اچھا نہیں ہو سکتا۔
 اَنْوَاعُکُمْ سے مروی ہے جلد ہون کے رنگ کا اختلاف کسی کا رنگ کالا ہے کسی کا کوئی دوسرا غیر یا اختلاف انوں سے
 مراد ہے جو شخص کے اعضاء کی شخص، اعضاء کی نسبت، اعضاء کی ساخت، اعضاء کے رنگ اور طبع کا اختلاف یہ اختلاف ایسا
 ہے کہ کوئی دوسرے کے کامل متساوی نہیں ہو سکتا۔

ایڈیٹر: ملک لائبریری، مین بڑی محل کے لئے اس میں قرآن مجید کی کتابیں ہیں۔ کسی فرشتے سے یہ
 پوشیدہ ہیں۔ نہ جانتے سے نہ انہوں سے۔

فَمِنْ أَيْنِهِمْ مَتَاعُكَ يَا إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّكَ أَنْتَ قَوْلُهُمْ فَقُلْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾

اور اسی کے نشانے قدرت میں ہے۔ تمہاری بات کو اور دان کو سوجاؤ کہ اس کے فضل کو (دات میں اور دان میں) طلب کر جاؤ جس سے نشانیاں ہیں جن لوگوں کے لئے ہو (میسرے اور نعم کے) کاہلوں سے) بنتے ہیں۔

انہی کے مضمون مدد ہے یعنی معاش و معاد کو طلب کرو۔ اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ قضائی قوتوں کے اہرام اور طبی قوتوں کو قوی بنانے کے لئے رات میں اور دن میں تہہ اسو جلائے کی علت اور قدرت کی نشانی ہے۔

یہ مطلب ہے کہ رات میں تہہ اسو اور دن میں روزی کو طلب اور تلاش کرنا قدرت و عظمت کی نشانی ہے اور عروق و مٹھ کے ساتھ وہ غلطی کو اصلاح کے ساتھ ملانا کہ اس بات پر حسیہ ہو جانے کہ اگر ایک طلبہ دن کے ساتھ اور ایک فصل رات کے ساتھ (یعنی مخصوص ہے لیکن ہر کام ہر وقت ہو سکتا ہے) رات کو کھائی اور دن کو نیند بھی ہو سکتی ہے اس کی تائید دوسری کیفیت سے بھی ہوتی ہے جو اسی مضمون کی حامل ہیں۔

اور اسی کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ تم کو کلہا کاٹتا ہے جس سے اڑ بھی ہو تا ہے اور امید مکی ہر وہی ہے اپنی برسات
ہے پھر اس پہلی سزا میں کو اس کے سر جانے کے بعد دوبارہ کاٹتا ہے اس میں لوگوں کے لئے موت نہ چلی ہیں جو نیکے چہرہ
حرفاً سنی گئی کر لے گا اور ہوتا ہے جب کہ سفر کی حالت ہو۔
وَلَطَمَهَا لَدُنْ بَدَشْ کی امید ہوتی ہے جب کہ اپنے لہجے مکرر میں ہو۔

خَوَاتِمُ الْمَلِكَةِ وَالْمُلُوكِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کہ وہ کھانوں کی طرح ہیں یا مال۔ زمین کے مرنے سے مراد بے شک ہو جاتا اور زندہ کرنے سے مراد بے جز کر دیتا۔
يُفْعِلُوْنَ یعنی ان لوگوں کے لئے یہ چیزیں مافی کی قدرت و حکمت کی نشانی ہیں جو اپنی اصل سے کام لیتے ہیں اور کمال قدرت و حکمت کو سمجھتے ہیں۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُقَدِّرَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ بِأَمْرَةٍ ثَلَاثًا إِنَّهَا لَدَعْوَتُهُ وَبَيْنَ
الْأَرْضِ وَرَأْسِهَا أَنْتُمْ عَجُوزُونَ ﴿٥﴾
آسمان و زمین اس کے حکم سے (اپنے اپنے دائرہ میں) قائم ہیں بجز بدو کم کو لمانے کا لکھم کم زمین سے برآہ ہو جانے کے
لغظ تم تانہ زند کو تدا ہے اناس کی حکمت شان کہ

[illegible]

اور اذاً اسباب کے لئے ہے، یعنی یکدم ایک قدم برآہ ہو جائے
وَلَا تَمْنُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ لَهْ قِيسْتُونَ ﴿۵﴾

کئے ہوئے اور ملکوک (ایسے درجہ آسمانوں میں ہیں اور زمین میں ہیں سب کے سب اسی کے فرما پر اور ہیں۔
 نبی نے کیا آیت میں صرف وہ (لال خصل) سر لوہیں جو اللہ کے احاطہ میں گزر اور فرمایا ہر آدمی (کا فرزند) خدا کے مسلمان
 ہو (میں ہیں)۔ صحیح ہے کہ احاطہ سے مراد ہے عقل اور بخوبی فرمایا پھر نبی (جس میں اور اور اختیار کو دل نہیں ہے، ہر
 سرکش کا فریبی حکم بخوبی سے سرکشی نہیں کر سکتا ہر بشر کی کی خلاف ورزی کرنا ہے) آیت میں اس سرکشی کا عموم مراد ہے
 حضرت امین عباسی نے فرمایا، ہر ایک (انیر کی احیدہ کے) پیرا ہونے، جیسے، مرے نور قیامت کے دن اٹھنے میں حکم کا بندہ ہے۔
 خولہ حکم حرات سے سرکشی کرنا ہے۔

ابن ابی حاتم نے مکرہ کی حمایت سے لکھا ہے کہ مردوں کو دیا جائے خدا کے انصاف پر کافروں کو تعجب تھا اس پر نیت
ذیل نازل ہوئی۔

وَهُوَ الْهَادِي بَيْنَهُمَا وَالْخَلْقُ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ وَلَهُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ
ابتدائی تخلیق کرتا ہے پھر دوبارہ اس کو پیدا کر دے گا۔

اور وہ دیکھ کر اس کے لئے (ابتدائی حقیقی سے زیادہ آسان ہے۔
 دیکھیں غم، صن، اللہ اور کبھی نہ کہا "افزون" (زیادہ آسان) اسے اس جگہ "حق" (اصل) میں رہے کیونکہ اللہ کے لئے
 کبھی امر و نہی ہی نہیں ہے (کہ ایک فعل کے مقابلہ میں دوسرے فعل کو زیادہ آسان کہا جائے کہ ان اسم تکمیلی معنی
 صفت حجب عربی میں آتا ہے عربی کہ روایت میں حضرت امی عباسؓ کی یہ قول کیا ہے۔

بجاء نور کمر نے کہا اس جگہ آپوں کا استعمال بطور ضرب النمل کیا ہے (حقیقت مریضیں ہے) یعنی وہ بدہودہ پیدا کرنا
بلکہ حرج پیدا کرنے سے لیا وہ آسان ہو جائے جیسا کہ تم جانتے ہو یہ بات تمہاری عقل کے بھی مطابق ہے۔

نہیں نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ تمہارے نزدیک ادا و بندہ اسے زیادہ آسان کر رہا ہے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ حقوق کے لئے دہا دہ دیا جاتا ہے اور اصل مرتبہ پیدا ہو جانے سے قبل ہو گا کیونکہ وہ صرف ایک آواز سے اٹھ کر نکل آئیں گے۔ یہی

پیدائش دینور تھی غلط تھا، مجربیت خون ہوا، بھگوانی بنا، مگر مر دیا موت کا، مگر یہ اہوا، جب ان نے بحال کبھی اور صاف کی کہ روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے اس کا معنی ہے۔

وَلَهُ الْمُلْكُ الْأَعْلَى
اس کی اعلیٰ شہنشاہی ہے۔ یعنی اس کی صفات اعلیٰ عالی ہیں کہ کسی دوسرے کی کوئی صفت
نہ اس کی صفت کی ہم ٹانہ نہ ہو اور ہی کے قریب۔ جیسے اس کی قدرت ہر گیرے اور اس کی قدرت محیط کل ہے۔
حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اس کی خلق اعلیٰ یہ ہے کہ اس کی خلق خود کوئی نہیں۔ عبدالرزاق نے روایت ابن ابی حاتم
اس آیت کی تفسیر میں فرمادہ کہ قول نقل ہے کہ خلق اعلیٰ لا الہ الا اللہ کی شہادت ہے۔ یہی کتابوں اس قول کا مطلب ہے کہ
اللہ کی وحدانیت مطلق اعلیٰ ہے۔

三

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ مَنْ وَصَلَّيْتَ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الدِّينِ

پیشتر چلے یعنی ان باتوں کو جانے بغیر جن کو جاننا ہی لازم تھا۔
مومن کو اللہ نے مکرلہ کر دیا جس کو کون بدایت کر سکا۔
فَمَنْ يَنْهَوْنِي عَنْ اَصْلِ الْاَلَةِ
انہری ہے یعنی سب، خواہشات کھانی کے جو وہ کھے اور اللہ کی نیکی ہوئی بدایت کو انہوں نے ٹھکرادیا تو اب کون ان کو بدایت کر سکا ہے۔

اور ان کا کوئی دوا دگر نہیں (کہ ان کو کھانی آفت سے روکاں لائے)
سو اب اپنا دماغ سیدھا دین کی طرف کر لیں۔
وَالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ
فَاَقْرَبُ وَجْهًا لِلَّذِينَ خَلَقَهُ
فہم سب ہے یعنی سب اللہ کی وحدانیت ثابت ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ شرک اپنی خواہشات کے جو وہی تو آپ اپنے دماغ سے کر سکتا ہے۔
خالص طور پر بغیر دوسرے دین اسلام کی طرف کر سکتے۔

فَطَوَّرَتْ اَللّٰهُ الْاِنْسَانَ طَوَّرَ الْاِنْسَانَ عَلَيْهِ
(اپنے دماغ کو لازم کر لیا کہ فطرت (یعنی دین اسلام
کو جس پر اللہ نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ فطرت (یعنی پیدائش) سے مراد حضرت امی جہاں اور جماعت مفسرین کے
نزدیک اسلام ہے۔ آیت میں یہ لفظ ہے سولہ جگہ کو لہذا آپ کے ذہن میں ساری امت کو ہے۔ فطرت کہنے کی وجہ
یہ ہے کہ ساری فطرت کے لئے احکامات الہی لازم ہے۔

اَلَّذِي فَطَرَ الْاِنْسَانَ عَلَيْهِ
اس پر عمل کیے ہیں (کہ فطرت سے مراد ہے فطری استدلال پر مبنی ہے) (یعنی اللہ کے نزدیک فطرت سے وہ
وہ کہ مراد ہے جو اللہ نے حضرت آدم کو آپ کی ساری نسل سے کیا اور فرمایا اَلْاِنْسَانُ يَتَذَكَّرُ لِمَا كَانَتْ تَعْلَمُ
ہوں۔ فَاَلَوْ اَنْتُمْ تَرْجُوْنَ جَزَاءً مِّمَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) اس پر بھی جو یہ کہہ رہے ہیں اے اسی اولیٰ اقرار پر یہ کہہ رہے ہیں
صحیح ہے جس کے بارے میں اللہ کی طرف سے سچائی ہوتی ہے۔ سورہ آل عمران میں آیت مذکورہ کی تفسیر کے ذیل میں حضرت علامہ
کی روایت سے آئی ہوئی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فطرت علیہا ہے یہ کہہ رہے ہیں اس کے بارے میں آپ
اس کو یہودی یا عیسائی یا مجوسی یا جینی جیسے چھوٹے سے چھوٹے مسلم یہ کہہ رہے ہیں کہ آپ کی بات سچی ہے اور انہی کو چاہیے کہ وہ
مفسرین کے لئے آیت فَطَوَّرَتْ اَللّٰهُ الْاِنْسَانَ عَلَيْهِ لَا تَتَذَكَّرُ لِمَا كَانَتْ تَعْلَمُ فطرت علیہا ہے۔

یعنی ہر پرچہ سید یہ کہہ رہے ہیں کہ اس کی طبیعت قبول حق کے لئے تیار ہوئی ہے اگر اس پر
دینی اثر نہ والا جائے تو وہ اپنی سلاطین پر قائم رہتی ہے کہ وہ کہہ رہے ہیں کہ سولہ جگہ کو لہذا آپ کے ذہن میں ساری امت کو ہے۔
سلاطین کے بارے میں طبیعت ہی کا نام ہے۔ سب کی یہ فطرت ہے کہ وہ اللہ کی راہ میں جان و مال قربان کر دے۔
سلاطین (یعنی فطرت کے بارے میں) ہو جاتی ہے۔

اَلَّذِي فَطَرَ الْاِنْسَانَ عَلَيْهِ
لَا تَتَذَكَّرُ لِمَا كَانَتْ تَعْلَمُ

یعنی دین اللہ کو نہ ملے نہ کرے۔ چاہے وہ ایمان لائے کی فطرت ہے یہ مفسرین کے ساتھ قائم رہوں اس کی یہ دینی کردار
تو ہے کہ شرک سے نہ کہ ایک دھماکہ میں کہتا ہے کہ اللہ ہی سہاگہ نے نہایت کل مولود یولد علی الفطرۃ کی
تقریب میں کہا ہر پرچہ کو اس سرشت پر پیدا کیا جاتا ہے جو اللہ کے علم میں ہے یعنی (موجب علم الہی) ہر پرچہ کو خوش نصیب
یہ کہہ رہے ہیں کہ اس کی فطرت کے مطابق آفرین ہو جاتا ہے اس مطلب پر آیت لَا تَتَذَكَّرُ لِمَا كَانَتْ تَعْلَمُ کا معنی یہ ہو گا کہ جس
سعدیت یا شقت کے انسان کی فطرتی خلق ہوئی ہے وہ بدل نہیں سکتا۔ سید فطرتی میں ہو سکتا اور فطرتی سعدیت میں نہیں ہو سکتا۔
حضرت امین مسعود کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو صدیقی صدیقی سے فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک کا لہذا فطرتی صورت خلق

اس کے بعد میں تمنا کرتا ہوں کہ اگر اتنی ہی مدت خونریزی کی شکل میں رہتا ہے پھر اتنی ہی مدت میں (یعنی گوشت کا عرصہ) رہتا ہے پھر اللہ ہدایت کا حکم دے کر ایک فریقہ کو اس کی طرف بھیجتا ہے۔ فریقہ اس کے عمل پر عمل درآمد کی مقدار و ذوق اور اس کا یہ بخت و سعادت منہ نہ دیکھتا ہے۔ پھر اس کے اندر اور اس پر کھینچا جاتا ہے۔ جسم کے اس کی کسی قسم کے سہاؤنی مہیا نہیں کر سکتا۔ آدمی تمام عمر جنت الہی کے کام کر رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے لئے جنت کے درمیان ایک ہاتھ سے تیرا دھارنا نہیں رہتا کہ اس کا حکم ہمارے لئے اور کالہا غالب آتا ہے۔ لہذا وہ فریقہ کا عمل کرنے لگتا ہے آخر وہ فریقہ اس کا چاہے اور کوئی طرف میں رہتا ہے۔ وہ فریقہ اس کے کام کر رہا ہے یہاں تک کہ اس کے لئے وہ دروازہ سے درمیان ایک ہاتھ سے تیرا دھارنا نہیں رہتا آخر وہی لکھا غالب آتا ہے اور وہ فریقہ کا عمل کرنے لگتا ہے کہ جنت میں چلا جاتا ہے۔ شخص طبعاً حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھے تھے کہ وہ فریقہ کے لئے کہہ رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم سنو کہ کوئی پہلا فریقہ سے مل گیا ہے تو اس کا لینا اور اگر یہ سنو کہ کوئی دوسرا فریقہ (مرثیہ) سے مل گیا ہے تو اس کا لینا یہ کہ (آخر کار ہر) آدمی اسی کی طرف لوٹے گا جو اس کی مرثیہ سے رہا ہو۔ اس قصیر پر اہمیت کا معنی یہ کہ اگر اللہ نے ہر شخص کو ایک فطرت پر پیدا کیا ہے جس سے وہ بدل نہیں سکتا۔ تب کو ہر تب کے سامنے اس کو خوش نصیب بنایا ہے کہ وہ اپنے فطری رنگ کی طرف سیدھا کر کے اس صورت میں آہستہ نہ کر دے کہ کام سامنے کی سمت ہوئی اور انفرادیت کی طرف اس سے متوجہ ہوئی۔ مگر یہ کہ وہ چاہے پوری اہمیت کا یہ مطلب جان لیا ہے کہ تحقیق کہ وہ فطرت کو متبدل نہ کرے۔ جو فطرت کو نقص نہ کرے۔

ذٰلِکَ الَّذِیْنَ اَلْفَحِیْہُ
 دین مستقیم ہے جس میں کسی طرف کی کمی نہیں ہے۔
 وَکَانَ اَلْکَلِمَ الطَّیْبَ اَلَّذِیْ یَقْبَلُہُ
 مستقیم ہے نہ کہ وہ غریب نہیں رہتا۔
 فَمِنْہِمْ مَّنْ اَلِیَدِیْہِ وَاَلْخَوَہُ وَکَفِیْہُمْ اَلْکُفُوہُ
 کہہ دے کہ اس سے ڈرنا اور نہاد کی پابندی نہ کر۔

مُتَبَعِیْنِ - اُنہوں سے پیچھا کرنا ہے یعنی اللہ کی طرف رجوع کرتے ہوئے سب کو چھوڑ کر اللہ ہی کی طرف کھینچے ہوئے۔
 وَیَا بَنِیَّ اِمْرِیْ الْمَشْرِیْقِیْنَ اِنِّیْ اَقْرَبُ اِلَیْہِمْ قَرَابَۃً وَکَافُوْا بِجَنَّتِہُمْ وَکَافُوْا بِجَنَّتِہُمْ۔ اَللّٰہُ جَزَّ جَلَّ
 اور جو شرک کرنے والوں میں سے مت اوجھاؤ جنہوں نے اپنے دین کو کھو کر اللہ کے پاس ہے۔
 اَلَّذِیْنَ قَرَّبُوْا اِلَیْہِمْ اَلْمَشْرِیْقِیْنَ سے بدل ہے (یعنی شرکوں سے مراد ہیں) کہ وہ اپنے دین کو کھو کر اللہ کے پاس ہے۔
 ہے کہ جن لوگوں نے اپنی خواہشات کے زیر اثر اپنے اپنے سمندر تک چلے گئے، وہ دین کے طریقہ کو بدل ڈالا تو ان شرکوں میں سے نہ۔ ان شرکوں میں سے ہر گز کہ تم نے اس طریقہ پر جس پر اللہ کا نام پڑا ہے جس نے ان سے ملنے لئے دین خراب کیا ہے اور پھر اگر وہ اس کے پیچھے چل رہا ہے۔
 بعض لوگوں کا قول ہے کہ دین کو کھو کر دینے والوں سے مراد ہیں اس صفت کے لئے بدعت جنہوں نے دین حق کو چھوڑ کر اپنی اپنی خواہشات کا اہلکار اختیار کیا ہے۔ ان کو شرک الہیہ سے فرمایا کہ ان کے ہر گز دین الہی خواہش کو اپنا مہیا نہ کرے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ نے کھانے کی اہمیت سے بھرپور فرائض میں بت جائے کہ وہ انہیں ایک فرقہ کے بانی سب لوگ دوسرا نہیں ہیں گے۔ عرض کیا کیا، وہ کوئی فرقہ نہ گا۔ فرمایا (جس) طریقہ پر میں ہر عمر سے سچا نہیں (اس پر چلنے والا فرقہ نبات یافتہ ہو گا) اور اللہ تعالیٰ نہ۔
 مَکْتُوْبَہُ سے مراد ہے اہل عقیدہ (یا طریقہ) حرم (یا خود خوش ہیں) کہ ان کے اپنے آپ کو حق پر چکے ہیں۔ وہ دین کے

تیسری (دوسری) جگہ
 بحوالہ ابراہیم بن اسحاق بروایت ابن مہدی کہ لفظی کا قول نقل کیا ہے کہ انہیں نے اپنے ماقیموں سے تمام نولاد آدم کے پاس
 (برسکانے کے لئے) کس طرح سے مانتے ہو ماقیموں نے کہا ہر طرح سے۔ انہیں نے کہا استفہار کے رستے سے بھگا جاتے
 ہو۔ ماقیموں نے کہا یہ بات تمہیں ہو سکتی استفہار تو قوس سے وابستہ ہے۔ (یعنی ہر مومن استفہار کرتا ہے) انہیں نے کہا نہیں
 ان کے اندر انکا جن پہلا دوس کا جس سے وہ انہی استفہار نہیں کریں گے۔ (کیونکہ اس چیز کو وہ گناہ نہیں خیال کریں گے بلکہ حتی
 تک کہ اگر وہ انہیں نے نولاد آدم کے اندر خواہشات (الغنائف) پہنچا دیں۔

کہیں کے (پانچویں) ایسے لے لیا دوسرے اندر خواہشات کا اختلاف (ایک) ایسی
 قَوْلًا مِّنَ النَّاسِ حُرِّمُوا زَيْنَ بَيْنِي وَبَيْنَہِ
 کہہ کہ کو (کوئی) کہ (یعنی) ظاہر تک مالی پہنچانی ہے تو اپنے رب کی طرف رجوع ہو کر اس کو پکارتے ہیں یعنی دوسرے
 یہودیوں سے نہ ان کی طرف لوٹ آئے ہیں اور اپنے کسی پیغمبر کو جو ان کے خدا کے نہیں پکارتے
 لَقَدْ اِذَا اَدَّاهُمْ ذٰلِكَ نَعَمَ اِذَا فَعَلُوْهُ مُتَمَادٍ فَاُولٰٓئِكَ لَیْسَ لَہُمْ
 مجرب و الہی طرف سے ان کو کسی قدر رحمت کا اثر و پہنچا ہے تو ان میں سے ایک گروہ اپنے رب کے ساتھ (دوسروں کو
 محبت میں انہیں تک قرار دینے لگتا ہے

رحمت سے ہر لاش تہ نیک حال سے خلاص کیا۔ میرے قریبی دوستوں نے کہا کہ تم لوگوں کو نماز پڑھانے کے لئے جو خلاصی آئے ہیں سبھی قریبیوں نے جیسے وہ لوگ تھے۔
 حضرت دین محمد بن خالد جعفی کہ روایت ہے کہ حدیث میں ہے کہ تمہارے لئے کیا فرمایا؟ تو فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ تمہارے لئے کیا فرمایا؟ تو فرمایا کہ تم کو نماز پڑھانے کے لئے جو خلاصی آئے ہیں سبھی قریبیوں نے جیسے وہ لوگ تھے۔
 نماز ختم کرنے کے بعد لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ تمہارے لئے کیا فرمایا؟ تو فرمایا کہ تم کو نماز پڑھانے کے لئے جو خلاصی آئے ہیں سبھی قریبیوں نے جیسے وہ لوگ تھے۔
 جانے اور اللہ کا رسول ختم ہو چکا ہے۔ فرمایا اللہ نے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ تمہارے لئے کیا فرمایا؟ تو فرمایا کہ تم کو نماز پڑھانے کے لئے جو خلاصی آئے ہیں سبھی قریبیوں نے جیسے وہ لوگ تھے۔
 کا منکر ہو گیا جس نے کہا اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے ہم پر دشمنی ہوئی وہ مجھ پر ایمان رکھتا ہے اور مسلمانوں کا منکر ہے۔
 میں نے کہا کہ تم پر ظلم ہوتا ہے کہ تمہارے لئے کیا فرمایا؟ تو فرمایا کہ تم کو نماز پڑھانے کے لئے جو خلاصی آئے ہیں سبھی قریبیوں نے جیسے وہ لوگ تھے۔
 میں نے کہا کہ تم پر ظلم ہوتا ہے کہ تمہارے لئے کیا فرمایا؟ تو فرمایا کہ تم کو نماز پڑھانے کے لئے جو خلاصی آئے ہیں سبھی قریبیوں نے جیسے وہ لوگ تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہا جب تک کہ وہ لوگ نہ آجائے جو اس کے ساتھ رہیں گے اور ان سے مل جائیں گے۔
 ایک مرد اللہ کی رحمت کا شکر ادا کرتا ہے، بارش پڑھ کر کہتا ہے اللہ! اور وہ کہتا ہے کہ فلاں فلاں مسجدوں کی وجہ سے یہ بارش
 ہوئی۔ رسول صلوات علیہ وسلم فرماتا ہے: (جو شخص دعا مانگا تو یہ دعا اس کی ہاتھ پائی کی طرح پھیلتی ہے۔)
 اس میں دعا مانگانے والوں کو دعا دینے والوں کی دعا مانگنا چاہئے۔

یہ شخص تو اسی لام حقیقت ہے یعنی اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے کی خاطر دوسروں کے سحر ہو جاتے ہیں۔ وہ بالکل
بے لور اور بے حرلو ہے۔ اس کا دل اب تو ہر طرف کا شکار نہیں (اس کا نتیجہ جب مذہب کی شکل میں لگے گا تو پتہ
چلے گا) (اب تو یہ بے حرلو سمجھو کہ اس کا برا نتیجہ) معلوم ہو جائے

آمرانہما علیہم سلطنا ثم یحکم بینا کے لڑکے ہیں تو ان

شہرک کی کوئی سند جزل کی ہے اسجام الادی ہے۔ حضرت امی مہار کے سلطانہ کا بڑا بیٹا اور سید علی گڑھ
 (آسلی) کتاب بعض نے کہا سلطان سے صاحب سلطان مراد ہے یعنی فرشتے جس کے ساتھ دیکل ہوا حکیم جس کی تائید
 سے کی گئی ہو۔ یکتکم کہ رعی ہوز ہلتا ہے یاد لالت حالہ اور سری آیت میں کرتنا نہ تطبق علیکم بالحبی بمعانی

بنوئی نے لکھا ہے آیت کا کیا معنی ہے طواغیر نے اس میں اختلاف کیا ہے سید بن جبیر، مجاہد، طاہر، قتادہ و دیگر اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جو شخص کسی کو کچھ ملے اس لالچی میں دیتا ہے کہ وہ اس سے زیادہ دے تو کوئی شرمایہ نہیں جانتا ہے لیکن ایسے دینے کا قیامت کے دن کوئی ثواب نہیں ملے گا۔ لایروا عند اللہ کا کیا معنی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ عمل بھی ناجائز تھا۔ اللہ نے اپنے رسول سے فرمایا تھا ولا تنسکثر ضحاک نے کہا اس سے مراد وہ آدمی ہے جو اپنے کسی رشتہ دار اور دوست کو اس کا مال بڑھانے کے لئے کچھ دیتا ہے۔ رضائے خدا کی کا حصول اس کے پیش نظر نہیں ہوتا۔

شمی نے کہا اس سے مراد وہ شخص ہے جو دوسرے آدمی کے ساتھ چلتا رہتا ہے اس کی خدمت کرتا ہے اور سفر میں بھی اس کے ساتھ رہتا ہے وہ آدمی اپنی خدمت کے ثلغ میں اس کا کوئی حصہ مقرر کر دیتا ہے تاکہ وہ کام میں مالک کا ساتھ ملا کر دے ایسے دینے کا آخرت میں کوئی حاصل نہیں کیونکہ رضائے رب مطلب نہیں ہے۔ (ایسا کام کرنا مقصود ہے عمل کا سواغہ دینا ہے، حرم جہم رسول اللہ ﷺ نے رشتہ فرمایا اعمال کا رشتہ پر ہے جس شخص کی جو نعمت ہو کسی آدمی اس کو ملے گا جس شخص نے ہجرت اللہ اور رسول کے لئے کی ہو کسی کی ہجرت اللہ اور رسول کے لئے ہوگی (یعنی وہ ثواب کا مستحق ہوگا اور جس شخص نے دنیا یا دنیا و آخرت سے نکال کر لے کے لئے کیا ہوگی۔ اس کی ہجرت اللہ اور رسول کے لئے نہیں بلکہ کسی حق کے لئے ضرور ہائے گی جس کے لئے اس نے کیا ہوگی۔ (حسن علی)

وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ زَكَاةٍ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ ۝۱۵۴

اور جو اللہ کی طرف سے دی گئی زکوٰۃ انہیں یاد دلائی کہ اللہ نے ان کو کچھ عطا کیا ہے اور انہیں یاد دلائی کہ اللہ نے ان کو کچھ عطا کیا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۵۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۵۵ اور جو اللہ کی ذات باری تعالیٰ کا حکم کر دے ثواب اللہ کی طرف سے ملے گا۔ اَلْمُتَّقُونَ یعنی ایسے لوگوں کو ثواب چند ملے گا ایک نیکو کا ثواب دس گئے سے لے کر سات سو گئے تک اور اس سے بھی زیادہ جس کی کوئی حد نہیں اور کوئی بڑے برکت سے دن کے دنوں میں بھی برکتی ہوگی۔ اَلْمُتَّقُونَ کا ترجمہ ہے چھ گونہ ثواب والے جیسے مملوئی قوت والا، دوسرا مال والا (یعنی باطنی نیکو) اور جزا صاحب اللہ ہونے پر دلالت کر دے (جہم) عبادت کا ظاہر ہی عبادت کا کہ لَاتُؤْتُوا عِلْمَكُمْ مَنَافِعَہُمْ میں تَوْفَاؤُا عِنْدَ اللّٰہِ کا جانا لیکن طرہ اول میں تفسیر پہلے کے لئے کیا اور اُنہیں ہم دے رہے ہیں کہ اللہ کے عطا کردہ ثواب سے غیور عجب کی طرف منتقل کیا اور ہم فرمایا ایسا زکوٰۃ دینے والوں کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے کیا گیا تاکہ وہ اپنے خاص اور چہ کی حق کو خطاب کر کے زکوٰۃ دینے والوں کی حکمت ثبات دلائل عطا کیا گیا اور فرمایا کہ فرشتہ ائمہ جان لو کہ زکوٰۃ دینے والوں کا مرتبہ ہے وہ مصنف ثواب ہیں۔ حرم جہم لا جانے کے اَلْمُتَّقَانَ صرف یعنی نیکو کہ مصنف احمد ثواب ہیں۔

اَلَّذِي يَنْتَظِرُ لِقَاءَ رَبِّهِ ۝۱۵۶

اَلَّذِي يَنْتَظِرُ لِقَاءَ رَبِّهِ ۝۱۵۶ اللہ ہی تو ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو روانہ کیا پھر تم کو

موت دے گا کیا تمہارے (مطروفہ) میں سے کوئی ایسا ہے کہ اس میں سے کچھ بھی کرے۔ اَلَّذِي يَنْتَظِرُ لِقَاءَ رَبِّهِ ۝۱۵۷ اللہ نے اپنے رسول کو جو تم پر ایک اوریت قرار دے ہو ان میں سے کوئی ایسا کر سکتا ہے۔ اللہ نے پہلے تو اہم اوریت ذکر کے پھر ان کو اپنی ذات کے لئے عطا کیا اور دوسرے مسجودوں سے ان کی نفی کر دی اور پھر تاکہ یہ استعمال اللہ کی طرف سے ان کا عقیدہ بدل دلائی، حجبہ اور اجماع (انسانی) کا بھی لازمی تقاضا ہے۔ اس کے بعد اگلی

آیت میں اہل ذلت کے ہر شرک سے پاک ہونے کا نتیجہ عطا فرمایا۔

سُبْحٰنَكَ وَبِحَمْدِكَ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝۱۵۸

دعا پاک ہے اور ان کی شرک اگر میں سے الگ ہے۔ فقیہ اور سند میں فقہ کا حکم ہے۔

کرمیہا یکمدا عون ۵

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ :

وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا لُبَّ لَهُ فِيهِ يُعْمَدُونَ ﴿٥٠﴾

وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا لِيَبْغِهَا فَلْيَرْجُ الْكَرَمَ ﴿٥٦﴾
 اور جو نیک عمل کر رہے ہیں سو ان کے لئے سہارا ہے جس کی پوری راہ میں اور جنت میں ایسی باتیں نہیں ہیں۔
 جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر اللہ

اچھے لے سالن کرو گے ہیں یعنی قبروں میں لاد جنت میں اپنی اپنی لادوں کا ہیں پیدا کرو گے ہیں۔

لِيُخَيَّرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَوْ عَمَلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ

اے فضل سے ان لوگوں کو جو لوے کا جو امین لائے اور نیک کام کئے

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اعمال سالو سے زیادہ دن کو ثواب حاصل کرے (- یعنی جیسے کو اب کے دن اللہ کے سرور

کرودے گا۔ ان کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں ہے۔

اس میں اشد ہے اس امر کی طرف کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ہمارے لئے خود اللہ کو نکر کے خدا اب آخرت کو پسند

خداوند ہے بندہ عرض کرے گا تو خوب واقف ہے کہ میں نے تیری پابندی نہیں کی۔ اللہ فرمائے گا میرے بندے (کے) اہل آسمانی ایک نعمت سے مقابلہ کر۔ چنانچہ (جب نعمت کا مقابلہ عمل سے کیا جائے گا تو) تمام نیکیوں کو اللہ کی ایک نعمت (مقابلہ کے وقت) اپنے ائمہ ہدایت کی اور کوئی نیکی باقی نہیں رہے گی آخر بندہ عرض کرے گا میرے فضل اور نعمت سے (میں) حضرت کا مقابلہ ہوں۔

بزرگ نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن آدمی کے جن رجز سامنے لائے جائیں گے، ایک رجز میں مادی نیکیوں کا امداد ہو گا اور دوسرے رجز میں مدد سے گناہ کیلئے ہوں گے اور میرے رجز میں اللہ کی نعمتیں درج ہوں گی۔ اللہ نعمتوں کے رجز سے سب سے پہلوی نعمت کو لے کر فرمانے کا اس بندہ کے تمام نیک اعمال کا مقابلہ کر چنانچہ ایک پہلوی نعمت تمام اہل کو گھیر لے گی۔ نعمتوں کا رجز میرے گناہ کی معجزی رحمت کی قسم میں نے ابھی پورا پورا مقابلہ کیا ابھی نہیں ہے کہ مدد سے جنگ اہل قسم ہو گئے اور گناہ باقی ہیں۔ لیکن جب اللہ کی مدد سے پر کم کرنا چاہے گا تو فرمائے گا۔ میرے بندے میں نے تیری نیکیاں چھوڑ کر دیں (یعنی بزرگوں کا گناہ کر دیا) اور میرے گناہوں سے دور گرد کر لی اور اپنی نعمتیں چھوڑ دیں۔

طبرانی نے الاوسط میں حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ۷۰ لا الہ الا اللہ کہ لیا (یعنی یقین کے ساتھ اقرار کر لیا) اللہ کے نزدیک اس کے لئے (جنت میں داخل کرنے کا) ایک پتہ دھوا گیا اور جس نے سبحان اللہ کہا (یعنی اللہ کو ہر جہہ پر اعلیٰ کہا) سمجھا اور اس کا اقرار کیا اس کے لئے اس کو ایک لاکھ نیکیاں لکھ دی جائیں گی، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم ہر ایک کلمہ کہتے ہو سکتے ہیں (یعنی ہر کلمہ کو خوب نہیں ہو سکتا) فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے قیامت کے دن آدمی ایسے (یعنی اہل اعمال) لے کر آئے گا جو ہزار پر بھی اہل حق ہوں گے لیکن اللہ کی نعمتوں میں سے ایک سی نعمت کے مقابلہ میں سب قسم ہو جائیں گے یہ مدد ایک تو اس وعدہ اللہ کی سر پائی سے ہو گا کہ اس وعدہ امداد سے جس پر چاہے گھر بنائی فرمائے گا۔

بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سیدھی چال نہ کھو لو گئے گئے چلاؤ خوش ہو جاؤ کیونکہ جنت کے اندر کسی کو اس کے اہل نہیں لے جائیں گے صحابہ نے عرض کیا کیا آپ بھی یاد رسول اللہ (اپنے اہل کی وجہ سے جنت میں نہیں جائیں گے) فرمایا ہونہ میں گریہ کہ اللہ مجھے اپنی سعادت اور نعمت سے احاطہ لے۔ مسلم نے یہ حدیث حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی بیان کی ہے اور بڑوں نے حضرت ابو موسیٰؓ کے بیٹے کو شریک بنی طارقی کی روایت سے اور امام احمد نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے اور طبرانی نے شریک بنی طریف اور اسد بن شریک اور اسد بن کرزہ کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے۔

دو شبہات

(۱) اگرچہ مضمون صحیح ہے تو یہ لحاظ کی کیا ضرورت اور ذکر مصیبت کا کیا فائدہ کیونکہ اگر اللہ مرہائی نہیں کرے گا تو اعطاف کو اور اس کو بھی جہنم میں بھیج دے گا۔ اور مرہائی فرمانے کا تو انہوں کو بھی ہنسی بخارے گا۔

(۲) اللہ نے فرمایا ہے اَدْخُلُوا الْغَنَاءَ بِمَا كَسَبْتُمْ تَنْفَلُونَ تم جو کمال کرتے تھے ان کے سب سے جنت میں داخل ہو جاؤ۔ (اس سے معلوم ہوا کہ) تنگ مومن اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں جائے گا اور ملامت کا ذکر وہاں کا مطلب اس کے خلاف ہے۔

نول شہ کا جواب یہ ہے کہ بندہ کی طرف سے اللہ کی اعطاف کا حق ہے کہ اللہ بندے سے رحمت کرے۔ اللہ نے اپنے

رسول ﷺ کو علم دے ہوئے فرمایا ہے اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُغْفِرْ لَكُمْ اللَّهُ وَيُمِيزْكُمْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَتَكُنْ مِنَ الْمُتَكِلِّينَ
 سے محبت کرتے ہو تو میرا اتباع کرو، ایسا کر کے تو اللہ تم سے محبت کرے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے
 نے اللہ تعالیٰ کا قول نقل کرتے ہوئے فرمایا، میرا بندہ فاضل کے ذریعہ سے میرے قریب آجاتا ہے یہاں تک کہ مجھے اس
 سے محبت ہو جاتی ہے وہ اللہ کی محبت میں ہر روز میری طرف سے دعا کرتا ہے کہ میری محبت میں سے ہر ایک کو میری محبت
 کی جائے اور ہر ایک کو اللہ کا دیا جائے۔

دوسرے شعبہ کا دلچسپ ہے کہ اہل کے فرق کے لحاظ سے جنت کے درجے مختلف ہیں جن کا حصول اہل کے ذریعہ سے ہو گا اگرچہ جنت میں اپنے نبی و اہل گھر اس کے اندر پیشہ رہنا محض اللہ کے فضل و رحمت سے ہو گا اس کی تائید حضرت ابن مسعود کے اس قول سے ہوتی ہے جو وہ نے اگرچہ نقل کیا ہے، حضرت ابن مسعود نے فرمایا تم پہلے صراط اللہ کے طریقی و حق سے پار ہو جاؤ گے پھر جنت کے اندر اللہ کی رحمت سے داخل ہو گے اور درجہ جنت کی قسم کہ اللہ کے احکام کے مطابق ہو گی۔ اب یہ نصیر نے حوالہ دیا ہے کہ وہایت سے بھی یہ قول نقل کیا ہے۔

اور اس کو بھیج دے کہ تم اس کے فضل کی تلاوت کرو اور تاکہ تم گمراہ نہ ہو۔
 وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاءَ مُقْبِلَةً فَيُفْثِقَهُمْ فِيهَا وَيُخْزِيهِمْ وَأَلْغِي فِي الْغُلَاظِ
 بِأَمْرِهِ وَأَلْغِي مِنَ الْقَبْلِ وَفَعَلْنَا لَهُ تَكْوِينًا ۝
 وہ ہوا اس کو بھیج دے کہ تم اس کے فضل کی تلاوت کرو اور تاکہ تم گمراہ نہ ہو۔
 (اور اس کی دوسری آیتوں میں بھی اس کے فضل کی تلاوت کرو اور تاکہ تم گمراہ نہ ہو۔)

ہن انہیں بھی اند کی قدرت کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ ہے۔
 ان کے جبلت الیہ تبارک کے دو جنوب سے شمال کو اور شمال سے جنوب کو مغرب سے مشرق کو اور مشرق سے مغرب کو اپنے
 ابرو کے سواقی ہوا میں چلا رہے۔ جس اور غریب قاتا ہے کہ کوئی (ظاہری) محرک نہیں ہوتا کہ ہوائیں ایک رخ سے
 دوسرے رخ کی طرف چلیں صرف اتنے کاروں ہی اس کا محرک ہوتا ہے)

[illegible]

وَأَعْلَمُكُمْ تَسَكُرَتُمْ دَارَ اللَّهِ فِي فِتْنَةٍ مَّا فَكَّرُوا أَوْ كَلَامُ اللَّهِ فِي فِتْنَةٍ مَّا فَكَّرُوا أَوْ كَلَامُ اللَّهِ فِي فِتْنَةٍ مَّا فَكَّرُوا
وَأَعْلَمُكُمْ تَسَكُرَتُمْ دَارَ اللَّهِ فِي فِتْنَةٍ مَّا فَكَّرُوا أَوْ كَلَامُ اللَّهِ فِي فِتْنَةٍ مَّا فَكَّرُوا أَوْ كَلَامُ اللَّهِ فِي فِتْنَةٍ مَّا فَكَّرُوا
ہم سے دشمنوں کی قوموں کے پاس بھی بچے ہیں وہ دشمن (یعنی سوائی کی) کو اس کا نہیں لے کر ان کے پاس گئے۔ (قوم
سے کسی نے ان کو چلا کر کسی نے جوہر قرار دیا)
فِي الْفِتْنَةِ مِمَّنْ كَانُوا فِي الْأَرْضِ مِمَّنْ كَانُوا فِي الْأَرْضِ مِمَّنْ كَانُوا فِي الْأَرْضِ
تو ہم نے عمرہوں سے انتقام لیا یعنی جن لوگوں نے انبیاء کو مارا

وَمَا كَانَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَخْشَوْا أَلَّا يَكُونَ لِللَّهِ خَبْرٌ ۚ

ایک شب

آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ اللہ نے اپنی سربراہی سے مومنوں کو شباب کراہنے کو پر لازم کر لیا ہے۔ یعنی کافروں کو مومنوں پر کبھی فتح حاصل نہیں ہو سکتی لیکن ہم اس کے خلاف کبھی کافروں کا مومنوں پر غلبہ دیکھتے ہیں۔

ازالہ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سُلَیْمَانَ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ اِنَّہٗ سُلَیْمَانٌ کَانَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَکِیْمًا ۝ (اللہ کے نام سے دعا ہے کہ وہ سولہ مومن جو محض اللہ کا بول بالا کرنے کے لئے کافروں سے جہاد کرتے ہیں ان کی مدد کرنے کا حق اللہ نے اپنے کو پر لازم کر لیا ہے) (اور پھر فوری غلبہ ضروری نہیں آتا) حال کاروں کو غلبہ اللہ کی طرف سے حاصل ہو گا۔

حضرت ابوذر راہ مایان ہے جس نے خود سادہ سواں اللہ ﷻ فرما ہے جسے جو مسلم اپنے بھائی کی آبرو کی طرف سے دفاع کرتا ہے اللہ پر اس کا حق ہو جاتا ہے کہ وہ قیامت کے دن دوزخ کی آگ کو اس کی طرف سے لوٹا دے، پھر حضور ﷺ نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔ ترجمہ یہ ہے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ طبرانی اور اسحاق بنی راہوچ نے یہ حدیث حضرت اسامہ بنت زید کی روایت سے بیان کی ہے۔ بعض قراءتوں میں حَقَّار و قَفَّار سے اس صورت میں حَقَّار کا تعلق اشتباہ سے ہو گا۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَبِّکَ الَّذِیْ لَا یُخْلِقُ شَیْءًا اَوْ لَا یُخْلِقُ شَیْءًا اَوْ لَا یُخْلِقُ شَیْءًا اَوْ لَا یُخْلِقُ شَیْءًا ۝ (اللہ ایسا ہے کہ وہ ہمیں بھیجے ہے پھر ہمیں بادلوں کو طہار لاتی ہیں پھر اللہ جس طرح چاہتا ہے بادل کو (کبھی) آسمان میں پھیلا دے (اور کبھی) اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دے) (دو دنوں صورتوں میں) تم کو میرا اس کے اندر سے نکال دے گا) (اللہ کے نام سے دعا ہے کہ وہ سولہ مومن جو محض اللہ کا بول بالا کرنے کے لئے کافروں سے جہاد کرتے ہیں ان کی مدد کرنے کا حق اللہ نے اپنے کو پر لازم کر لیا ہے) (اور پھر فوری غلبہ ضروری نہیں آتا) حال کاروں کو غلبہ اللہ کی طرف سے حاصل ہو گا۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَبِّکَ الَّذِیْ لَا یُخْلِقُ شَیْءًا اَوْ لَا یُخْلِقُ شَیْءًا اَوْ لَا یُخْلِقُ شَیْءًا اَوْ لَا یُخْلِقُ شَیْءًا ۝ (اللہ ایسا ہے کہ وہ ہمیں بھیجے ہے پھر ہمیں بادلوں کو طہار لاتی ہیں پھر اللہ جس طرح چاہتا ہے بادل کو (کبھی) آسمان میں پھیلا دے (اور کبھی) اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دے) (دو دنوں صورتوں میں) تم کو میرا اس کے اندر سے نکال دے گا) (اللہ کے نام سے دعا ہے کہ وہ سولہ مومن جو محض اللہ کا بول بالا کرنے کے لئے کافروں سے جہاد کرتے ہیں ان کی مدد کرنے کا حق اللہ نے اپنے کو پر لازم کر لیا ہے) (اور پھر فوری غلبہ ضروری نہیں آتا) حال کاروں کو غلبہ اللہ کی طرف سے حاصل ہو گا۔

فَاِذَا اَصَابَ مِنْہُمْ شَیْءٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّکَ فَذَا اُولَٰئِکَ یَسْتَشِیْرُوْنَ ۝ (پھر جب وہ اپنے بندوں میں سے کچھ (کی سختی) پر اس کو پہنچا دے وہ خوشنود کرنے لگتے ہیں۔ یعنی کھینچوں کے سر نیزہ ہو جانے سے خوش ہو جاتے ہیں۔)

فَاِذَا کَانَ مِنَ الْقَبْلِ اَنْ یُّزَلَّ عَلَیْہِمْ فَرَقٌ فَیَسْأَلُہِ الْمَلِٰئِکَۃُ ۝ (اور وہ لوگ (خوش ہونے سے پہلے) محل اس کے کہ بادشاہان پر بادل کی بارے یقیناً امید تھی۔)

وَمِنْ قَبْلِہِمْ یَسْأَلُہِ مِنْ قَبْلِہِمْ اَنْ یُّزَلَّ عَلَیْہِمْ فَرَقٌ فَیَسْأَلُہِ الْمَلِٰئِکَۃُ ۝ (پھر ان کے بعد سے کہ بادشاہان پر بادل کی بارے یقیناً امید تھی۔)

خبر کو وہ تفسیر اس صورت میں ہو گی کہ فَاِذَا کَانَ مِنَ الْقَبْلِ اَنْ یُّزَلَّ عَلَیْہِمْ فَرَقٌ فَیَسْأَلُہِ الْمَلِٰئِکَۃُ ۝ (پھر ان کے بعد سے کہ بادشاہان پر بادل کی بارے یقیناً امید تھی۔)

فَاِذَا کَانَ مِنَ الْقَبْلِ اَنْ یُّزَلَّ عَلَیْہِمْ فَرَقٌ فَیَسْأَلُہِ الْمَلِٰئِکَۃُ ۝ (پھر ان کے بعد سے کہ بادشاہان پر بادل کی بارے یقیناً امید تھی۔)

ہم ساری کی مدت کو ظاہر کرنے کے واسطے اِذَا زُلْزِلُوْا فَذُكِّرُوْا کی قید چلائی۔

وَمَا اَنْتَ بِمُعِيْنٍ عَلٰی الشَّيْءِ عَنْ حَسْبِ مَا تَكْفُرُ
 سے ظاہر ہے۔ اللہ صحت سے مراد کفر ہے، کافروں کے پاس آنکھیں نہیں کھینچیں، دیکھنے کا جو مقصد قیامت کو حاصل نہ تھا اس لئے ان کو یہ بتانا کہ وہ دنیا پر دنیا ہی ہے، نہ سے مراد یہ کہ وہ جہل کا گناہ چلائے۔

اِنْ تَسْتَعِزَّزْ لَّا مَعْنَ لِّكَ مَعْنٍ بِاٰیٰتِنَا فَنُفِثْكَ فَوَشَّيْنٰكَ
 میں (یعنی ایسا نہ سمجھتا ہے) کہ وہ کچھ چاہے اور میں اس کا ہمدردی نہیں کرتا، یہاں بھی (آپ کے حکم کی اطاعت کرنے والے ہیں۔

میں جو ایمان لانے والے ہیں وہی قیامت کے صوفی پر خود کرتے ہیں (اس لئے آپ کے ماننے کا گناہ، انہیں کو پہنچا ہے
 یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آیت میں مَعْنٍ لِّكَ مَعْنٍ سے مراد وہ لوگ جو قریب ایمان تھے جن میں یہ لوگ مراد ہوں جن کے لئے اللہ نے مَعْنٍ ہوا مقدر کر دیا ہے۔

اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لِّجَعَلَ لَکُمْ شُعَبًا مِّنْ شُعَبٍ
 اللہ ہی تو ہے جس نے تم کو ایک تواری کی حالت میں پیدا

فرمایا تواری کے بعد تواری کی طرح تواری کے بعد شعوبہ چھلکا کر گیا۔
 یعنی قسری اللہ نے آخر میں شعوبہ قیامت سے کی یا سر لہجہ ہے کہ شعوبہ قسری ذمہ کی کیا ہے (یعنی قسری عقلی میں داخل ہے) ایسے دوسری آیت میں کیا ہے خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ یعنی خلقت انسان کی سرشت میں داخل ہے یا یہ مطلب ہے کہ تم کو صنف اصل یعنی نطفہ سے پیدا کیا ہے جسے دوسری آیت میں کیا ہے اَلَمْ نَخْلُقْکُمْ مِنْ نَّسَاوَجٍ ثُمَّ کُنَّا صِغْرًا
 صغیر ہائی سے ہم نے تم کو نہیں پیدا کیا۔

بِئْسَ الْفِتْنٰی شُعَبٌ نُّفُوْا حَتّٰی صُعِبَ ظُہُوْرُکُمْ
 اللہ جو تم کو چاہتا ہے پیدا کر رہا ہے۔ یعنی شعوبہ قیامت، جو الی، چھلکا جو کچھ چاہتا ہے پیدا کر رہا ہے۔

وَهُوَ الْعَلِیْمُ
 اللہ جو ہر شے کی طرف سے علم رکھتا ہے۔

اَلْقَوِیْمُ
 اللہ جو ہر شے کی طبیعت کو اس کے ساتھ رکھتا ہے۔

وَبِیَوْمٍ تَتْلُوْا السَّوۡرَۃَ
 قیامت کی آخری ساعت ہو گی یا وہ ہے کہ قیامت کلام آجائے گی (یعنی انسان کا سہی ہے فوراً کلام آجائے گی ان کی ان میں۔)

یَقُوْمُ الشَّجَرُوْنَ
 (حرجم) انسان کا طبع اسطیل کی وجہ سے قیامت کلام ہو گیا جسے الشجرہ کہتے ہیں۔

مَا لَکُمْ اَنْ تَتَّقُوْا
 مجرم یعنی مشرک قیامت کلام کے کہ۔

لَقَدْ اٰتٰیْنٰکُمْ کِتٰبَ الْاَلٰی
 وہ ایک ساعت سے سوا نہیں رہے۔ یعنی دنیا میں باقیروں میں۔ آگے دوسری آیت میں کہا ہے۔ لَقَدْ اٰتٰیْنٰکُمْ کِتٰبَ الْاَلٰی یعنی اللہ نے تم کو روزِ حشر تک قیامت میں رہے۔ اللہ کی کتاب کی مدد کے مطالب میں انہوں نے دنیا میں باقیروں میں قیامت کی مدت کو تحلیل فرما دیا تاکہ طویل مدت قیامت کو دور بھول جائیں گے یا ان کو کہانے کہ کر مزید مدت تو بھولی ہوئی ہو گئی اس لئے اس کو ایک ساعت کہہ

لَقَدْ اٰتٰیْنٰکُمْ الْاَلٰی
 دنیا میں اسی طرح اگلے چلا کرتے تھے۔ یعنی قیامت کے دن صدمت اور حقیقی مدت سے جس طرح ہر روز کو دن ہوں گے اسی طرح دنیا میں قیامت کی طرف سے دور کو دن تھے اللہ کے ساتھ دوسروں کو شریک بنانے تھے اور قیامت کے مگر تھے۔

وَقَالَ الْإِنْسَانُ أَتُورِثُونَ الْإِبْرَاهِيمَ تَفْثًا كَيْفَ تَقْسِمُ بِاللَّهِ الْيَاقُوتَ الْبَغْيَا
اور جن لوگوں کو ظم اور ایمان دیا گیا ہے یعنی انبیاء اور مومن وہ کہیں گے تم اللہ کی

کتاب میں (یعنی اللہ کی تحریر کے بموجب) اور حضرت محمد ہے۔
کَيْفَ تَقْسِمُ بِاللَّهِ الْيَاقُوتَ الْبَغْيَا یعنی جتنے نذات تک تمہارا ایمان اللہ کے لکھ یا قاضی دت تمہارے باپ یعنی سے کہ اللہ کی کتاب
میں بھی قسمی دت تمام کسی جہی حق اقی دت تک رہے یا کتاب سے مراد ہے اور کچھ طایف فرشتوں کی تحریر جو رحام
کے اندر چنے کے وقت تحریر فرمادہ ہوتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارا کچھ طایف وہاں کے جہد میں جاؤں اور وہ
تک بصورت نفع دیکھ اقی دت بصورت حمد و ثناء، بھرا اقی دت گوشت کے کوٹنے کی شکل میں پھر رہتا ہے۔ پھر اللہ
ایک فرشتہ کو ہار بائیں کھینے کے لئے مقرر کرتا ہے، فرشتہ اس شخص کے اقبال اور دت ذخیرہ لکھ دیتا ہے۔ یا کتاب اللہ
سے مراد ہے فرکان محمد اللہ نے فرمایا ہے وَفِي ذَٰلِكُمْ تَذَكُّرٌ اَللّٰہِ یُفَقِّهُونَ

فَقَدْ اُتُوْهُمُ الْبَغْيَا وَلَكِنَّهُمْ لَنُفُوْا لَآ تَعْلَمُوْنَ ۝
جانتے تھے۔ یعنی یہودیوں نے جس کا انکار تمہارا نہیں کرتے تھے۔ کہ تمہارے اللہ کا کلام ہونا ظاہر ہو گیا۔
فَيَوْمَئِذٍ اَرْتَفَعُوْا عَلٰی سَنَابِلِكُمْ اَلَّذِیْنَ ظَنُّوْا اَنَّہُمْ لَنُفُوْا لَآ تَعْلَمُوْنَ ۝
اس روز ظالموں کو ان کی حضور قاعدہ صلیب سے کی پورن سے خدا کی نکلے کا درجہ پہنچا جائے گا۔
وَلَا تَعْلَمُ اَلَّذِیْنَ ظَنُّوْا اَنَّہُمْ لَنُفُوْا لَآ تَعْلَمُوْنَ ۝
تو یہ استفہام طامات طلب کسی کی جائیگی کہ یا اللہ اللہ کو راہی کرنے والے امور کا ان کو حکم دیا گیا تھا، آخرت میں موجبات
رضائی طلب ہو گئے۔ عربی علاوہ ہے۔ استغنی زید جار حب زید نے مجھ سے ان باتوں کی طلب کی جن سے اور راہی
ہو جائے، میں نے زید کو راہی کرنے والی بات کر دی (یعنی اس کو راہی کر لیا) یا طلب ہے کہ قیامت کے دن ظالموں کی
رضامندی مطلوب ہو گئے۔ مومنوں کو راہی رکھا مطلب ہو گا حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا اللہ تل جنت سے فرمائے گا کیا تم راہی ہو اہل جنت عرض کریں گے ہم جیسے راہی نہ ہوں گے جب کہ تو نے ہم کو وہ
جنہی صاف فرمائی ہیں ہو کہ تو نہیں دے۔ اللہ خلا فرمائے گا میں اس سے بھی جدا ہوجاؤں کہ وہ جہنم میں جنت عرض کریں گے
اس جنت سے بھر لو کہ کیا چیز ہے اللہ فرمائے گا میں تم سے اتنی رضامندی (پیشہ کے لئے) کر لوں گا کہ وہ (میں) تم سے
بد راہی نہیں ہوں گا متعلق علیہ اللہ نے خود بھی فرمایا ہے وَتَسْتَوُوْنَ یَوْمَئِذٍ

اور ہم نے لوگوں کی ہدایت کے واسطے
وَلَقَدْ صَدَقَ اَلَّذِیْنَ یَقُولُْنَ فِیْ ہٰذَا اَلْغٰیْبُ مِنْ قَبْلِ مٰثِلِہٖ
اس فرکان میں ہر طرف کے محد مضامین بیان کئے ہیں۔
مَثَلِہٖ (مثبتات) سے مراد ہے ہر ایسا اقی بیان جس کے اندر وحدت ہے قیامت کے دن کافروں کو اٹھایا جائے گا۔ وہ کیا
کسی کے ان سے کیا اٹھائے گا کہ ان کو کوئی خدا قاعدہ نہیں پہنچائے گا۔ وغیرہ میں سے مراد ہیں ایسا باتیں جو قیامت
اور خدا اللہ رسول کو ثابت کر رہی ہیں۔
وَلٰكِنْ مَّا تَقْرٰوْنَ اِلَّا
موسیٰ کی طرح کوئی (موسى) مملوہ
لَقَدْ اٰتٰی الْاِنْسَانَ اَلْکِتٰبَ اَنۡ یَّشْہَدَ اَلَا مُطٰیطُوْنَ ۝
محسوس نہ کیے ہو۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کو ہر مسلمانوں کو خطاب کر کے کہیں گے تمہارے وہاں حقیقت بائیں کہتے ہو۔
کَذٰلِکَ اَللّٰہِ
اسی طرح یعنی جس طرح ہم نے تمہارے کافروں کے دلوں پر شبہ لکھا ہے اسی طرح
اَللّٰہُ شَہِدَ اَنۡہٗ یَوْمَئِذٍ لَّیْسَ بِالْوَہٰی ۝
تَبٰرَکَ اَللّٰہُ عَلٰی قُلُوْبِ الْاَوْمِیْنَ لَآ یَعْلَمُوْنَ ۝

اشعری کا بیان ہے میں نے خواہنا کہ رسول اللہ ﷺ فرما ہے جسے میری امت کے ہر لوگ شرا میں تھیں گے اور میں ان کے لئے اور رکھ دینا گئے عرق حقوی، آپ حیات، میرے پیغمبر و حرم جن کے سامنے ہارے جاتے جائیں گے اور گانے دیا جائیں گے اللہ ان کو زمین میں دھندلے گا اور بعض کو بندہ اور سورج سے گارہا جائیں امت۔ ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اس کی اصل صحیح بخاری میں موجود ہے، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب میری امت چند ہوا تھا کہ میری تو اس پر مصعب کا نزول ہو گا، عرض کیا پیغمبر رسول اللہ ﷺ وہ کیا نہیں ہیں؟ حضور ﷺ نے فرمایا:

(۱) جب بل غنیمت کو دولت سمجھ لیا جائے گا (یعنی لوگ بل غنیمت کمانے کے لئے جہاد کریں گے۔ حرم)

(۲) جب ملت کے مال کو غنیمت کا مال سمجھا جائے گا۔

(۳) جب رکاز کو کواخ سمجھا جائے گا۔

(۴) جب مردانی بھی کافر بن کر اور میں جاتے گا۔

(۵) اور اپنی ماں کی نافرمانی کرے گا۔

(۶) اور دست سے اچھا سلوک کرے گا۔

(۷) اور باپ پر ظلم کرے گا۔

(۸) اور جب مسجدوں میں آواز میں آئے گئیں گی۔

(۹) اور سب سے زلی آوی قوم کا سرور میں جاتے گا۔

(۱۰) اور (شری) آدمی کی عزت اس لئے کی جائے گی کہ اس کی شریعت سے حفاظت ہو جائے۔

(۱۱) اور شریعت کی جائے گی۔

(۱۲) اور یہی گیزے پیٹے جائیں گے (یعنی مرد پیٹنے لگیں گے۔ حرم)

(۱۳) اور گانے دیا جائے گی۔

(۱۴) اور باپ سے دھوکہ، طبع استعمال کئے جائیں گے۔

(۱۵) اور پیچھے آنے والے لوگ اسلاف پر لعنت بھیجیں گے۔ ایسے وقت میں لوگوں کو سرخ آنہ می اور زمین میں

دھندلے جائے گا (نظارہ کرنا چاہیے) (ابن عمر) اور کہو کہ گارہا اور تریہ قابل فریب۔

مسئلہ

نقدہ نے کہا اس آیت کی رو سے اور دوسرے احادیث کی وجہ سے گناہ حرام ہے۔

صوفیہ کا قول ہے کہ جس شخص کا دل بدگامی میں ہر وقت مشغول ہو، مذکر خداوندی سے اس کو اطمینان حاصل ہو، غیر کی طرف التفات نہ کیا ہو، مجلس اعلیٰ سے خالی ہو، فساد و فحشاء کا وقت بھی نہ ہو اور گانے والا محل شہوت بگم نہ ہو (یعنی صحت اور امر و نہیہ غیر نہ ہو) ایسے شخص کے لئے لفظ سار بائے ہو گا مستحب ہے، صوفی کے دل میں بھی ہوگی انفرادہ آتش محبت سار سے بزرگ عشق ہے اس لئے عام لوگوں کے لئے سار حرام ہے کی محبت کا سرگز ہو نہیں سارا اور لا کے سار سے ان کی یہ (شہوانی) محبت خیر ہو جاتی ہے اور بدو خدا سے حرج غفلت پیدا ہو جاتی ہے ان لوگوں کے لئے حقیقت میں سار لہو اللہ ہے لیکن جس کے دل میں ہر وقت محبت صوفی کی ہوگی اور دل کا رگوں غیر اللہ کی محبت سے خالی ہو اس کے لئے تو سار محبت الہی کی آگ کو اور مختل کر دیتا ہے اس لئے اس کے لئے مستحب ہے کہ فتاویٰ مسافت کی جو خصوص آتی ہیں ان کا جواب یہ ہے کہ آیت مذکورہ میں لہو اللہ ہے کی حرمت آتی ہے اور صوفیہ کا سار لہو اللہ ہے نہیں ہو گا۔ رہیں وہ لہو ہے جن سے حرمت لہو

ا شرع کافی میں ہے اور طہ کے نزدیک وہ سار کرنا ہے جو گناہ کے لہو ہو، جو فاسد لوگ جسے ہر وقت شہوانی لہو

حضرت عائشہ کا بیان ہے میرے پاس ایک انصاری لڑکی تھی جس نے اس کا نکاح کر لیا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، عائشہ! کیا کوئی خاص ہے یا نہ؟ عائشہ نے کہا: یہ قبیلہ قریظہ کو فتح کرنے کے لیے دو لوگ جن میں سے ایک حضرت ابن عباسؓ ہیں ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنی کسی فریاد کو لڑکی کا کسی انصاری سے نکاح کر لیا اور رسول اللہ ﷺ نے انہیں تشریف لائے تو فرمایا، کیا تم نے لڑکی کو رخصت کر دیا؟ حاضرین نے عرض کی کہ ہاں۔ فرمایا کیا تم نے اس کے ساتھ کسی کالے لالے کو نکاح کیا؟ حضرت عائشہ نے کہا: نہیں۔ فرمایا انصاری لوگوں کے اندر قول ہے (یعنی کن کو فتح کرنے کے لیے) کہ تم نے لڑکی کے ساتھ کسی کو یہ کالے لالے کے لیے بھیج دیا ہے کہ اس کا ہم صبیحانہ و شبانہ (تو بستر ہو جا) ہم تمہارے پاس آئے اللہ ہم کو بھی مبارک کرے اور تم کو بھی۔ دو لوگ ہیں۔

عاصم بن سمرہؓ بھی ہیں کہ ایک شادی میں میں شریک ہوا وہاں حضرت قرظہ بن کعبؓ اور حضرت ابو مسعود انصاریؓ بھی موجود تھے اور لڑکیاں گھری تھیں۔ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کو دے اہل بدر تمہارے سامنے یہ کیا کیا جا رہا ہے، انہوں نے جواب دیا، اگر تمہارا تو فیہ جلا کو ہرے ساتھ تم بھی سونو اور اگر جانا چاہے تو قیلے جائز، ہم کو شادی میں لے کر (لے جانے) کی اجازت دے دی گئی ہے۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ میرے پاس حضرت ابو بکرؓ تشریف لائے (یعنی) عید کا دن تھا، میرے پاس دو لڑکیاں تھیں وہ دف بجاری تھیں اور رسول اللہ ﷺ چمے پر کپڑا ڈالے (لیجئے) ہوئے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے لڑکیوں کو بھرا کا حضور دلائے چروا کپڑا کھول دیا اور فرمایا ابو بکر! کو دے دو یہ عید کے دن ہیں۔ دو لوگ انصاری! ابن ماجہ کہ روایت میں آئے کہ انہوں نے حضور ﷺ نے فرمایا ہر قوم کا رسول ہو جاوے اور وہ اپنے رسول ہے۔

حضرت عمرؓ وہی شعبہ کے دو ایک روایت ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس نے خدیجہؓ کی طرح آپؐ کو تشریف لے آئیں گے (وہیں خوشی میں) آپؐ کے سر پر سفیر ہوں گی، حضور ﷺ نے فرمایا بی بی! مت بھڑکیں کہ رسول اللہ ﷺ اور بی بیات ملے شہد ہے کہ حضور ﷺ نے ہی فرمایا اللہ کی بنا پر یہی کہ کو پور نہ کیا جائے (اگر وہ جلا صحبت ہو جاوے) آپؐ اجازت نہ دیجئے کہ رسول اللہ ﷺ یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے اور بی بی خدیجہؓ کے علم میں فروکش ہوئے تو بی بی خدیجہؓ نے لڑکیاں بے شعر گائے اور گائے گئیں۔

یا حبذا محمدنا من حار

نحن حوارنا بنی نعل

(ہم غنی خدیجہ کی لڑکیاں ہیں محمدؐ بہترین صحابہ ہیں کہ وہ لوگوں میں اجازت میں آئیں۔)
اسی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جواب میں فرمایا اللہ انہی ہے کہ میں تم سے محبت رکھتا ہوں۔
یعنی نے حضرت عائشہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو محمدؐ نے بی بی خدیجہؓ سے یہ شعر گائے گئے، طلحہ البدر علینا من ثنات الوفا وجب الشکر علینا ما دح اللہ داع۔
دار الی گمانوں سے ہو محمدؐ کا چاند نکل گیا۔
اسے نبی ﷺ جیوت آپؐ واجب تعمیل احکام لے کر آئے۔

لام احمد نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو حضور ﷺ کی آمد کی خوشی میں صحابہ نے چھوٹے چھوٹے برہمنوں کا میل کیا۔
محمد بن عاصمؓ بھی روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، گاؤں نلاح میں دف بجھا ملاں (حرام میں تہیہ کی علامت) ہے۔ دو لوگ اور قرظہ بن کعبؓ ابن ماجہ والی روایت ہے۔

۱۔ انصار اعظم میں ام فرات نے کہا ہے خوشی کے اوقات میں صلے سے مراد میں بھلائیوں کا صلہ ہوتا ہے اگر سرور و مہمان ہو تو ایسا سرور آخر میں ملے گا کی مہمان ہے۔ چھ عید، شادی، میلہ، عید کی وہ ایسی کے وقت یا حیدر ہو یا عید ہوئے اور وقت کے موقع پر یا حیدر خدیجہ کی تقریب ہو جاوے۔ میں کہتا ہوں کہ قرآن مجید کیلئے خدیجہ کے ہر کرنے کے وقت خاص بھی ایسی تھیں ہیں۔ (از سطر و عت اللہ)

تقریر نہ کر دیا اسے ظاہر ہو گیا کہ گناہ سزاوار گناہ حرام ہے جو گناہ کی وجہ سے ہوا اور اللہ کی یاد سے قائل ہوا اور اگر ایسا نہ ہو تو طالع حرام نہیں ہے بلکہ یہ بات ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا گناہ سزاوار قوت الہی کے حصول کا ذریعہ قرار دیا جہت نہیں ہے اس لئے اگر تفسیر کیا جائے کہ نہیں سنتے لیکن اس کی تردید بھی نہیں کرتے۔
پیشو علیہم (ظلم کا فضول بخلاف ہے۔ حرج) یعنی وہ نہیں جانتا کہ جس چیز کو قرآن و روایہ نہ لکھا ہے یا تہمت کی کیفیت نہیں جانتا کہ اس نے قوت قرآن کے عوض کو اختیار کیا۔ لہذا نے کہا یہ آئی کی وی مگر ایسا ہے کہ حدیث حق کو مجھو کر وہ کام باطل کو پسند کرے۔

وَيُخَوِّضُهَا خُرُودًا
أَوَلَيْتَ أَن تُعَذِّبَ عَذَابَ يُعَذِّبُ
وَلَا تُؤْخِذُهَا بَلَدًا وَلِيُصْطَفَىٰ مَنِ هُوَ أَرْحَمُ بِرَأْسِهِ
اور اللہ کی تیات کو ذوق کی چیز ہے
انہیں لوگوں کے لئے اکیل کر کے دلا لاط ہے۔
وَلَا تُؤْخِذُهَا بَلَدًا وَلِيُصْطَفَىٰ مَنِ هُوَ أَرْحَمُ بِرَأْسِهِ

اور جب اس کے سامنے الہی تیات پر مگر جانی جس تو خور سے پشت پھیر لیتا ہے (کن کی طرف تو جی نہیں کرتا) گویا اس نے تیات کو غنائی نہیں کیا تھا جیسے ان کے کالوں میں ذات کی ہوتی ہے۔ ات سے مراد ہے کل اسات

قَبِيضٌ وَمُعْذِيبٌ ۚ أَلَيْسَ
آپ اس کو اور داک خطاب کی خبر دے سچے عَذَابُ النَّاسِ کی اطلاع خوش
خبری نہیں ہوتی بلکہ اس کو بصر فرمایا (مطلب یہ کہ وہ ہر بصر سے محروم ہے کی بصر کا مستحق نہیں۔ اگر اس کے لئے بصر ہے تو اس کی کہ اور داک خطاب میں جہاں ہو کر حرج)

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَلِيدٌ ۚ وَلَقَدْ أَوْفَقْنَا
جو لوگ ایمان لائے اور ایک نام لے کر کے لئے بلاشبہ رست کے
پاؤں کے جن کے اندر رش دہی گئے۔ اللہ نے یہ پکارتا ہے اور اعلیٰ غالب غمت والا ہے۔

وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ وَلَقَدْ أَوْفَقْنَا
یعنی جیسا اس کی غمت کا قاضی ہو جائے ایمان کر کے بغلاف غمت کہ نہیں کرے۔
خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۚ وَرَوَّاهُ إِلَىٰ الْاَرْحَمِ ۚ وَرَوَّاهُ إِلَىٰ الْاَرْحَمِ ۚ

اللہ نے انسان کو علقہ سے بنایا اور اس کو روتہ میں سے نکالا ہے پھر وہ کوئے کر افراتالہ
ہونے لگے۔ وہ اسی زمین میں رہے ہوتے ہیں۔

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَدُ ۚ وَآخَرُونَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَدُ ۚ وَآخَرُونَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَدُ ۚ
اور اس میں ہر قسم کے ہانور پھیلا کر کے ہیں اور ہم نے انسان سے اپنی ابر اور بھراس (یعنی) میں ہر طرح کے مردہ اقسام کا ہے۔

هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ ذَرْبٍ ۚ
یہ تو اللہ کی مائی ہوئی چیز ہیں اب تم
مجھ کو دکھاؤ کہ اللہ کے سوا اور بھی انہوں نے کیا چیز پیدا کی۔
یعنی جو کہ تم کو دکھائی دے وہ سب تو اللہ کا ہی ہے اگر وہ بے پھر بلا کہ دوسرے مہیوں نے کیا پیدا کیا کہ وہ مستحق
مہوت قرار پائے۔

بَلَىٰ ۚ الْكَافِرُونَ فِي صَلَاتِهِمْ يُهَيِّجُونَ
(اور کوئی ادب نہیں بلکہ یہ کافر کل ہوئی مگر ایسی میں چڑے
ہوئے ہیں۔
نور دنیا معد کی صفت ہے متون و کمال نہ دے کی، اور نہیں ہیں (۱) آدمیوں کو قلعے والا کوئی سدا اور اور کمالی

اللہ نے انہیں کیلئے استخوان خلقیہ میں مٹا دیں گے بہت، آسمان کی طرف سے ہارش کے زوال اور پانی سے ہر لمحہ
بہرہ کی رویت کی کاہر کر کے اپنی قدرت کاملہ اور ہر طرح پرستار لال کیا اور اس کو دعویٰ توحید کے ثبوت میں جیسی کیا
دوسرے مہجوروں کا مگر ان کی تخلیق کاہر کر کے توحید کو ثابت کیا اور آخر میں مشرکوں کے گمراہیوں پر ہر شیت کر دی۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا الْفُلْمُنَ الْفُلْمُنَ
اور ہم نے الفلک کو حکمت عطا کی

بنوئی نے کتبہ قرآن میں باور میں باور میں ہر طرح کی خبریں کو آواز کیا جاسے وہ ہیں وہ نے کہ قرآن حضرت ابوب
کے بھانجے تھے۔ عقاب نے کہا خالہ کے بیٹے تھے۔ بنوئی نے کتبہ قرآن حضرت دلاؤ کے نزدیک زید تھے اور بنوئی دلا
کرتے تھے لیکن حضرت دلاؤ کی بیٹ کے بعد بنوئی دلاؤ پر لایا اب میری ضرورت تھی مگر کیوں بنوئی دلاؤ سے ہونے
اور ہولہ وادی نے کہا قرآن فی اسرا اہل کے قاضی تھے۔ قسیر در عہد میں ہے کہ ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ وہ لام اور
نے الزہد میں بھی اس کو بیان کیا ہے اور کتاب لفظ لکھن میں ابن ابی اللہ بنائے بھی لکھا ہے۔ نیز ابن جریر ابی الطور اور ابن ابی
حاتم کا بھی بیان ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا، قرآن ایک جنسی نظام تھے، جو جنسی کا پتہ کرتے تھے بنوئی نے خالد دہلی کی
روایت سے بھی یہی لکھا ہے، چاہئے کہ قرآن جنسی نظام تھے ہوتے ہیں اس کے اور انداز میں ہوتے تھے۔ سعید بن مسیب
نے کہا کہ وہی تھے۔ لفظ کا قول ہے مجیری کہ بیان کیا کرتے تھے۔

حکمت کا اطلاق انصاف، علم، علم، علم، قرآن اور انجیل سب پر ہوتا ہے کہ ان کی تمام باتیں۔ وہ ہے ان میں انصاف
لحکمہ میں حکمت سے مراد ہے علم اور وہ ہے الاموی راس حکمت میں حکمت سے مراد ہے آیت نہ کہ وہی سب
حق پر ہو سکتے ہیں۔ بنوئی نے کتبہ طہارہ کا لفظ ہے کہ قرآن فی نہیں ہے ایک دانشور عالم تھے۔

مگر قرآن کی نبوت کے قابل تھے۔ ابن ابی حاتم کا بیان ہے کہ وہ ہیں وہ نے روایات کیا گیا..... کیا قرآن فی
تھے؟ وہ نے کہا سمجھنا ان کے پس و پیش کی گئی ہیں دانشور آوی تھے۔ ابن جریر نے عباد کا بھی یہی قول بیان کیا ہے
بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت قرآن کو اقبلا سے دیا گیا کہ دو نبوت پند کر لیں یا حکمت لفظ نے حکمت کو پند کر لیا۔
بنوئی نے کتبہ قرآن پر کورسہ تھے۔ خوب میں ہاتھ لے کر بنوئی، قرآن کا نام چاہے ہو کہ انہ تم کو زمین میں اپنا غلبہ
علاوہ اور لوگوں پر تم کی حکومت کرتے رہو جو اب ہی میں قرآن نے ہاتھ کو جواب دیا کہ میرے رب نے مجھے اقبلا دیا
ہے جو مجھے غالب پند ہے (ابن حکمت کے بھٹے میں نہیں پڑا چاہتا اور اگر یہ اللہ کا فضل علم ہے تو سرور و جبر کی تک میں
خوب جانتا ہوں کہ جب اللہ کا یہ فضل علم میرے لئے ہو گا تو وہی فیصلہ کرنے میں میری مدد بھی کرے گا اور لفظ سے مجھے
مخبردار کے ہاتھ لے پڑا جب سے تا وہی قرآن ایسا تم نے کیوں اقبلا کیا؟ (یعنی عافیت کیوں پند کیا)۔ قرآن نے کہا
خفت ترین اور اچھے ہونے پر واضح مقامات میں فیصلہ پر ہر طرف سے ہر کیا جاتی ہوتی ہے ایسے مقام پر اگر قرآن کا فیصلہ صحیح
ہو گیا تو وہ بات کا مستحق ہے اور اگر اس سے فیصلہ میں لفظ ہو گی تو جسے کلام کہہ کیا وہ بائیں غور ہمارے دلوں سے بہتر
ہے جو شخص آخرت پر دنیا کو ترجیح دیتا ہے اس کے ہاتھ سے دنیا بھی جاتی ہے اور آخرت بھی بائیں کسی آئندہ ملکہ کہ قرآن کی
خوشی گھڑی پر فوج ہو اس کے بعد قرآن کو کسی مدد سے میں اللہ نے حکمت عطا فرمادی اور یہ کہ ہونے کے بعد کہ ہر بات
پر حکمت کرنے لگے۔

حضرت دلاؤ کو اس کے بعد طہارہ حکمت یا اقبلا حکمت کی فیصلہ ہاتھ لے کر بنوئی حضرت دلاؤ نے طہارہ اس کو قبول
کر لیا اسی کا نتیجہ ہوا کہ کبھی عربی لفظ میں چمکے مگر ہر عرب اللہ نے سوال فرمایا۔ حضرت قرآن الہی حکمت سے
حضرت دلاؤ کی مدد کرتے تھے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں حکمت سے مراد ہے اور انصاف کے ساتھ کا فیصلہ
کہ نہیں ہے (کیونکہ حضرت قرآن نے اس بار کو اظہار سے تو اللہ ہی کر دیا تھا)

جبری نے فرمایا میں کیا خوب کہا ہے کہ سب سے اعلیٰ چیز کا سب سے اعلیٰ علم حکمت ہے۔ میں کہتا ہوں سب سے اعلیٰ اور افضل چیز اللہ کی ذات ہے کوئی چیز اس کی طرح نہیں ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے یٰسے تسمیٰ تسمیٰ تسمیٰ دوسری جگہ فرمایا انا تسمیٰ اکثر شفاء فی اللہ لیس فی حق کا اطلاق اللہ کی ذات پر ہو گیا ہے۔ اللہ سب سے بڑی شے ہے۔ گویا حق یعنی موجود کے ہے اور موجود دو طرح کا ہے۔ حقیقی اور خالی یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حق مصدر ہے شہادہ شہادہ مستعمل ہے اور مصدر بھی اسم فاعل کے معنی میں آتا ہے۔ یہی اسم فاعل کے معنی میں۔ اول صورت میں حق کا اطلاق اللہ پر ہو گا اور دوسری صورت میں تمام مخلوقات پر بعض علماء نے حق کی تشریف میں کہا ہے۔ ما یسکن ان پہلہ وبعہ وحدہ۔ حق ۱۰۰ ہے جس کو جاننا اور اس کی حالت بیان کرنا ممکن ہو۔ مگر ہم کہہ رہے ہیں کہ سب سے اعلیٰ علم جس پر غلط کام آئے ہیں یہ اس علم حضوری ہے۔ علم حصولی عقلیت سے خالی نہیں ہو جو علماء دین اللہ کی ذات کا علم حصولی ممکن بھی نہیں ہے۔ علم حصولی وہ ہے کسی چیز کی تصویر بظاہر میں آجائے گا۔ اور اللہ کی ذات کوئی صورت سے نہ آسکتی ہے۔ اور جو چیز میں آسکتا ہے اللہ کی ذات کا علم تو علم حضوری سے بھی بالاتر ہے۔ علم حضوری جو کسی عالم کو ہوتا ہے اس کی نسبت اس کے علم کی طرف تو انکی ہے جسے علم حضوری سے علم حصولی کی نسبت۔ حصولی علم میں ذہن کے اندر میں صرف صورت ہوتی ہے اور حضوری علم میں ذہن کے سامنے عکس ہوتی ہے۔ مدہ اکشال عکس حق ہوتی ہے عکس اور صورت کا حصول علم کا ناقص درجہ ہے اور عکس حق اگر ذہن کے سامنے حاضر ہو چکے ہر عکس انکی ذات کو چھتا ہے اور جھکتا ہے میں ایسی ہوں یہ علم کامل درجہ ہے لیکن اللہ کو نہ دیکھ سکتے ہیں نہ وہ قریب ہے اس کا علم تو علم حضوری کے مقابلہ میں کامل نہیں اس کے لیے اور افضل ہے کہ جو علم حصولی ہو اور حضوری وہ لوگوں کا عقلی علم اور ذہن سے ہے اور ذات خداوندی کو جاننے کا عقلی قہر ہے۔ اسی لئے ایک مدعی قدسی میں کہتے ہیں کہ مجھے زمین آسمان اپنے اندر نہیں سمجھتے۔ مگر مومن اللہ سے قول مجھے اپنے خدا و ملاقات ہے۔

ذات الہی کا علم ہم ہی خاص خاص لوگوں کو ہوتا ہے۔ عالم نے اور شعب الامان میں یعنی نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ قرآن حضرت دلاور کے غلام تھے۔ حضرت دلاور جی بچتے تھے لیکن حضرت قرآن حضرت دلاور سے اس کی بات کوئی سوال نہیں کرتے۔ جب حضرت دلاور نے ذرا پہلے ہر اس کو کہن لیا تو فرمایا بہترین عقلی لباس ہے اس کی حضرت قرآن نے فرمایا خاصوش رہا حضرت ہے۔ (خبر دیات کے ذرا دھانے کی حکمت اور فرض حضرت قرآن کو معلوم ہو گئی) لیکن ایسا کرنے والے کم ہیں۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت قرآن سے دریافت کیا گیا کہ سب سے بڑا کون کون ہے؟ اہل بلاوہ آدمی سب سے بڑے ہر اس بات کی پروردگار بھی نہیں کہ تاکہ لوگ مجھے گناہ کہنے دے جسے یعنی لعل الامان یہ کہتا ہے۔

ایک نیا شہر ملام احمد نور الدین جو برصغیر ہندوستان کا قول نقل کیا ہے کہ قرآن مجلی غلام تھے۔ جو حق تھے ایک ہر آگاہ علم و ادب ایک کبریٰ ذات کے اس کی بہترین روایتوں سے کہ حضرت قرآن نے زبان اور دل کے باوجود حاضر کر دیا۔ کچھ لوگوں کے بعد آگاہ دلاور و گھمبیک ایک کبریٰ کو ذرا کر کے اس کی وہ بہترین روایت ہے کہ حضرت قرآن نے پھر زبان اور دل لاکر حاضر کر دیے۔ آگاہ اس کی وجہ دریافت کی حضرت قرآن نے فرمایا کہ یہ دونوں پاکیزہ ہیں تو سارے اصناف سے بہتر ہیں اور اگر

کہنے سے ہیں تو سب سے زیادہ سب سے بھی کیا ہیں۔
کہ اللہ کا فکر کر یعنی ہم نے قرآن کو حکمت دی اور کیا کہ اس عظیم حکمت کا شکر ادا کر اکثر اہل تعبیر نے ان کو مضر قرار دیا ہے کہ حکم طوائف حکمت میں اول فاسق آجاتا ہے جس میں کتا ہوں۔ طوائف حکمت کا مطلب ہے حکمت کے ساتھ تعلیم حکمت اکثر قولی کے ذریعہ سے ہوتی ہے اس صورت میں حکمت دینے کا معنی ہو گا فکر کڑوری کا علم دینا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خصوصاً حکمت اور خصوصاً فکر کے معنی ہی شکر ادا کرنے کا حکم دینا ہے۔

آیت میں امر سے مراد ہے عفوئی (عقلی فہمی) علم۔ کیونکہ تکلیفی (اور عفوئی) علم کو سب ہی لوگوں کو دیا گیا ہے۔ قرآن ہی کی خصوصیت نہیں بلکہ فکر کڑوری کا علم دینا (یعنی عقلی علم) ایسا ہی بت ناقصاً موجب نہیں کہ ہر شخص کو

جس میں مہرہ نے کی صلاحیت یہ اس کی عبادت کرنا یعنی حق سے تہذیب و عظیم ہے حقیقی قسم کو اس کی کے ساتھ ہر ایک فرد
 دیکھ کر ہم نے کی ایک قسم کے ہر ایک (اور جو ہے ہر ایک ہے)

وَقَدْ كَرِهْنَا الْإِسْلَامَ بِوَالِدَيْنَا
 اور ہم نے اسلام کو اس کے ساتھ حسن سلوک کرنے اور
 اس کی میں نے غصہ پر غصہ تھا کہ اس کو غصہ میں رکھا۔ اس کے
 ساتھ حسن سلوک کرنے کی اس میں نہ کہ جوایت ہے حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا میرے
 حسن معاشرت (یعنی حسن سلوک) کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ فرمایا: میری ماں، میری بیوی، میرا بیٹا، میرا
 باپ اس کے بعد اگر آپ حسب درجہ (حق ملیے)

حضرت علیہ السلام کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے قسم دے لئے ماں کی باطنی حرام کر دی ہے (حق
 علیہ السلام میں میں نے) وَهَذَا غِبْنِي وَهَذَا كَاثِرٌ خَبِيٍّ پر غصہ کیا ہے۔ غصہ نے غصہ بالائے غصہ اور غصہ نے غصہ
 پر غصہ۔ جب موت طالع ہو جاتی ہے تو اس پر کڑوہ کی اور شقت طاری ہو جاتی ہے۔ صل کا غصہ خون پھوٹنے (دفع
 صل کا غصہ اور صل کے لئے غصہ) اس طرح غصہ پر غصہ ہو جاتا ہے)

اور اس کی ۱۱۱۱ سالوں کے اختتام میں ہے اس آیت سے امام شافعی امام
 ابو یوسف اور امام محمد نے اختلاف کیا ہے کہ ۱۱۱۱ سالوں کی (زیادہ سے زیادہ مدت ۱۱ سال ہے۔ ہم نے سورہ بقرہ کی آیت
 وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ اَوْ لَا دَهْنَ حَتَّى يَكُونَنَّ الْحَلِیُّ کی تفسیر کے ذیل میں مسئلہ رضاعت کو متسلل بیان کر دیا ہے۔
 کہ میرا شہرہ اگر کوئی نہیں دے گا۔

اس آیت کی تفسیر میں سنہا بن مہرہ نے کہا میں نے انہیں نمازیں پڑھ لیں اس لئے اللہ کا شکر ادا کر دیا اور جس نے
 نمازوں کے بعد ماں باپ کے لئے دعا کی تو میری اس نے ماں باپ کا شکر کیا۔
 میری ہی طرف لوٹا ہے۔ اس غصہ میں وہ یہ بھی ہے کہ وہ میری ہی میں شکر ادا کر دے

وَالِیَّ الصَّغِیْرَ

وہوں کا بڑا کر دوں گا۔
 وَإِنْ جَاءَ هَذَاكَ فَهَلْ أَنْ تَشْرِبَ مِنْ مَالِیْنِ لَكَ یَمْ جَلَدٌ وَلَا تَطْعَمُهُمَا
 اور اگر یہ دونوں تم پر پڑے اور ایسی کہ میرے ساتھ (عبادت میں اس چیز کو شریک نہ کر جس کی تم سے اس کو دلیل میں ہے تو
 ان کا کشتہ نہ کرو۔

نہیں لکھ دو جلد یعنی جس میں باطل کے شریک ہو جس نے کافر کے فم میں نہ ہو اس کو لکھ دی مہرہ نے میں
 شریک ہونے پر اگر ماں باپ غصہ میں تو ان کا کشتہ نہ کرو۔ چنانچہ دور غصہ سے شرک کا باطل ہے ماں باپ کے غصہ سے تو انکی
 حالت میں ماں باپ کا غصہ نہ تھا تو ہر ایک کو لایا کہ وہ اپنے حق پر غصہ ہے اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا غصہ
 کی باطنی (کی صورت) میں غصہ کا غصہ باطل لغات ہے۔ وہ وہ وہ والی کم من عرفوا و انھم ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس
 روایت کی تصحیح کی ہے۔ میں ابو ہریرہ اور ابو ذر رضی اللہ عنہما میں ایسی ہی حدیث ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے آئی ہے۔
 اور وہاں میں ماں باپ کے ساتھ ایسے طور پر (جو حق اور شر مابین ہے)

وَصَلِّیْہُمْ فَاِی الدِّیْنِیَّ مَعْرُوفًا

اور وہ۔
 مسئلہ: اس آیت سے ۱۱۱۱ سالہ کہ ماں باپ خود کافر ہوں لیکن اگر صاحب اختیار ہیں تو ان کی عبادت کرنی اور
 قرابت داری کہ تو یہ واجب ہے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ہر ماں میری ماں آئی اس لئے میں وہ شرک حق قریش کے

فانہ فائدہ ہوں۔
وَأَسْمِعْ مَلَائِكَتَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً
پوری دے رہا ہے۔

یہ اس نے اپنی ظاہری اور باطنی نعمتیں تم کو
ظاہری نعمتوں سے مراد ہیں محسوس نعمتیں خوبصورتی، اعضاء کی درستی، مذاق، سعادت اور دوسری نعمتیں۔ ان کے
ظاہر و شہنوں پر قلب، اسلام، رسول، قرآن، ضوابط و شریعت کا ثقلیت ہے، اور اجل و رسول کی توفیق، اسلام کا غلبہ وغیرہ یہ سب بھی
ظاہری نعمتوں میں شامل ہیں۔

باطنی نعمتوں سے مراد ہے دل، عقل، باطنی حواس، حسن، اخلاق، اعتقاد حق، دل میں صحیح اعتقاد و ایمان گناہوں کی غوری
کھلا ہو جانا۔ کلام کے ذریعہ سے وہ چہا صرف اپنی کا نور اللہ کے رسول سے محبت اور رسول کی شفاعت وغیرہ۔
وَمِنَ النَّاسِ مَن يُتِمُّ الدِّينَ عَلَى فِتْنَةٍ وَاللَّهُ يَخْتَارُ
اور بعض لوگ اللہ کے بندے میں بدل کر بغیر (حکمر کی اور جمال کے اور بدنامی کو دشمن کتاب کے جھوٹا کرتے ہیں۔
مُضَاهِيَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا سِوَى اللَّهِ كَمَا يَفْعَلُ الشَّيْطَانُ مَا يُفْعَلُ
یعنی اللہ اللہ کی توحید اور صفات کے بدلے میں۔

یعنی تعلیم کی استعداد لال سے حاصل شدہ علم کے بغیر۔ یعنی نے کھایا ہے کہ اس آیت کا ذیل لغز میں حدت اور پل میں
غلبہ اور ان جیسے لوگوں کے حق میں ہوں
وَالَّذِينَ آمَنُوا سِوَى اللَّهِ كَمَا يَفْعَلُ الشَّيْطَانُ مَا يُفْعَلُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا سِوَى اللَّهِ كَمَا يَفْعَلُ الشَّيْطَانُ مَا يُفْعَلُ
یعنی باپ دوا کی دوا کی ہے (دوا کو عقلی علم حاصل سے ملے گا)
فَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ جُزْءًا مِّمَّا أَتَيْنَا بِكَ الْوَكِيلَ
اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس حج کا صلہ کرو جو اللہ نے دل فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ (میں) ہم تو اس پر چلیں گے
جس پر ہم نے اپنے باپ دوا کو (پتے) لپکے۔

یعنی ہم اللہ کی ایسی ہی کتاب کی دوا کی ہیں کہ جس (دین) ہم نے اپنے باپ دوا کو کیا اس پر ہم چلیں
گئے۔ آیت میں اصول، دین میں عقیدہ کی ممانعت ہے (لہذا وہی مسائل میں عقیدہ کی ممانعت نہیں ہے)
أَوْ كَوَافًا الشَّيْطَانُ يَدْعُو إِلَى هَٰذَا ۚ قَالَ أَلَيْسَ لِي عِصْمَةٌ مِّنَ اللَّهِ فَیُعَذِّبُنِي ۚ قَالَ فَطَمَحْنَاهُ
دوا کو (کو بڑی آگ کے مذاب کی طرف لہا بہا) (اب بھی یہ لوگ باپ دوا کے پیچھے چلے جائیں گے)
مذاب و مذہب کی دعوت ہے کہ شیطاں عقیدہ یا شرک کی خرید و فروخت کے دلوں میں ذل و رجا سے سوال اللہ کی بھی ہے۔
وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ
اور جو شخص اپنا رخ اللہ کی طرف جھکے اور غلطی بھی ہو تو اس

نے یہ مضبوط قبضہ تمام لیا اور آخر سب کا سوا اللہ ہی کی طرف پیچھے گئے
وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ
یہ کہہ کر کام کو کر لینے کرنے میں اللہ کی خوشنودی کا حصول اس کے چلنے نظر ہو۔
وَهُوَ مُحْسِنٌ
مہلت اس طرح کہ کہ کیا (مہلت کے وقت وہ حمد ہی آنکھوں کے سامنے ہے اور تم اس کو دیکھ رہے ہو یعنی کامل مضور
قلب کے ساتھ۔

یہ وہ مضبوط قبضہ تمام لیا اور آخر سب کا سوا اللہ ہی کی طرف پیچھے گئے
وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ
یہ کہہ کر کام کو کر لینے کرنے میں اللہ کی خوشنودی کا حصول اس کے چلنے نظر ہو۔
وَهُوَ مُحْسِنٌ
مہلت اس طرح کہ کہ کیا (مہلت کے وقت وہ حمد ہی آنکھوں کے سامنے ہے اور تم اس کو دیکھ رہے ہو یعنی کامل مضور
قلب کے ساتھ۔

حقو استفسار یعنی اس نے مضبوط ترین قند کا پاور ایسا حکم زور پر الہی کثرت میں لے لیا جس نے نوسے کا
احتمال بھی ہو۔ یہ غایت لطیف تشبیہ ہے، حتمی کو اس شخص سے تشبیہ دی ہے جس نے کوئی مضبوط قند کا پاور نہ کیا ہو۔
ہر نام کا آخر انجام اللہ ہی کی طرف ہے یعنی سب کو آخر میں اللہ ہی کے پاس جاتا ہے۔

وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُ الْفَرَقَةَ الَّتِي سَأَلَ عَنْهَا قُلُوبُهُمْ لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿١٠٠﴾

اور جو کفر کرے وہ نہ ہنسنے والا ہو۔ فرقہ الہی کی طرف ہمارا نہ کرے اور نہ کرے کہ جس کے

انہ سے آپ کو غیبت نہ ہو۔ چاہے وہ آپ کی واپسی بعد کی ہی طرف ہو۔ مگر ہم ان کو ان کے ہونے اعمال تکمیل کے

(یعنی خدا کے ہونے کے) ہونے کی باتوں سے واقف ہے۔

[illegible]

نہایت قبیلا
ہم ان کو کہہ دت تک (یعنی اہل مقررہ نے کتب کی قدر و خور سے) اس کے اڑانے دیں
کے یعنی خورزی دت تک ان کو صحت دیں گے۔

پھر ہم مجبور کر کے کو بھدئی مذاہب کی طرف لے جائیں گے یعنی لفظ "مذہب" کے مذاہب کی طرف۔

عذاب اللہ، ہماری عذاب زیادہ ہماری چیزوں کا جس طرح باؤڑ ہے۔ سخت عذاب کا بھی ایسا ہی ہماری باران پر ہے۔

وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَالُوا لَا نَعْلَمُ ۚ سَأَلْنَاهُمْ
(کافر) سے دریافت کریں کہ آسمانوں کو کس نے پیدا کیا تو انہوں نے کہا ہم نہیں جانتے کہ اللہ نے (ان سب کو پیدا کیا)
یعنی دوسروں کی طرف عداوت کی نسبت کرنے سے روکنے والی اتنی واضح دلیلیں موجود ہیں کہ جن کی روشنی میں ان کو
صرف اللہ کی خلافت کا اقرار کرنا چاہیے۔

مطلب آخر کرنے پر مجبور کر دیا۔

ہے اور جب ان کو متنبہ کیا جائے تو متنبہ نہیں ہوتے

اللہ ہی کا ہے جو کہ آسمانوں میں اور زمین میں ہے۔ یعنی اللہ ہی کا ہے

بے نیاز ہے اور وہ (خیر) ہر مرد کا سخی ہے (خود کوئی اس کی تعریف کرے یا نہ کرے)

ابن اسماعیل نے عطاء بن یدلہ کے حوالے سے بیان کیا اور یسوی نے بھی یہ تقریر کیا ہے کہ اہل بیت و ماورائے وہم و گمان
 الاقبیاء لہم میں داخل ہوئی۔ پھر جب رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ تشریف لے گئے تو ٹولہ کے سردار نے حاضر ہو کر دریافت
 کیا کہ کوئی کلمہ ہے جس سے کہ آپ و ماورائے وہم و گمان الاقبیاء کہتے ہیں اس سے مراد آپ کی اپنی قوم ہے (جو واقعی جلیل القدر)

ہے کیا وہ کلام جو خدا ہے اس (خدا) کے مطابق اللہ کی طرف سے) کیا ہے اس میں یہ بات نہیں ہے کہ ہم کو
توریت مطہری کی ہے اور توریت میں ہر چیز کا بیان ہے حضور ﷺ نے فرمایا اللہ کے (بیان) اہل ماوراء النہر کی توریت کاظم
عجل ہے اس پر اجماع ہے اہل ماوراء النہر۔

وَلَوْ أَنَّ مَنَ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ قَوْلًا لَمْ يَكُنْ يَتَذَكَّرُ بِهِ نَبِيٌّ مِنْكُمْ سَبْعَةَ أَنْهَارٍ مَا تَذَكَّرُوا شَيْئًا مِنْهُ إِلَّا

اور اگر زمین میں جتنے وقت ہیں سب کلمہ ہو جائیں اور (عجل) کلمہ
کلمہ اس پر اجماع ہے کہ ہر سال سند رو بہ ہوا میں (یعنی سب سیاہی کی جا میں اور اللہ کے مطہرات کلمے جا میں تو ظلم
نہیں کرتے ہم جا میں کے اور ہر سال ہی ہو جائے کی طرف کے کلمات (مطہرات) ختم نہیں ہوں گے۔

بیشک یعنی اس عجل کل سند میں بیچے سے حرج سات سند رو بہ شانی دہا میں اور اس میں اگر کریں۔ بیشک
مذکورہ کلمات سے مشتق ہے۔ اہل ماوراء النہر نے کلمہ اہل ماوراء النہر۔

کلمہ اللہ یعنی اللہ کی مطہرات (غیر مسمیٰ ہیں جتنے ہی ہم ہوں اور حق یہ وہ شانی ہو اللہ کے عجل مطہرات کلمے
کے لئے کافی نہیں کثیر مطہرات کا ذکر کرنا کیلئے)

إِنَّ اللَّهَ قَبِيْرٌ عَزِيْزٌ ﴿۱۷۸﴾
(اس کے علم، عظمت کے دائرے سے کوئی چیز باہر نہیں)

ایسی ہر برے حکمت کا بیان کلمہ ہے کہ ہر سال کتاب (یعنی ہر دور میں) اللہ رسول اللہ ﷺ سے روح کی ہر ہر روایات
کیا تو آیت و تفسیر تو تک غنی التوریت من انہر زمین و ما انہر منہم من العجل الاقل لا نزل ہوئی اہل کتاب
نے کہا آپ کا ہمارے متعلق یہ خیال ہے کہ ہم کو عجل مطہریا گیا ہے حالانکہ ہم کو توریت مطہری کی ہر ہر ہر عجل و طہ ہے اور
جس کو عجل مطہری کی اس کو ہر کثیر طہاری کی (ہر ہر ہر ہر طہاری کلمے ہو سکتے ہیں اس پر آیت مذکورہ ذیل
تفسیر نازل ہوئی۔ سند رو بہ بالہ روایات کی بناء پر آیت مذکورہ کی کہا جائے گا۔

لیکن ہم لوگوں کا خیال ہے کہ آیت مذکورہ کی ہے ہر دور میں نے قرآن کو مطہریا ہوا تھا کہ اور رسول اللہ ﷺ سے روح کے
متعلق روایات کریں۔ اس وقت تک حضور نے نہ نہیں مسمیٰ ہوا تھا۔

ایسا ہر دور میں نے نیز ابوالفتح نے کتاب مطہرات میں بیان کیا ہے کہ مشرکوں نے کہا تھا یہ کلام (قرآن مجید) مکرر یہ ختم
ہو جائے گا اس پر آیت و لَوْ أَنَّ سَائِقِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ قَوْلًا لَمْ يَكُنْ يَتَذَكَّرُ بِهِ نَبِيٌّ مِنْكُمْ سَبْعَةَ أَنْهَارٍ مَا تَذَكَّرُوا شَيْئًا مِنْهُ إِلَّا

مَآ خَلَقَهُمْ وَلَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فِي آجَالٍ مُّعَيَّنَةٍ ﴿۱۷۹﴾
اور سب کو (تورات کے دن زمرہ کر کے) (اللہ کے لئے) اس ایک شخص (کے پیدا کر کے اور المانے) کی طرح ہے عجل
اللہ خوب بخیر و اللہ اور بخیرہ اللہ۔

یعنی اللہ کے نزدیک تم سب کو پیدا کرنا اور ہر دور اللہ ہی ہے جسے ایک شخص کو پیدا کرنا اور اللہ ہی کی ذاتی قدرت
سے جب اس کے لڑاؤ کا تعلق ہو جائے تو سب کو پیدا کر کے اور المانے کے لئے بس یہی کافی ہے مہم نہیں ہے کہ ایک کام میں
مشغول ہونے کے وقت دوسرے کام سے غافل ہو جائے جن کی کتاب میں جس طرح ایک کی گفتگو اس کے لڑاؤ سے ہو جاتی
ہے۔ اسی طرح ایک ہی میں سب کی گفتگو بھی اس کے لڑاؤ سے ہو سکتی ہے ہر دور میں ہائے دلی تہذیب کو ستارہ ہر چیز کو دین
ہر ایک شے کی حقارت اور حقارت کی دوسری چیزوں کی حقارت اور حقارت کی دوسری چیزوں کی حقارت ہو سکتی ہے۔

ما مَسُوْنٌ يُّنْفِخُوْنَ مَا يَـَٔتِيَهُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿۱۸۰﴾
ان کے اعمال کو دیکھئے والا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِيهِ الْيَقِيْنَ فِي الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يُولِيهِ الْقِيَامَةَ وَاللَّهُ يُولِيهِ الْقِيَامَةَ وَاللَّهُ يُولِيهِ الْقِيَامَةَ

طرز تعاقب اللہ کو بھانک کر کھینک لے آتا ہے تو ان میں سے کچھ لوگ اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہیں اور کچھ ناشکر بن جاتے ہیں اور کچھ درمیانی حالت پر ہو جاتے ہیں سخت ناشکری نہیں کرتے کسی قدر کافر نعمت ہو جاتے ہیں کافروں کے کفران نعمت کے درجہ تک بھی تکلف ہوتے ہیں۔ بعض کافر کفران نعمت میں دوسروں سے زیادہ سخت ہوتے ہیں۔ انہوں نے غصہ کھانک کر معنی بیان کیا ہے (یعنی حرمہ اور بد کاغذ) نہیں بکڑھال شیر نے کیا کہ منقید سے مراد ہے درمیانی راہ پر قائم رہنے والا یعنی توحید پر قرار دینے والا (فَقَدْ اسْتَسْلِمَ) درمیانی راہ پر چھوڑا اسے مراد مستقیم یعنی روادید لاس شیر کی ادب ہے کہ آیت توحید پر عمل حضرت محمد کے متعلق ہوا۔ تاکہ کے بعد حضرت محمد بن ابوجہل نے اسے بھانک کر سمندر کے کنارے پھینک دیا۔ ایک شخص میں سوار ہو گیا۔ راستہ میں طوفان آیا حضرت محمد نے کہا کہ اتنے بجے اس طوفان سے محفوظ رہ کر کنارے پر پہنچے گا تو میں اپنا ہاتھ محمد کے چنگ کے ہاتھ میں جا کر دیوں گا۔ حضرت محمد نے اس قول سے طوفان رک گیا اور محمد نہ دیکھا اس آکر مسلمان ہو گئے اس طرح پورا کھانا اس طرف ہو گیا۔ کھانا میں سے اٹھا لیا رہتے ہیں اور کچھ کافر ہو جاتے ہیں۔

وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا يَأْتِيَنَّ إِلَّا فُلًا مِّنْ غُلَامٍ

اور یہی آیت کا لفظ نہیں برید ہوا شکر

یہی کہ صاحب

حشر اور مدح علی اور مدح فطری کو توڑنے والا ہے یاد انھیں مراد ہے جس نے مصیبت کے وقت اللہ سے مدد کیا۔ قحار مصیبت دور ہو گئی تو مدد توڑ دیا۔

آیات سے مراد ہیں آیات قابل شدہ یعنی آیات قرآنی کے حق ہونے کا لہذا صرف مدح علی یا شکر انہی آیات سے دلائل قدرت مراد ہیں۔ لکھ دیکھ دلائل قدرت کے طوفان سے نجات دینا بھی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كُفْرًا وَلَكُمْ عُقُوبَةٌ ۚ وَأَنْتُمْ لَا تُرْجَوْنَ ۚ وَالَّذِي خَلَقَكُمْ أَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۚ وَالَّذِي خَلَقَكُمْ أَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۚ وَالَّذِي خَلَقَكُمْ أَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۚ

اے لوگو! اپنے رب سے خوف کرو اور ذرا اس دان سے جب کوئی باپ اپنی اولاد کی طرف سے بدلہ نہیں لے گا وہ نہ کوئی پاپ کی طرف سے کچھ بدلہ دینے والا ہو گا۔

یعنی مومن باپ کافر بیٹے کی طرف سے اور مومن بیٹا کافر باپ کی جانب سے معاوضہ نہیں دے گا۔ البتہ مومن مومن کی شفاعت کرے گا اللہ نے فرمایا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حِينَ قَامُوا مِنَ الصُّلَىٰ ۚ وَيَخْلُوهَا فِي الْبُيُوتِ ۚ وَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ يَوْمَ يُغْلَبُونَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حِينَ قَامُوا مِنَ الصُّلَىٰ ۚ وَيَخْلُوهَا فِي الْبُيُوتِ ۚ وَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ يَوْمَ يُغْلَبُونَ ۚ

بجائے کہ وہ مولود کا قصہ ذکر کرنے سے قصود غنی معاوضہ کا یہ ذرا اعلیٰ سے کیونکہ مولود تو صرف بیٹے کو کہتے ہیں اور والد کا اطلاق ہوتے، پڑ پوتے ہی بھی صاحب بھی صاحب حقیقی بیٹا ہے باپ کے کام نہیں آئے گا تو پوتے کا بیٹے والا کے کام نہ آتا ظاہر ہی ہے کہ والد کا اطلاق بیٹے پوتے پڑ پوتے بلکہ پونی پونی ہی بھی ہو صاحب دیکھو اللہ نے فرمایا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حِينَ قَامُوا مِنَ الصُّلَىٰ ۚ وَيَخْلُوهَا فِي الْبُيُوتِ ۚ وَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ يَوْمَ يُغْلَبُونَ ۚ

ہوں تو کہہ کر میں سے ایک قرآنی کا ہو گا۔

خطاب آیت رسول اللہ ﷺ کے زمانے کے مومنوں کو ہے اس زمانہ میں جہنم مسلمان تھے جن کے باپ و امرا کی حالت پر مرے تھے اس لئے نجات چند طور پر اور پروردگار کے ساتھ فرمایا کہ تم لوگ اپنے باپ والوں کے کام نہیں آسکو گے اور کافر باپ والد کی شفاعت نہ کر سکو گے۔

بے شک اللہ کا وہ (یعنی قیامت میں شرف اور ثواب ذاب کا وہ) حق ہے۔ یعنی اس

بِإِذْنِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ

سے طلب ہو جائے گا

فَلَا تَقْرَأُ لَهُمْ الْخَيْرَ الدُّنْيَا

اس کا جس بھی صاحب آگیا ہے۔

وَلَا يَلْمُزُكَ فِيمَا اتَّخَذْتُمْ مِمَّا فَرَغْتُمْ عَنْهَا وَإِلَى اللَّهِ عِلَّةُ الْأُمُورِ

اسے پانے یعنی اللہ کے علم اور غیب کی تاخیر سے یہ دھوکہ نہ کھانا چاہئے کہ طلب نہیں ہوگا، غور سے مراد ہے شیطان۔ شیطان اللہ کی (معمولی) مغفرت و کھار گئے ہوں کی جرات لاتا ہے (یہ اس کا فریب ہوتا ہے جس کے فریب میں نہ آجائے) ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے مجاہد کی ہر مثل روایت نقل کی ہے کہ سحر الشیمن لوگوں میں سے ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، بنوئی نے اس شخص کا نام حادث بن عمرو، بن حادث بن عبد بن حصہ تھا، اسے ہر اس مسئلہ میں رسول اللہ ﷺ سے قیامت کے متعلق دریافت کیا جتنی پوچھا کہ قیامت کب ہوگی؟ اس شخص نے یہ بھی کہا کہ میری بی بی بل حاملہ ہے، تاجے کیا پیدا ہوگا؟ (لا جواب دیا) اور یہ ملک ملک سال میں دو بار تاجے بارش کب ہوگی؟ اور جس زمین پر میں پیدا ہوا ہوں تو مجھے معلوم ہے لیکن کس جگہ مراں گایہ آپ بتائیے۔ اس پر آیت لے کر ازال ہو گیا۔

إِنَّ اللَّهَ وَنَبِيُّهُ عِلْمُ الْأُمُورِ
وَأَمَّا (معمولی) علم

اللہ ہی کے پاس ہے (آخری) سماعت یعنی قیامت (روایہ نے لے کر) اللہ ہی (عجب چاہتا ہے) بارش ازال کرنا ہے (اس کے ساتھ اس کے وقت کو کوئی نہیں دیکھتا)

وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ

کوئی نہیں جانتا) اور رحم کے اندر کی چیز کو بھی دیکھ جانتا ہے (کہ وہ لاکھ بیلانی اس کے ساتھ)

وَمَا كُنْزِي نَفْسِي إِلَّا فِي كِتَابٍ مَعْنَاهُ
مَا تَذَرِي نَفْسِي بَأَيِّ مَرْيُوسٍ مَكْنُونَةٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جب کے خزانے پانچ ہیں جن سے سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں۔ سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ کس نے خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ تم نے اللہ کیا ہے، سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں کہ قیامت کب پیدا ہوگی، سوائے خدا کے کوئی شخص نہیں جانتا کہ اس کی موت کس سر زمین پر آئے گی اور سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ بارش کب آئے گی اور دالامہ و الخاری۔

بنوئی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں حدیث ذکر الفاظ ازل کے ساتھ بیان کی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کے خزانے (یا تحفیں) پانچ ہیں پھر حضور ﷺ نے آیت لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ إِلَيْكُمُ الْمَاءُ لَفُلْتُ بِهِنَّ أُنُوفًا اُذُنًا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ نَفْسٌ تَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ

یعنی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ اولی حدیث میں آیا ہے۔ یہ پانچ چیزوں میں سے ہے یعنی قیامت کا علم و پانچ چیزوں میں سے ہے جو آیت لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ إِلَيْكُمُ الْمَاءُ لَفُلْتُ بِهِنَّ أُنُوفًا اُذُنًا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ نَفْسٌ تَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ میں مذکور ہیں۔

ابن ابی شیبہ نے لمعہ میں خبر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ملک الموت حضرت سلیمان کے پاس آئے اور حضرت سلیمان کے پاس جو لوگ بیٹھے ہوئے تھے ان میں سے ایک شخص کی طرف گھور کر دیکھنے لگے۔ اس شخص نے پوچھا یہ کون شخص ہے۔ حضرت سلیمان نے فرمایا ملک الموت ہے۔ ان شخص نے کہا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ مجھے (لانا) چاہتا ہے آپ ہوا کو حکم دیجئے کہ وہ مجھے اٹھا کر ہندوستان پہنچے۔ حضرت سلیمان نے ہوا کو حکم دیا (وہ انے اس شخص کو ہندوستان پہنچا دیا) ملک الموت نے کہا میں تم سے اس شخص کو زندہ اور دیکھ رہا تھا کہ یہ آپ کے پاس موجود تھا اور مجھے حکم دیا کہ اٹھا کر ہندوستان میں اس کی روح قبض کروں۔ (واللہ اعلم)

اللہ نے اپنے علم کو ظاہر کرنے کے لئے قَدْ عَلِمَ الشَّاعِرُ بِمَعْنَاهُ اَنْزَحَاحَ فَرِيدِهِ مَعْنَاهُ سے علم کی نفی کے لئے ماسندہ فرید علم اور روایت میں کیا فرق ہے؟

درایت اگرچہ علم ہی کو کہتے ہیں لیکن درایت کے اندر تدبیر کا مفہوم داخل ہے یعنی کسی تدبیر سے علم حاصل کرنا صاحبِ دوس نے لکھا ہے ذوق (یعنی) علمت بغروب من العبدۃ منیٰ کی تدبیر سے اس کو جان نیا۔ کہا (اہمیت میں اشد وہ اس طرف کیا گیا کہ) گواہی کوئی تدبیر کرے اور جتنی حالت ممکن ہو صرف کروے پھر بھی اس کو مضبوط نہیں ہو گا وہ کی کرے اور اس کا خاتمہ کرے (اور کہاں) اور دوسروں کے علم اور صورت کو جاننے کا ذوق رکھ کر کیا ہے پس اگر اللہ کے ذخیروں کے تدبیر سے یاد دلائل کی مدد سے کسی علم میں کو علم حاصل فرمادے تو یہ صورت ممکن ہے۔

إِنَّ اللَّهَ قَلِيلٌ مَا شَبَّاهُ (تمام چیزوں سے کو اقل ہے۔)

خَبْرٌ ۞ (عمل کا خبر ہے۔ ہر چیز کے ظاہر و باطن سے واقف ہے۔)

دیکھ دیکھ ہے کہ مفہوم (عمری خلیفہ) نے خواب میں ملک الموت کو دیکھا مفہوم نے اس سے اعلیٰ عمر کی مدت دریافت کی ملک الموت نے اہلِ باطن کی باتیں دیکھیں۔ پھر شہیر سے شہیر دریافت کی تو کسی نے کہا پانچ برس کسی نے کہا پانچ مہینے کسی نے کہا پانچ دن۔

لام ابو حنیفہ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ اشد ہے اس اہمیت کی طرف کہ یہ نبیوں کی چیزیں ہونے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔

بقرہ اللہ سورۃ لقمان کی تفسیر ۲۲ رجب ۱۲۰۵ھ اور اس کا ترجمہ ۱۲ ربیع الثانی ۱۲۰۵ھ کو غفر بول

سورة السجدة

یہ سورہ کی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ (۱) باب ۸

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ لِرَبِّهِ الْعَالَمِينَ الْقُرْآنَ الْعَرَبِيَّ ۝

عالمین کی طرف سے امدادی ہوئی کتاب ہے اس میں کوئی شک (کی بات) نہیں ہے۔

کما یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ خیر نے یہ اپنے دل سے نکالیا ہے (ایسا نہیں ہے بلکہ یہ نبی (کتاب) ہے آپ کے رب کی طرف سے۔

بَلْ هُوَ الْخَقُّ مِنْ رَبِّكَ كَلَامٌ سَاتِرٌ يَذَكِّرُ بِهِ الْمُسْلِمِينَ ۝
 کہ مجھ سے ہونے کی طرف اشارہ کیا یعنی قرآن مجید کی ہر آیت اور عبارت کی ساخت انہی حروف سے جو عام لغت عربی کی بنیاد ہیں لیکن اسلوب اللہ اور ترکیب ایسا ہے کہ کوئی حقوق ایسا کلام نہیں بنا سکتی معلوم ہو کہ ایسا کلام مطلقاً بشری سے خارج ہے اسی کام مجھ سے (حرم) جب الہی طرف اشارہ کر دیا تو لازمی نتیجہ نکلا کہ یہ اللہ کی طرف سے چل کر رہا ہے۔
 حُجُلٌ مِنْ آتَمِّ هَوْنٍ ۝
 کہ ہول اللہ بھی کے کافروں کا قول تسل کیا جو قرآن کو رسول اللہ ﷺ کا خود ساختہ قرار دیتے تھے۔ پھر کافروں کے اس قول پر تعجب آئیں اللہ کے بعد قرآن کی حقانیت اور حُجُلٌ مِنْ آتَمِّ هَوْنٍ کے ہونے کی سرسخت فرمادی، اس سے آگے کی اہمیت میں غرض ختم ہونے پر فرمائی ہے اور ارشاد فرمایا۔

يُنشِئُ رُكُودًا فَيَنْبَثُّ فِي تَرْبٍ قَدِيمَةٍ ۝

کہ آپ لوگوں کو ڈرا میں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی خبر نہیں کیا تاکہ (آپ کے ڈرانے سے کہہ دے) پائیں۔
 حضرت عیسیٰ کے بعد رسول اللہ ﷺ کی پشت تک (عرب میں) کوئی خبر نہیں تھیں وہ قدرت کا وہ کلام ہے۔
 اللَّهُ الَّذِي فِي مَخْلُوقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي بَيْتِهِ آيَاتٌ ۝
 اللہ وہی تو ہے جس نے آسمان و زمین اور دونوں کے درمیان کی کائنات چاروں طرف سے اپنی آیتوں کے ان آثار حقیقی کیلئے اور ہر

کے دن فراغت۔
 تَعَالَى عَلَى الْعَرْشِ ۝
 سورہ ہوس اور سورہ اعراف میں استواء عَلَى الْعَرْشِ کی محل تحریر کر دی گئی ہے۔
 مَا لَكُم مِّنْ ذُوْنِ عَرْشٍ قَوْلِي وَلَا تَقْنَعُوا ۝
 اس کے بغیر نہ تمہارا کوئی دوست ہوگا نہ سلامتی یعنی جب تم اللہ کی مرضی کو چھوڑ دو گے اور رضائے الہی سے ہٹ جاؤ گے تو ضرورتاً وہ کے مقام پر کوئی تمہارا دشمن ہوگا نہ سلامتی۔

أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝
 کہ حرف صلف ہے اس کا صلف ایک صوف جملہ ہے ہر اکلام اس طرح تھا اَلَا تَتَذَكَّرُونَ فَلَا تَتَذَكَّرُونَ کیا تم سو کلام سمجھ نہیں ہو۔

خود نہیں کرتے اور سمجھتے نہیں ہو۔

يَذَرُ الْأَقْرَبُ
مِنْ الْقَرَابَةِ الْأَقْرَبُ
اور امر کی تدبیر کرتا ہے۔ امر سے مراد ہر درجہ (یعنی انہی انقطاعات) آسمان سے زمین تک۔

یعنی اسباب علیہ کے ذریعہ جس کی تاثیرات زمین کی طرف جاتی ہیں۔
فَكَرَّ بَعْدُ عَالِيَهُ
پھر بعد ازاں اس کے حضور میں پہنچ جانے لگا۔

ایک ایسے دن جس

لَيَ يَوْمَ كَانَ مَقْدَارُ الْفَتْحِ مَقْدَارُ الْفَتْحِ ۝

کی مقدار تسدیی قی کے ایک ہزار برس کے برابر ہو گی۔

ثُمَّ يَتَوَجَّعُ إِلَيْهِ خَضِرٌ مَضْرُوعٌ اس قدر جو اس طرح کیا ہر امر اس کی طرف چاہتا ہے اور اس کے علم میں موجود

رہتا ہے۔

يَكُونُ أَذْنُهُ (ا) معنی ایک قوا ہے جو ہر چیز کو کیا کیا اور اس میں ہے کہ وہ حکم دیتا ہے، جبریل کے ذریعہ سے ہی جبریل
کہرتا ہے باوجود مت پر مامور فرشتے کے ذریعہ سے حکم فقہاء آسمان سے زمین کی طرف اترتا ہے، پھر جبریل علیہ السلام اور فرشتہ چہ
جانب ہے اللہ کی طرف یعنی اس مقام کی طرف جوش کی طرف سے نہیں ہو گا۔

یعنی یوم، یوم سے مراد دن سمجھتے مطلق وقت مراد ہے۔ خضروں کا چہرہ صرف دن کو ہی نہیں دلت کو بھی ہوتا

ہے۔

كَانَ مَقْدَارُهُ یعنی اس کے عروج و زوال کی مدت تسدیی قی کے ہزار برس کے برابر ہوتی ہے مطلب یہ کہ اگر کوئی

آوی اس مسافت کو طے کرے تو ہزار برس سے کم میں طے نہیں کیا نہ لگین کا نہ کی قدرت کے کمال کے ذریعہ اس کا عروج و
زوال ایک لمحہ میں ہو جاتا ہے۔

یعنی نے نصیب ہے آیت میں آسمان سے زمین تک اور زمین سے آسمان تک ملا کر کے عروج و زوال کا بیان ہے۔ لیکن
اور اس آیت میں جو کتاب ہے تَعْرُجُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْكَوْنِ بِیَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِيْنَ اَلْفَ سَنَةً اس میں زمین سے
سودہ تسدیی تک کی مسافت کا اظہار کیا گیا ہے۔ سودہ تسدیی یعنی جبریل کا مقام ہے اس تفسیر پر اس آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ
جبریل اپنے مقام کی مسافت کا طے کرے کہ اس کے نزدیک اس مسافت سے زمین تک کی مسافت جتنی ہی عروج و زوال کے لیے
جو تسدیی رفتہ کی قی کے پچاس ہزار برس کے برابر ہو گا ہے۔ لیکن اتنی ہی مسافت جبریل علیہ السلام کا طے کرے کہ اس میں طے
کرے لیکن یہ تسدیی تشریح حسب تفسیر پیچیدہ مضامین ہے۔ میرے نزدیک دونوں آیتوں میں زمین سے سودہ تسدیی تک کی
مسافت مراد ہو سکتی ہے لیکن ایک ہزار اور پچاس ہزار کی قی کا اختلاف ہے، دونوں کی تفسیر یہ ہو گی کہ تسدیی
نے حضرت عباس بن مطلب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اللہ ﷻ کے درمیان کی مسافت اکثر
یا کمتر سا تیرہ سال کی راہ کے برابر ہے۔ نیز ترمذی اور احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا زمین و آسمان کے درمیان اور ہر آسمان سے دوسرے آسمان تک پانچ سو برس کی راہ ہے۔ یہاں بھی اختلاف مدت محض چلنے
والوں کی رفتار کے تحت کی راہ پر ظاہر کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

بعض اہل علم نے یہ مطلب بھی بیان کیا کہ اللہ و نبی امجد کا انتظام ملامی اسباب یعنی ملائکہ و فریہ کے ذریعہ سے کرتا ہے
جن کے ہزار زمین تک آتے ہیں پھر جب بنایا ہو جانے کی ماحول کا حکم اور اللہ و رسول کا اقتدار ختم ہو جائے گا تو ہر حکم انتظام
کا رجوع (برآمد) اللہ کی طرف ہو جائے گا اور یہ اس روز ہو گا جس کی مقدار ہزار برس کے برابر ہو گی۔ یعنی یہی قیامت کے دن
ہو گا اس تفسیر کی تائید حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کرتے ہیں کہ اس حدیث سے ہوتی ہے جو ترمذی نے نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا ہر لوگ اللہ و رسول سے پانچ سو برس اور آدھے دن پہلے (یعنی قیامت کے نوے دن کی بقدر پیچھے) جنت میں داخل ہوں

کے رہی آیت تفرع الصلوة والزموا الصلوة تو اس میں بھی قیامت ہی کا دن مراد ہے لیکن بخلاف یہ مسلم نے بھیجی میں
حضرت ابو ہریرہ روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ خزانہ والا ہے غنوت کی ذکوہ انہیں کرے گا اس کا خزانہ
جنہ کی ایک منگ میں پیدا جائے گا۔ پھر اس کی چٹائی خانی جائیں گی اور چٹانوں سے اس شخص کے دونوں پہلوں اور پیشانی پر درخشاں
لکھنے جائیں گے (اور ایسا اس وقت تک ہو گا جب تک اللہ اپنے بندوں کا فیصلہ اس دن کرے گا جس کی حدود پر پچاس ہزار
برس کی مدت کے برابر ہو گی (اس حد سے بھی معلوم ہو گا کہ قیامت ہی کا دن پچاس ہزار برس کے برابر ہو گا لیکن تفسیر کی
روایت سند و راوی اور اس روایت میں مدت کا اختلاف ہے، اول روایت میں ایک ہزار اور اس روایت میں پچاس ہزار برس کے
برابر قیامت کے دن کی مدت بیان کی گئی ہے اور دونوں حدیثوں کے قدح کو دور کرنے کے لئے کہا جاتا ہے کہ مدت کا اختلاف
انہیں کے ہار کے اختلاف پر مبنی ہے۔ بعض لوگوں کے لئے وہ پچاس ہزار برس کا دن ہو گا اور بعض کے لئے ایک ہزار برس کا دن
بعض لوگوں کے لئے تین دن کے لئے یا اس سے بھی کم مدت محسوس ہو گی۔ حالانکہ یہی نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے مراد قرار
موقوف کیا ہے کہ یہ مسلمانوں کے لئے قیامت کے دن کا طول آتا ہو گا جتنی مدت ضرور عصر کے دو مہینہ ہوتی ہے۔

بخاری نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا قول بھی نقل کیا ہے اور ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو سعید خدری
روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس دن کے حقیقی دریافت کیا گیا جس کی مدت پچاس ہزار برس کی ہو گی اور
عرض کیا گیا کہ تو بڑا بے ایمان ہو گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا تم جس کی جس کے ہاتھ میں میری زبان ہے سو میں کے لئے قود اس
فرض نماز سے بھی زیادہ خفیف ہو گا جو دنائش و پردہ کا کرنا تھا۔

بخاری نے لکھا ہے کہ ابن ابی سلیمان نے بیان کیا میں اور حضرت سلمان کے آکر کوہ غلام جہاد میں فیروز حضرت ابن
عباس کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس آیت تَزْجُرُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ والی آیت کی بابت دریافت کیا کہ حضرت ابن عباس نے
فرمایا جن پیام کا اللہ نے ذکر کیا ہے مجھے وہی بابت کچھ معلوم نہیں اور بغیر جانے اللہ کے کام کے متعلق کچھ کتاب میں مسند
نہیں سمجھتا۔

جلال الدین عقی نے اپنی تحریر میں اسی روایت کو پسند کیا ہے۔ بعض علماء نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ
(کلام) ایک ہزار تک ہونے والے امور کے فیصلے اللہ ایک وقت میں کر دیتا ہے۔ فرشتہ اس فیصلہ کو لے کر آتا ہے پھر ہزار برس
کرنے کے بعد دوبارہ آئے والے ہزار کے فیصلے حاصل کرنے کے لئے لوہے کو بڑھاتا ہے۔

یہی (خالق و بر عالم حقوق سے پوشیدہ امور کو اور حق امور کو بھی جو
ذَلِكَ قَوْلُ الْعَلِيِّ وَالْقَهْقَرِ
حقوق کے سامنے حاضر ہیں جیسے والا ہے اور اپنی قدرت کے موافق تمام امور کا انتظام کرتا ہے۔

الغالب (اپنے امر پر غالب ہے)
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ
اپنی تدبیر و انتظام میں بندوں پر (از بدست مہربان ہے۔
اس آیت میں اللہ اسے اس بات کی طرف کہ اللہ اپنی مہربانی اور سخاوت سے مصلحت جہاد کا نفاذ کرتا ہے۔

الْإِنَّمَا أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ
(اللہ) جس نے جو چیز چاہی خوب چاہی۔ یعنی ہر چیز کی اصلاح اور
نقابت کے مطابق اللہ نے اس کی تخلیق یا حسن و جود کی۔ قود نے یہی مطلب بیان کیا لیکن حضرت ابن عباس نے احسن کا
ترجمہ احکم و اتمن کیا لیکن اللہ نے ہر چیز کو حکم علیہ حضرت ابن عباس نے فرمایا بندوں کے سرینوں کا خلق اللہ نے
غیر بصورت میں علیہ بلکہ حکم علیہ ہے۔ متعلق نے احسن کا ترجمہ و حکم کیا لیکن اللہ جانتا ہے کہ ہر چیز کو کس طرح پیدا
کرے۔ عرب کہتے ہیں دلائل بحسن کذا۔ ظاہر انصاف خوب جانتا ہے کہ کیا کام کس طرح کرے۔

اور آدمی کی ابتداء ہی یہ ازل مٹی سے کہ الانشائی سے مراد
وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِن طِينٍ
حضرت آدم علیہ السلام۔

پھر اس کی سب کو ایک عطا سے ہیں

لَقَدْ خَلَقْنَا سُلَٰلَةَ مِنْ سُلَٰلَةٍ مِنْ شَاہِ عَجَبٍ ۝

حقیر پالی سے عطا۔

نسل کا لغوی معنی ہے جد امجد، آئے اللہ اور بھی باپ ہی کا جد امجد، جسے سلاسل سے مراد ہے نسل (سب کا) معنی ہے عجب (انفہ انسان) کے بدن) سے صحیح کر آئے اسی لئے اس کو سلاسل کہا گیا۔

لَقَدْ سَخَّرْنَا ۝ پھر اس کو (مصلہ کی مثل دیکھ) غلب کیا۔

وَلَقَدْ غَفَبْنَا مِنْ قُدُوحِہ ۝ اور اس میں اپنی اور ہر جگہ۔

وَمِنْ رَّزْجِہ میں انصاف تحقیق انسانی کی عزت و بزرگی کو بتا رہا ہے اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ انسان کی تخلیق ایسی عظیم الشان ہے جس کی نسبت ایسی چیز کی طرف ہے جس کی نہ کوئی نظیر نہ کوئی کیفیت۔

وَجَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ مَقَدَرًا ۝ اور تمہارے ہر چیز کے لئے آئیں اور دل

عطا۔

یعنی پہلے تم نطفہ پے جان تھے پھر اندھے بننے کے لئے کان دیکھنے کے لئے آنکھیں اور سمجھنے کے لئے دل تم کو عطا کیے

تاکہ تم سنو، دیکھو اور سمجھو۔

قُلْ لِمَا شِئْتُمْ ۝ تم بہت کم شکر لو کرتے ہو۔ یعنی تمہارا شکر کرتے ہو یا تمہارے وقت شکر

کرتے ہو۔

مَا (واما ہے) خلقت کے معنی کی تاکید کر رہا ہے مطلب یہ کہ تمہیں قسمیں عطا کرنے والے کا شکر بہت کم لو کرتے ہو، اس کی توجیہ کا قرآن کریم میں جو اور اس کی عبادت کم کرتے ہو۔

وَقَالُوا قَدْ آتَانَا مِنَ الرَّحْمٰنِ ۝ اِنَّا كُنْیٰ خَلْقِیْ حَبَابِہ ۝ اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ

جب ہم زمین میں نیست و نابود ہو گئے تو کیا ہم پھر سے ہم میں آئیں گے، یعنی ہم ہم زمین میں تائب ہو جائیں گے اور مٹی بن کر مٹی میں مل جائیں گے ہمیں کی خاک میں اور ہر دن خاک میں کوئی فرق نہیں رہے گا تو کیا ہم کو دوبارہ دوسرے غذا دیا جائے گا۔

ضل اللہ فی اللہ عرب کا معنی ہے، یعنی اللہ میں ہائی اس طرح مل کر کھائیں گے کوئی امتیاز باقی نہ رہے۔

یہ قول نبی بنی لطف کا تھا لیکن وہ سب لوگ اس کے موافق تھے اس لئے سب کی طرف قول کی نسبت کر دی۔ اعظام

اللہ کی ہے محض سوائے نہیں ہے۔

ہَلْ كُنْتُمْ بِآیٰتِ رَبِّکُمْ كَافِرِیْنَ ۝ (یہ لوگ صرف دوسری زندگی کا اللہ نہیں کرتے)

بلکہ اپنے رب کی پوشی کے شکر میں یعنی آخرت میں ہونے والی ہر جزو و جزا کے شکر میں۔

كُلٌّ یُّخَوِّیْہُمْ فَلَکِ الْمَوْتُ الَّذِیْ وُكِّلَہ ۝ کپ کہ دیجئے کہ موت کا اور فرشتہ

تمہاری جان میں داخل کرے گا اور تمہارے لئے مقرر کیا گیا ہے۔

یَتَوَفَّیْہُمْ ۝ بمعنی یستوفی ہے سب پہنچل اور استعمال باہم ایک دوسرے کی جگہ استعمال کرنے جاتے ہیں۔ جیسے

تقسیم اور استغناء، بمعنی اور استغناء یعنی موت کا فرشتہ تمہاری جانوں کو پورا پورا لے لے گا، جان کا کوئی حصہ نہیں

بچوڑے گا یا کسی کو نہیں بچوڑے گا۔

موت کے فرشتے سے مراد عزرائیل ہیں۔ نبوی نے لکھا ہے کہ حکمران نے حضرت امین عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نام روا کہ موت کے قاصد ہیں۔ جب وقت مقرر آجائے تو موت کا فرشتہ آپہنچتا ہے اور کہتا ہے اے

بنو آدم! تمہاری خبریں آنے ہیں، قاصدوں کے بعد قاصد اور جانوں کے بعد پیام بھی آئے رہے اب میں آخری

خبر ہوں میرے بعد (خبر ہے اس) کوئی خبر نہیں آئے گی میں (آخری) قاصد ہوں میرے بعد کوئی قاصد نہیں آئے گا۔ اب چاہا

ہے کہ ملک الموت کے دخل کے بغیر اللہ خود ہی کی زندگیوں کو ختم کر دیتا ہے۔

میں کہتا ہوں آدمیوں کی راہ میں قبضہ کرنے کے لئے ملک الموت اللہ اس کے مددگاروں کی واسطت سے انسانوں کی عزت افزائی اور کافروں کی توجیہ و تہذیب کے لئے قائم کی گئی ہے۔

خطیب نے اپنی تفسیر میں واسطت شہاک حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ملک الموت کو آدمیوں کی راہ میں قبضہ کرنے سے لئے مقرر کیا گیا ہے اور ایک فرشتہ جنت کے لئے مقرر ہے اور ایک فرشتہ زمین کی موت پر اور ایک فرشتہ جہنم کی موت پر مقرر ہے اور ایک فرشتہ جہنم کی موت کے لئے مقرر ہے یہ چار فرشتے ہیں (تمام) فرشتے وہی بے ہوشی میں (یعنی سلا سلا) چمکتے ہیں اور جہنم کے ملک الموت ان کی راہ میں قبضہ کرنے پر مقرر ہے بلکہ ملک الموت (خود) سر جانے کا قیمن (جہاد) جانے والے (اور لوگ جو سمندر میں قسیدہ ہوتے ہیں اللہ ان کی راہ میں خود قبضہ کرے) ان کی عزت افزائی کے پیش نظر ملک الموت کو ان کا معاملہ سپرد نہیں کرنا اور نہ وہ اس نفع والے ہوتے ہیں جو سمندر میں قسیدہ ہو جاتے ہیں اس روایت کی سند میں جبریم التمیمی ضعیف روایت ہے، پھر شہاک کا حضرت ابن عباس سے نقل ہے البتہ اثرہ کوہ کے آخری حصہ کا ایک شاہد مرفوع ہے۔

ابن ماجہ نے حضرت ابو امامہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ملک الموت کو سوائے شہداء کے سب کی راہ میں قبضہ کرنے پر مقرر فرمایا ہے۔ شہداء، غریب، راہ میں قبضہ کرنے کی ذمہ داری اللہ نے خود (اپنے ہاتھ میں) لی ہے۔ میں کہتا ہوں شوقِ معرفت کے سمندر میں ڈبے والے (جو اس عزت افزائی کے زیادہ مستحق ہیں) اللہ اعظم۔

تکذیبی زینتہ ثوجفون ﴿۱﴾

یعنی مرنے کے بعد مومن کی راہ کو رحمت کے فرشتے آجھوں پر چڑھائے جائیں گے بلکہ ان کو ساتویں آسمان تک پہنچا دیں گے اور کافر کی راہ کو ظلم کے فرشتے لے کر جہنم کے اور جب پہلے ہی آسمان تک پہنچ کر (اور جہنم) کھولنا چاہیں گے تو کافر کی راہ کے لئے آسمان کا دروازہ نہیں کھولا جائے گا، بلکہ اوپر سے اس کو پھینک دیا جائے گا (اور مقام جہنم میں پہنچ جائے گی) اور یہی حدیث سوداء العجمیہ میں نقل کی جاتی ہے۔

یابہ مطلب ہے کہ قبروں سے اٹھ کر زندہ کر کے تم کو مقام حساب تک لے جایا جائے گا اور حساب کے بعد ہر شخص کو اس کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔ مرنے کے بعد کہاں ہو گا؟ اس کا سراغ لے اگلی آیت میں فرمایا ہے۔

وَلَوْ تَرَىٰ ذُوَ الْمُنَىٰ مَوْجُونَ تَاٰمِنًا وَّهٰمْ عٰمِلًا فَرِحًا ﴿۲﴾

اگر آپ (اور مقرر) کہیں گے (تو یہ روایت تک مقرر آپ کو دکھائی دے گا) جب کہ بحر (یعنی وہ مشرک جو کہا کرتے تھے کہ جب ہم خاک میں مل جائیں گے تو کیا نئے ہم میں اٹھ سکیں گے خدمت اور ہم کے دلے اپنے رب کے ملنے سے جھکانے حاضر ہوں گے۔

رَبِّنَا اِنَّا نَسْتَعِظُكَ فَاَنْتَ تَعْمَلُ مَا تَشَاءُ ﴿۳﴾

اور اے مالکِ ہم نہ دیکھ لو کہ ہم کو (دنیائی طرف) لا دے ہم تک نام کریں گے اب ہم کو یقین آئی ہے۔

اَنْتُمْ تَاٰمِنُوْنَ ﴿۴﴾

اَنْتُمْ تَاٰمِنُوْنَ ﴿۵﴾

اَنْتُمْ تَاٰمِنُوْنَ ﴿۶﴾

اَنْتُمْ تَاٰمِنُوْنَ ﴿۷﴾

اَنْتُمْ تَاٰمِنُوْنَ ﴿۸﴾

اَنْتُمْ تَاٰمِنُوْنَ ﴿۹﴾

تھیں کو اس کی ہدایت دینے (یعنی نیک چلنے والے چلنے کے ذریعے سے) اسکی ہدایت دینا ہوتا تھا لیکن میری طرف سے (جو) بات (ملے ہوئی تھی) وہاں کوئی نہ کہ میں دونوں کو جانتا تھا انہوں نے سب سے بھرپور کیا۔

الْحَبَشَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ میں ایک ایسا مرد ہے اس سے مراد یہی مجرم لوگ۔ حضرت عاصم کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے مجھ کو کچھ اتنی جتنی دیکھیں وہ اپنے آپ کو اپنی پشت میں تھے اسی وقت ان کو جنت کے لئے طایفہ قرار دیا۔ ان لوگوں کو پھر اتنی روزنی طلباب و پشت پر دیکھیں تھے اسی وقت ان کو اور ان کے لئے یہ وعدہ فرمایا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے ہر ایک کے لئے دو دن میں عطا کیا جائیگا جس میں عطا کیا جائے گا (یعنی) لکھ دیا گیا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر ہم اسی طریقہ پر مجبور کیا کیا نہ کر لیں اور یہ تو ان کی عقل و تدبیر کی طرف سے تھا۔ پھر ایک کو اسی نام کی توفیق دینی جاتی ہے جس کے لئے اس کو پھر کیا گیا تھا جو خوش نصیب لکھا ہے۔ جس کے لئے اللہ جل جلالہ کے فضل و کرم سے ملے ہیں۔ اور جو بد بخت لکھا ہے جس کے لئے ان کو وہ نصیبوں کے اعلان کی توفیق دینی جاتی ہے اس کے بعد حضور ﷺ نے آیت **فَالْمُتَّقِينَ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ كَثِيرٌ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ**

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ دست مبارک میں دو قریشیوں کو لئے ہوئے آئے اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ دونوں قریشیوں میں سے ہیں؟ ہم نے عرض کیا کہ ہاں تو یہ تم میں حضور ﷺ نے ان میں ہاتھ دلی تحریر کے حلقے فرمادئے وہ اب اللہ تعالیٰ کی تحریر سے اس میں قیام جنتیوں کے ہم معنی کے آقا و قابل کے لئے ہے۔ میں پھر اس کو دیکھ کر دیا گیا ہے آئندہ بھی اس میں کی بیشی نہیں کی جاتی اور ہاں ہاتھ دلی تحریر کے حلقے فرمادئے۔ تحریر بھی اب اللہ تعالیٰ کی ہے اس میں دو دنوں کے ماہانہ کے آقا و قابل سمیت لکھے ہوئے ہیں پھر آخر میں اس کو دیکھ کر دیا گیا۔ آئندہ بھی اس میں کی بیشی نہیں کی جاتی۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جب مسئلہ ملے ہو چکا ہے تو پھر عمل کس فرض سے کیا جائے؟ فرمایا سیدھی چال چلتے ہو اور گئے گئے پھر جتنی کاغذات مل جنت کے عمل پر ہوتے ہو خود بخود کی میں اس نے کوئی عمل بھی کیا ہو اور روزنی کاغذات روزنیوں کے عمل پر ہوتے ہو خود بخود کی میں اس نے کوئی بھی کیا ہو پھر حضور ﷺ نے تحریروں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا (یعنی) یہاں اشارہ کیا جیسا کوئی سمجھنے والا کرتا ہے اور وہ تحریریں صاحب ہر کس کی پھر فرمایا تمہارا رب بندوں کے لئے ہے (یعنی) اسے فارغ ہو چکا ہے ایک قریشی جتنی اور دو قریشی جتنی تھے۔ **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ**

لَا تُغْنِي عَنْكُمْ كَثْرَتُهُمْ إِلَّا الْقَوْلَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ سے مراد ہے اللہ کا قول جس میں اللہ سے مطالب کر کے فرمایا ہے **لَا تَغْنِي عَنْكُمْ كَثْرَتُهُمْ وَلَا تَغْنِي عَنْكُمْ كَثْرَتُهُمْ**۔

آیت میں صراحت ہے کہ لوگوں کا ایمان (اللہ کی عبادت کی عبادت) نہ ہر طرح سے حق القول ہم حقیقت کی تاکید ہے۔ مطلب یہ ہے کہ میری ہی عبادت سے ان کا دل ہر روز ہر لمحہ میں داخل ہو رہا ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ میں ایک سابقہ قدری فیصلہ کا ذکر کیا گیا ہے جو ہم حقیقت ایمان کی طرف ہے۔ یہ اب کا ذکر ہے جسے صاحب زمین قیامد کو انکی آیت میں فرمودہا ہے لیکن اس سے وہ ایمان میں آج کہ قدری فیصلہ صاف سمجھتا ہے۔ اور **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**۔

جس نے اس لئے مذاب کا ذکر دیکھو ہم نے بھی (ان کی) نام کو بولا ہوا ہر آیت کے لئے سے مراد ہے بدعت سے مراد کہ وہ بخلاف صاحب میں اس طرح بکھڑا ہوا ہے کوئی چیز بھول رہی ہو جاتی ہے۔

لَا تَغْنِي عَنْكُمْ كَثْرَتُهُمْ وَلَا تَغْنِي عَنْكُمْ كَثْرَتُهُمْ سے مراد ہے قبروں سے ان کی طرف کی طرف یعنی مقام حبیب کی طرف ہے۔ **لَا تَغْنِي عَنْكُمْ كَثْرَتُهُمْ وَلَا تَغْنِي عَنْكُمْ كَثْرَتُهُمْ**۔

ہم نے تم کو بدعت پر اسے کہتے کیا اور اس میں وہی مذاب کا ذکر ہے۔ ان مذاب کا ذکر ہے۔ اور ان کی عمر کو مہینہ تاکید ہے اس آیت میں کفر و معاصی کو ذوق مذاب کا جب فرمایا ہے ہر گزشتہ سجدہ آیت میں مذکور

ہم اسے تہذیبی ایمان، یہ ایمان الٰہی نہیں، ایمان دنیوی ہے اور حاکم نے حضرت سولہ کی ولایت سے بیان کیا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی مہیا نقل بتا دیجئے جو مجھے جسے میں نے جانے انداز سے دور رکھے، فرمایا تو نے بی بی ہاتھ دینا کی اور اللہ جس کو تو نے اس کے لئے دشوار بھی نہیں تو انہ (اسی) کی عبادت کر اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کر تو دوسرے نفاذ کا حکم کہ اگر خدا کا مرضان نہ کر دے کہ وہ کب کچھ کرے، پھر فرمایا کیا میں تجھے خیر کے دروازے نہ بتلاؤں میں کہ وہ دروازہ حاصل ہے گناہوں سے اور دوزخ سے بچانے والا۔ (حرم) آخرت کی گناہوں کو اس طرح بھڑا دیتا ہے جیسے پانی اس کو لہو و سداوت میں لگا دے چنانچہ میں نے یہ کہہ کر دوسرے اس کے بعد حضور ﷺ نے آیت تَتَقَرَّبُونَ خُتُوْنَهُمْ یَقْتَضُونَ تَحْتَ طَلَاتِ فَرَمَانِ۔ پھر فرمایا کیا میں تجھے اسلام دین، حرم کاسر اور متون اور کوہانی چوں ہی بتاؤں۔ میں نے عرض کیا تو اسے نہیں۔ فرمایا اس (دین) کاسر اسلام سے اور اس کا متون نفاذ ہے اور اس کے کوہانی کی چوں ہی جہ جب اس کے بعد فرمایا کیا میں تجھے اس سب کی جہان بتلاؤں اس میں نے عرض کیا کیا میں نہیں۔ حضور ﷺ نے اپنی زبان نکال کر فرمایا ہاں کورہ کہہ۔ میں نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول ﷺ ایک زبان سے بت کرے پھر بھی وہی کہلا ہوگی۔ فرمایا سنا تجھے تیرا ہی نام دے سنے کے علی والا کہ علیؓ لوگوں کو دوزخ میں ڈالنے والے کی زبانوں کے سان (یعنی اللہ) ہی تو ہوں گے۔

حضرت ابیہ مالک اشعر قزوینی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جنت میں جگہ بالا خانے ایسے ہیں جن کا اندامان باہر سے اور بدن اندر سے نظر آتا ہے۔ اللہ نے یہ فن لوگوں کے لئے تیار کئے ہیں جو کلام میں نرمی اختیار کرتے ہیں، حاجت مندوں کو کھانا کھاتے ہیں، مہمانانہ روزہ رکھتے ہیں اور رات میں ایسے وقت نمازیں پڑھتے ہیں جب دوسرے لوگ سوئے ہوئے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ فی قلوب الایمان۔ تہذیبی نے یہ حدیث اسی طرح حضرت علیؓ کی ولایت سے بیان کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر مضمین کے بعد سب سے افضل روزہ اسے مینے یعنی محرم کے روزہ ہے جس اور فرض نفاذ کے بعد سب سے افضل نفاذات کی نفاذ سے دوسرا مسلم۔

لاہور کی ولایت میں حدیث کے آخری حصہ میں آتا ہے کہ عرض نے بعد سب سے افضل نفاذ حرف شب کی نفاذ ہے۔ بنوی نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اللہ دو آدمیوں کو سزا دے گا کہ وہ ایک تو وہ جو اپنے بستر و لحاف میں سے نکل کر محراب میں چلوں کو چلوں کو نفاذ کرے اور اللہ دوسرا ہے اللہ ملاگ سے فرماتا ہے میرے عت کے کو چلو جو اپنے بستر و لحاف کے اندر سے نکل کر محراب میں چلوں کو چلوں کو میرے ثواب کا سیدہ ہو کر اور میرے عذاب سے ڈر کر اللہ کو نفاذ کرے اور وہ اللہ تعالیٰ کی ولایت کرتا ہے۔ پھر گفت پھر اپنے ساتھیوں کے ساتھ بھاگ کر نفاذ کرتا ہے۔ پھر فرمائی حالت میں اس کو خیال آتا ہے کہ جلد سے بھاگتا ہے اور میرے عذاب سے ڈر کر جہاد میں شریک ہوتا ہے جس کی جہاد میں یہ خیال کرتے ہی وہ لوگ چڑتا ہے (جلد میں) چاکر شریک ہوتا ہے (آخر اس کا خون بہا دیا جاتا ہے یعنی قید ہوتا ہے) اللہ ملاگ سے فرماتا ہے کہ میرے بندے کو چلو کہ کسی طرح جہاد میرے ثواب کی طلب میں اور میرے عذاب سے ڈر کر (جہاد کی طرف) لاؤ چاہیں تک کہ اس کا خون بہا دیکر۔

بنوی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (مروزی انصاری صحابی) کے یہ شعر نقل کئے ہیں۔

وہبنا رسول اللہ یصلو کتابہ

ارانا الہدی بعد الصبی حقونا

ہمیت ہما فی حنہ عن فرامہ

ہم میں اللہ کے رسول ﷺ ہیں کہ صبح کو پوچھنے کے وقت اللہ کی کتاب پڑھتے ہیں: ہد سے اللہ سے ہن کے بعد انہوں

نے ہمیں راستہ دکھایا۔ ہر سداوت کو یعنی ہے کہ جو کچھ انہوں نے فرمایا وہی جہادات کو اپنا پہلو بستر سے جدا کر کے ہیں جب کہ کافروں کے بستر کافروں کے (پہ) سے جو جمل چمے ہوتے ہیں۔

فایسقاے مراد ہے خداوند ایمان یعنی کافر۔
 یہ سب (عقل اور خواب میں) برابر نہیں ہیں، عدم حصول کی تفصیل آئندہ آیات میں مذکور ہے۔

وَأَمَّا الَّذِينَ فَتَنَوكُمْ فِي الدِّينِ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَعْدَادِ ۖ

اصل قیام گاہ جنس ہے دنیا تو اگر ہرے و سوسن کا لکڑا جنس میں ہی ہو گا اور کافروں نے چونکہ شرک تصدیق کیا ہے اس لئے کہ جنس میں داخل ہونے سے مگر ہو گئے اور جنس کو جنس کے بدلہ میں لے لیا۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ مَوَّلَاهُ رَافِعًا إِلَىٰ أُمِّهِ فَمَا يَأْمُرُ أُمَّهُ بِهِ فَيَحْتَمِلْهُ فِي فَخْرِهِ ۚ إِنَّكَ فَاحِشٌ بِذُنُوبِهِ ۖ وَأَنَّكَ فِي شَكٍّ مِّنْهُ ۖ

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما، ان کو اور ان کے ساتھ حبشہ کی طرف روانہ کیا۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ آبَاءَهُ بِالنِّفَاقِ وَأَعْلَنَ لَهُمْ إِيْمَانَهُ فَاتَّبَعَهُمْ وَهُمْ مُبْتَلُونَ ﴿٥٠﴾

کے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر آئے گا وہ اس کے ساتھ ہوگا۔

میں انگریزوں یعنی ہم نوکر مجرم سے انعام لینے والے جیسا کہ یہ فعل نوب سے ظالموں سے اس کو خیر انعام

کے معجزوں نے

اور بلاشبہ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی۔ یعنی جس طرح آپ کو قرآن عطا کیا

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
اسی طرح موسیٰ کو توریت عطا کی محمد

سو آپ اس کے لئے جس کو حکم نہ کیجئے

یعنی قرآن کا نزول کوئی بات نہیں اس سے پہلے کتب جہل کی جاسکتی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ موسیٰ نے توریت اپنی
وہ ضامنہ سے قبول کی تھی آپ کو اس بات میں شک نہ کرنا چاہیے۔ سوئی نے یہی مطلب بیان کیا ہے طبرانی نے اس آیت کی
تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے تم لوگ نہ کہو کہ موسیٰ اپنے رب سے
لے گئے (یعنی طور پر حضرت موسیٰ اپنے رب سے بلاشبہ لے گئے۔ مترجم) بعض نے کہا کہ اس بات میں کوئی شک نہ کرنے کہ آپ
شب معراج میں موسیٰ سے ملے تھے۔ اس تفسیر کی نسبت بعض روایات میں حضرت ابن عباسؓ کی طرف کی گئی ہے۔ شیخین نے
حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لیلۃ شب معراج میں میں نے موسیٰ کو دیکھا گاندی رنگ،
ورقہ قامت، گویا لیلۃ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ کے ایک مراد جہد میں نے حسن کو بھی توسط القامت، سرفی
خیرہ یا مائل رنگ اور سیدہ ہارونہ الایاد میں لے لکھ دیویری کبالت قدرت کے جواہر نے مجھے دکھائے۔ وہ انہی کے دلورہ
مائل کو لہر جال کو بھی دیکھا۔ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُبْذَلِينَ لِقَائِهِ یہ آیت حضور ﷺ نے بیان نہ کر کے ہو عداوت لہرائی۔

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عمر کا ایک طرف میں ملے ایک لونی کی طرف سے اتر اتر ہوا
حضور ﷺ نے فرمایا یہ کوئی دوا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ دوا کی طرف سے فرمایا حرمیری انھوں کے سامنے آگیا کہ میں
(شب معراج میں) اس دوا سے گزر رہا تو موسیٰ میری نظر کے سامنے آئے انہوں کاٹوں میں انگلیاں دینے لپک کر رہے تھے اور
انہ کو پھر رہے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہر دم آگے چلے چلے ایک گمانی پر پیچھے حضور ﷺ نے فرمایا یہ کوئی گمانی ہے۔
صحابہ نے عرض کیا کہ شب فرمایا۔ سین میری نظروں کے سامنے ہے کہ میں سرخ لونی پر سوار چڑھنے لائی کی حد
بکارت اس دوا میں لپک کئے ہوئے گزر رہے تھے وہو مسلم

سورۃ النبی اسرا اہل میں حدیث معراج کے بیان میں ذکر کر دیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت موسیٰ کو چلے
آسمان میں دیکھا کہ نماز کی کیفیت تکبیر کی حمد حضرت اسروہ کی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مجھے دولت کو
آسمان کی طرف لے جایا کہ (الحمد لہم) میں نے موسیٰ کو قبر میں نلہ چھتے دیکھا۔

وَجَعَلْنَا مِثْقَلَهُ ذَرَّةً وَنَحْنُ آتِينَ ﴿۱۰﴾
اور ہم نے اس کو کئی اسرا اہل کے لئے روئے نمایا۔
یعنی جو کتاب موسیٰ پر جہل کی اس کتاب کو کئی اسرا اہل کے لئے رہنمائی کا ذریعہ قرار دیا۔ لہذا نے کہا مفسر کی
ضمیمہ موسیٰ کی طرف راجع ہے یعنی ہم نے موسیٰ کو کئی اسرا اہل کا ہادی بنایا۔ طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی اس
قول کی نسبت کی ہے۔ حدیث طبرانی، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہم نے موسیٰ کو کئی اسرا اہل کے لئے راجعاً پایا۔
وَجَعَلْنَا مِثْقَلَهُ ذَرَّةً
اور ہم نے ان (نبی اسرا اہل) میں سے کچھ لیتے تھے (یعنی انبیاء اور بقول لہذا
انبیاء کے جہد) جن کی ہر ملامت میں اللہ کی جالی محمد۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرٰءِيلَ الْكِتَابَ
اور وہ اس علم سے لوگوں کی رہنمائی کرتے باہد کی دی ہوئی توفیق سے لوگوں کو ہدایت
کرتے تھے۔

لَقَدْ آتَيْنَاكَ
جب کہ انہوں نے اپنے دین پر اور مصر کی حکومت کی حالت میں دشمن کی طرف سے پہنچنے والی
معیشتوں پر مبرا کیا۔ اس لفظ سے ثابت ہوا ہے کہ مبرا موجب لامت ہے (شواہد صاحب پر مبرا کرنے والے لوگوں کے
چشمہ بن جاتے ہیں۔

وَكُلُّ الشَّيْءِ آتَيْنَاكَ بِقُوَّةٍ ﴿۱۱﴾
اور وہ اللہ کی آیات پر یقین رکھتے تھے کہ وہ انہوں نے کبالت لہر کا سلطان

کرمی نعرے کیا تھا
إِنَّ رَبَّكَ لَمَوْفِقٌ لِّمَنْ يَّشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَّشَاءُ

کوئی شے نہیں کہ آپ کا رب قیامت کے دن

وہ جس کو چاہے اس کو نفع دے گا۔ یعنی ال حق کو نفع باطل سے جدا کر دے گا۔

جن (دوئی) امور میں وہ ہمارے اختلاف کرنے سے (ان کا عملی فیصلہ

قیامت کے دن اللہ کر دے گا۔
يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُ سِنِيهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

کیا بات سے ان کو

آؤ تم یہودی تمہارے اہل گناہوں میں تمہارے بزرگوں کو

جہالت نہیں ہوئی کہ ان سے پہلے گزری ہوئی تھی یہی باتوں کو ہم نے (ان کے کفر و عصیان کی وجہ سے) تیار کر دیا۔

جن کے گناہوں میں یہ لوگ (یعنی کہ والے اپنے سزا کے دور میں) پڑتے ہیں۔
يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُ سِنِيهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

بے شک اس میں (یعنی گزشتہ اقوام کی جہالت میں) بہت

نمائاں ہیں (جن سے ان قوموں کے کفر و معاصی کی ہلاکت آفرینی اور اللہ کی قدرت کی ہمہ گیری اور انتقامی طاقت ثابت ہوئی)

کہا انہوں نے نہیں دیکھا

ہے (کیا یہ لوگ (ضممت پذیر کاہنوں سے) نہیں سمجھتے۔
أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُفُّ السَّحَابَ ثُمَّ نُنْزِلُ الْغُرُثَ

(یعنی کہ ان کو معلوم نہیں) ہم سرسبز زمین کی طرف پانی کو چلاتے ہیں۔

الغیر وہ زمین جس کی سرسبزی کٹ گئی ہو، جالی رہی ہو (وقت عربی میں جوڑ کا سنی ہے کاٹنا اس جگہ مرعوبہ

سرسبزی کا کٹ جانا یعنی خشک ہو جانا۔ حرجم)
لَتَقْبُرَ فِيهَا رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ إِنَّهُمْ لَخَالِفُونَ

بھر پانی سے ہم کھینچ دیا

کرتے ہیں جس (کے محوسے اور چونکہ میرا) لوگوں کے چپائے کھاتے ہیں اور (غلہ بھل و غیرہ کو) یہ خود کھاتے ہیں۔

کیا ان کو (یہ سامنے کی بات بھی) نہیں سوجھی مردہ (زمین کو زندہ کرنا بھر اس سے

چاندروں اور آسمانوں کا روزی پیدا کر دالات کر رہا ہے کہ اللہ کی قدرت ہمہ گیر ہے اس کا فضل و کرم ہے اور قیامت کے دن

مردوں کو زندہ کرنے مردہ قادر ہے
إِنِّي جَارٍ بِرَبِّي فَأَتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّيْلًا

انہی جہیزے قیامت کے دن روایت نقل کی ہے جس کو بطوری نے بھی ذکر کیا ہے کہ صحابہ نے مشرکوں سے کہا تھا کہ قریب ہم

سکنا چاہیں گے، جسے انہوں نے اللہ ہوتے تھمے دور میں (مکلی) فیصلہ کر دے گا۔

میں کہا تھا وہ صحابہ کی مروی ہے کہ اللہ قیامت کے دن بندوں کا فیصلہ کر دے گا۔ کبھی نے کہا صحابہ کی مقرب فیصلہ

کر دینے سے مروی ہے کہ ان کے سوا کسی نے کہا ہر کی لڑائی مروی ہے، صحابہ نے کہا کرتے تھے کہ اللہ ہزار ہا دیکھ ہے وہ ہم کو تم پر غلبہ

حیات فرمائے گا، کافر بطور ذوق کئے تھے یہاں تک کہ اس کے حلق آہستہ ذیل داخل ہوئی۔
وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنَّا نَحْنُ الْمُغْلِبُونَ

اور وہ (کھڑکے) کہتے ہیں (یعنی بطور

استہزاء کہتے ہیں) اگر تمہاری یہ بات ہوگی اگرچہ ہو (تو اس طاقت کو مل کر بتاؤ)۔
فَلْيَوْمَ الْفَتْحُ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْيَمْنَا لَهُمْ

اے محمد ﷺ آپ کہ دیجئے

کہ جنہوں نے (ساری زندگی) کفر کیا ان کو کفر کے دن ایمان لے آنا مفید نہ ہوگا۔

اس آیت سے ظاہر ہے کہ کھجا جاتا ہے کہ یَوْمَ الْفَتْحِ سے مروی ہے قیامت کا دن کیونکہ قیامت ہی کے دن کافروں کا

ایمان لانا مفید نہیں ہوگا۔ جو عطا کہتے ہیں کہ یوم الفتح سے مروی ہے کہ کیا جبکہ بزرگانہ ہے، انہوں نے آیت کا یہ مطلب

بیان کیا کہ جو لوگ کفر کی حالت میں مر گئے یا دے گئے تو مرنے کے بعد جب ان کے سامنے طلب آئے گا اس وقت ایمان

لانے اور ایمان لینے سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

وَأَنذَرْتُكَ الْفَنَاحَ ۝

مردن کو صلت دی جائے گی۔

سوال تہابوم الفتح کی تعین کا اور جواب کیا ہوا۔ الفتح میں ایمان کے غیر مفید ہونے کا۔ ظاہر سوال جواب میں کوئی ملاحظہ نہیں ہے اس کی توجیہ اس طرح کی جائے گی کہ کاروں کا سوال در حقیقت طلب علم کے لئے نہیں تھا بلکہ ظاہر استعارہ تھا۔ تو ہوم الفتح کو مانتے ہی نہیں تھے اس لئے جواب کار تک بھی ہوا تھا کہ کیا جو فرض سوال کے مطابق تھا کہ جواب کا حاصل یہ ہو گا کہ مذاب کے لئے جلدیت کا اوجہ آنے کی طلب نہ کرو میں دیکھ رہا ہوں کہ ہوم الفتح آگیا اور اس کو کچھ کر تم ایمان لے آئے اور اس وقت ایمان لانا تمہارے لئے سودمند ہو البتہ تم نے صلت طلب کی تو صلت بھی تم کو نہیں ملی۔

وَأَنذَرْتُكَ الْفَنَاحَ ۝

(مہمان کا حال اور یہی آپ کو معلوم ہو گیا) تو آپ کی یہ دولت کیجئے، (اور ان کی تہذیب کا

کوئی خیال نہ کیجئے) حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ جملہ خسروا ہے آیت قال سے اس کا حکم شروع کر دیا۔ اور (جس کا حکم نہ دیا وہ کیا ہے اس کا اظہار کیجئے، بھی اس بات کے) شہر ہیں (کہ آپ عیادت نکلا اور مصاحب میں جھکا ہو جائیگا بعض لال علم نے یہ مطلب جان لیا ہے کہ ہمارے مذاب کا آپ اظہار کیجئے، بھی مذاب ہی کے شہر ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کبر کی تہذیب رسول اللہ ﷺ نے آتم تنزیل اور فعل آنہ علی الإنسان پڑھتے تھے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ حدیث کہ آتم تنزیل اور تبارک الذی یبیکو الشیطان پڑھ لیتے تھے۔ ابو احمد الترمذی، الدارمی، ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

حضرت خالد بن معدان کا بیان ہے کہ آتم تنزیل کے متعلق مجھے یہ خبر پہلی ہے اور یہی اطلاع تبارک الذی یبیکو الشیطان کے متعلق بھی ملی ہے کہ ایک شخص کی دونوں سونٹوں میں پڑھا تھا کہ جو شخص پڑھا تو اس کا گناہ مٹا دیتے تھے۔ اس حدیث میں اس کو اپنے سایہ میں لے لیا اس پر اپنے پر پھیلا دینے اور دعا کی اسے وہ آپ اس کو بخش دے یہ مجھے بہت چھوڑا کہ قاتل نے ان سورتوں کی شفاعت قبول فرمائی اور اس کو بخش دیا اور فرمایا ہر پڑھنے والے کو اس شخص کے لئے نیکو کار ہو اور اس کے درجہ کو بڑھا کر دے۔

یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ یہ سورت قبر کے اندر اپنے پڑھا دے اس کی طرف سے کالہ کرے گی اور عرض کرے گی اے رب اگر میں میری کتاب کی سورت ہوں تو اس شخص کے متعلق میری شفاعت قبول فرما اور اگر میں میری کتاب کا حصہ نہیں ہوں تو مجھے کتاب کے اعداد سے چھوڑے یہ سورت اپنے پڑھنے والے پر اپنے پر پھیلا دے گی اس کو اپنے سایہ میں لے لے گی اس کے لئے شفاعت کرے گی اور مذاب قبر سے اس کو بچائے گی۔

یہ بھی روایت ہے کہ قرآن کی ہر سورت پڑھنے والوں سورتوں کی فضیلت ساتھ نیکوں کے برابر ہے۔ رواۃ الدارمی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے آتم تنزیل اور تبارک الذی یبیکو الشیطان پڑھا تو اس کو ان کا ثواب ملا کہ گناہ شہر خدا میں اس نے رات بھر عبادت کی۔ رواۃ ابی یوسف، ابی مراد، ابی مراد، ابی مراد نے حضرت ابن عمر کی روایت سے بھی یہ حدیث اسی طرح بیان کی ہے۔ صحیحی نے کتب حدیث میں موصوف ہے۔

الحمد لله رب العالمین ۲ شعبان ۱۲۰۶ھ کو الم تنزیل کی سورت پڑھائی اس سے آگے سورہ ہر جواب کی تفسیر آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

ج ۱

ہو جائے۔

وَلَا تَطِعُوا الْقَوْمَ
وَالْمُفْسِدِينَ

اور ان کا قہر نہ مانگنا جس میں عکرمہ ابو سفیان اور ابوالاعور کا کہنا تھا۔
اور (مرد کے) مفسدوں کا بھی کہنا جس میں عتبانہ بن ابی، عبداللہ بن مسعود اور طلحہ بن عبید بن جراح

کی بات نہ مانگنا۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا

بے شک اللہ علیم و حکیم ہے یعنی اہل عسقلانی کو جاننا ہے، عسقلانی کے
اصحاب، منافق سے اقل ہے اور انی تحت کے مطابق حکم دیتا ہے۔

قَائِمَةً مِّمَّا تَوْحَىٰ رَأْيُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ

اور آپ کے رب کی طرف سے جو بھی آپ کے پاس آتی ہے

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا

اس کی خبر دی کیجئے یعنی توحید و غلامی پر قائم رہیں یہ جملہ حکم توحی کی تائید اور کفار کی بات ماننے کی ممانعت کی تائید ہے۔
اور کوئی شک نہیں کہ اللہ خدا سے اعلیٰ ہے تاخیر ہے۔

یہ خطاب رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کو ہے کہ جبکہ توحی کے حکم کھڑے تھے رسول اللہ ﷺ اور امت سب کی طرف تھا
اگرچہ صیغہ مطر کا استعمال کیا گیا تھا اس فقرے پر یہ جملہ احتمال حکم کی تائید کا حامل ہو گا تاکہ مزا کا خوف اور جزا کی رغبت پیدا
ہو اور دونوں جذبات کے زیر اثر احتمال امر کیا جائے۔

وَتُحْشَرُ عَلَى اللَّهِ

اور اللہ پر ہر امر دوسرے رکھئے۔

وَلَقَدْ يَنْبَغِي لَكُمْ

اور (تمام امور کا) اللہ پر اذہد دلو ہے اور اس کی ذمہ داری کافی ہے۔ حکم تو

اگل کا تخر ہے۔ زہان نے کہا یہ جملہ فقرے یہ ہیں امر کے مستحق ہیں یعنی یعنی انتہاء ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کی ذمہ
داری کافی ہے آپ اس پر ہر امر کا حق احمول نہیں یعنی اللہ کی قدرت کامل ہے اس کا ظلم کامل ہے اور اس کی رحمت کامل ہے تمام امور
اسی کے سپرد ہیں کسی دوسرے کو سپرد کرنے کی ضرورت نہیں اگرچہ (تمام باتیں جانتے سمجھتے ہیں) کوئی اپنے امور کو کسی غیر
کے سپرد کرنا عداوت سے بہت بڑا ہے۔

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ

اللہ نے کسی کے سینہ میں دو دل نہیں بنائے۔

دل اور جوف یعنی دل اور تمام قوتوں کا سرچشمہ ہے اسی وجہ سے ایک آدمی کے دو دل نہیں ہو سکتے اگر باطن و دہل میں دو دل تو کیا
ایک دل سے دساری بھی افعال سرانجام دے گا اس صورت میں دوسرے دل بے کار ہو گیا۔ دونوں دلوں سے ایک ہی کام کرے گا تب
بھی دو ہونے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی یا ایک دل سے ایک کام اور دوسرے دل سے پہلے کام کے خلاف کام لے گا اس سے افعال
تجلی میں کھلا ہوا نقص پیدا ہو جائے گا۔

بنو نوری اور ابن ابی حاتم نے حدیثی روایں نقل کی کہ روایت سے مجاہد کا قول بیان کیا ہے کہ ایک شخص تھا ابو معمر مہمل بن معمر
فری اس شخص کی سمجھ بھی تھی اور حافظ بھی تھا تو فری کہ جو کچھ سنا تھا وہ کہہ دیتا تھا، فریٹش کہتے تھے ابو معمر کا جو حافظہ تھا تو فری
ہے اس کی وجہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ اس کے دو دل ہیں۔ اور خود بھی کہتا تھا کہ میرے دو دل ہیں جو کچھ کہو کچھ
میں اس سے زیادہ کچھ تو میرے ہر ایک دل میں ہے میں ایک دل سے بھی اس سے زیادہ جانتا اور سمجھتا ہوں، اسی کے متعلق
اس آیت کا نزول ہوا۔

بدھ کے ان دو ب فریٹش کو کشت ہو گئی تو ابو معمر بھی بھاگ کر آیا ایک پاؤں میں جونی تھا اور دوسری جونی ہاتھ میں
تھی۔ اسی حالت میں ابو سفیان کا سامنا ہو گیا ابو سفیان نے ابو معمر کو گول کا کیا حال ہے ابو معمر نے کاشت نکالے۔

ابو سفیان نے کہا میرے کیا حال ہے کہ ایک جونی پاؤں میں اور ایک ہاتھ میں ہے۔ ابو معمر نے کہا اے میں تو دونوں
جو میں پاؤں میں سمجھتا تھا، اس وقت تو گول کو معلوم ہو گا کہ اس کے دو دل نہیں ہیں اگر دو دل ہوتے تو ہاتھ میں کلائی ہوئی جونی کو
نہ ہوتا۔

دستِ اخوتِ قائم کر دیا۔ قلندر حضرت زید نے اہل حق کی حضرت زینب بنت جحش کو طلاق دے دی اور رسول اللہ ﷺ نے ان سے نکاح کر لیا۔ منافقین کہتے تھے کہ محمد ﷺ نے خود تو اپنے چچے کی بیوی سے نکاح کر لیا اور دوسروں کو منع کرتے تھے اس پر اہمیت ذیل اللہ نے جلال فرمائی اور فرمایا۔

فِي الْمَدِينَةِ نَارًا تَوَاجِعُهُمْ

(افکار سے حقیقت کی طرف)

یہ تصدیق دہائی باتیں ہیں۔ یعنی اس کی کوئی واقعی حقیقت نہیں

لہذا حق بات کہہ دیجئے، ان کو سہرا لگی جائے۔

وَمَرْيَمُ الْقِيْلُ ⑥

وَقَدْ تَفَدَّى الشَّيْطَانُ ⑤ اور وہی لڑائی دکھاتا ہے۔ حضرت عائشہ رضوی ہیں کہ ابوحنیفہ میں جابہ بن ربیعہ کی راجی پہلے بنت سلیم عمر و رسول اللہ ﷺ کے ساتھ معرکہ میں حاضر ہوئی مگر عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ابوحنیفہ کا آزار نہ کرنا خواہم جس کو ابوحنیفہ نے چاہا ہے اس کے گھر میں آتا ہے اور میں اس وقت ایک کپڑا پہنے ہوں اس ہم عالم کو بیٹھا دیکھتے ہیں اس کا کیا حکم ہے؟ اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

الحمد لله

فَوَالسَّطَوِثِ مَا قَالِ

ان کو ان کے باپوں کی طرف منسوب کر دے یعنی نقلی باپوں سے ان کا نسب ملا دے۔
یہی باطلان کے ذریعہ ہے۔ انصاف کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک درہم خرچ کرے گا، میں اس کو دو درہم عطا کروں گا۔ (مسند احمد، ج ۱، ص ۱۰۰)

فإن أقمتموها هذه لكم فخراتكم في الدنيا والآخرة

ہاں (کے جہوں) ہے، انھیں ہر قوم، ہمارے بی بی بھائی ہیں ہر دست و پاؤں کو بی بی بھائی، اچے دست کو۔

وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُم بِهِ

وَلَيْسَ عَلَيْهِ جُنَاحٌ مِّنْهُمَا شَيْءٌ ۚ إِنَّكَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

ممانعت کی بجولے سے بے ساختہ کسی ہو گی اس کا کہہ کوئی گناہ ہے۔

ولكن لما سمعت قلوبكم

ولیکن کیا تکلیف قبول ہوگی؟

محررت سید محمد علی و قاسم اور محترمت ابو حمزہ رومی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ہاتھ ہوئے (اپنے باپ کو)
 محمود (کر) کسی دوسرے کو لے کر باپ ظاہر کیس پر جسے حرام ہے وہاں اطمینان فی تحقیق و امر و ابوداؤد و احمد و ابی حاتم۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے (اپنے باپ کو چھوڑ کر) کسی دوسرے کو اپنا باپ لیا کسی (آزاد کردہ غلام) نے اپنے مولیٰ کے برابر کسی دوسرے کی طرف اپنا مولیٰ جوئے کی سب سے کم قیمت کی اس پر قیام دے کے دن تک اللہ کی قسم اس کی سعادت ہوگی۔ روا ابو داؤد۔ صحیح مسلم نے کلمہ حدیث سے

وَقَالَ اللَّهُ غُورًا رُحِيمًا ۝

وَقَالَ اللَّهُ غَيْرُ الْمَظْمُونِ ﴿٥٠﴾
 لہذا اللہ ذمہ دار نہیں ہے۔ خطا کرنے والا غلامی میں ہے۔ خطا کرتے ہوئے گزر

پیشانی نے کہا ہے کہ یوں لایا جاتا ہے کہ یعنی لام شام کی نزدیک جاکر اٹھتا ہے اس وقت عورت سے پناہ دینے کا حکم جاری نہیں ہوتا لیکن لام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر غلام کو بیٹھا دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور کسی بھول غلب کو اپنا بیٹا ظاہر کیا اور وہ اس سے ایسا ہے جس کا اقلی (مرد و غیرہ) کے لحاظ سے اس میں ابوت سے ہو سکتا ہے تو اس کو اس میں ابوت کا بیٹا نہ لیا جائے گا۔ لیکن یہ قاضی پیشانی ہی بھول ہے۔ لام ابو حنیفہ کے نزدیک کسی غلام کو صرف اتنا کہہ دینے سے کہ میں نے تجھے بیٹا بنایا اس بھول غلب کا نسب ثابت نہیں ہو جاتا بلکہ لام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ اگر کسی آقا نے اپنے غلام کو جو عمر میں آقا سے کم ہو یا زیادہ یا بات کہہ دی کہ یہ میرا بیٹا ہے تو غلام آزاد ہو جائے گا اور آقا کے کلام کو درست قرار دینے کے لئے مجازی معنی پر محمول کیا

جائے گیا آقا نے جو نظام کے حلقہ میں میرا خیال ہے اس کا بھاری معنی ہے کہ آزاد ہے، سب بول کر ہذا سبب مرد لیا جاسکتا ہے جو ت (وینا ہوگا) کہادی کا سبب ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر اپنے غم فریاد کر (اور میں یا کرے کر یا بلور بہ کائنات ہو گیا تو وہ غم آزاد ہو جائے گا۔ وہاں ہوا صاحب اسکن۔

ساتھ میں کا قول نام کے قول کے خلاف ہے نام ابھی سے کہ اگر کسی آقا نے اپنے نظام کو جو آقا سے غم میں داخل ہے بہت کہہ دی کہ یہ میرا خیال ہے تو نظام آزاد ہو گا اس اختلاف کی بنیاد ایک اور اختلافی مسئلہ ہے جس کی تفصیل اصول فقہ میں نہ کر رہے اصل اختلافی قاعدہ یہ ہے کہ نام صاحب کے نزدیک بھاری معنی مرد لپٹے کے لئے ہے ضروری نہیں کہ حقیقی معنی ممکن بھی ہو نہ حکم میں حقیقی معنی کی صحت بھاری معنی کی طرف رجوع کرنے کے لئے کافی ہے اس لئے آقا سے ملو اور مرد لپٹے نظام کو اگر آقا نے اپنا خیال رکھا کہ وہ تو نظام آزاد ہو جائے گا۔ ساتھ میں کے نزدیک جلا جنت کے قائم مقام حکم میں یہ ہے اگر کسی جگہ حقیقی معنی کا امکان ہے تو بھاری طرف رجوع کرنا درست نہیں، لیکن صورت نہ کہ وہ میں نظام آزاد ہو گا۔

اور اگر کسی مجمل وصف کو اپنا خیال قرار دیا اور مجمل وصف ایسا ہے کہ اس کے نسب کا اہل اس سحر سے ہو سکتا ہے یعنی آقا سے آقا ہو جائے کہ اس کا حقیقی خیال ممکن ہے تو چونکہ آقا نے خود اراد کیا ہے اس لئے اس مجمل وصف کا پتا ہو سحر کے حق میں مان لیا جائے گا مگر دوسرے کے حق میں اس سحر کے اراد سے مجمل کی اہلیت ثابت نہ ہو گی اسی لئے اگر کسی مجمل وصف کو کسی نے اپنا خیال ہوا ظاہر کیا تو نہیں لایا جائے گا اور سحر کے باپ سے مجمل وصف کا نسب نہیں جڑا جائے گا۔ پس اگر مرتے وقت تک سحر اپنے اراد پر قائم رہا اور کوئی دوسرا لڑت بھی نہ ہوا نہ صاحب فراموش میں سے نہ صہبات میں سے نہ ملوادی اور عام میں سے تو سحر کو مقرر کا کر کے دیا جائے گا، یہ اہل مال کے ایسے مقرر کو حاکم قرار دیا جائے گا۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر کسی کے حلقہ ہر سال کی وصیت کی ہو تو اس پر بھی مقرر نہ کر کے حاکم حاصل نہ ہو گا۔

نبوی نے لکھا ہے رسول اللہ ﷺ لوگوں کو جلدی، رحمت دیتے تھے۔ مگر لوگ اس کے جواب میں کہتے تھے ہم جلدی جانے کے لئے تھے جیسا کہ اپنے اندر ہے۔ روایت کر لیں اس پہلی کی آیت ازل ہوئی۔
 اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِاَنَّکَ تَعْلَمُ مَا فِیْ سُرُوْطِیْ
 یعنی مومنوں کو جو حلقہ ایک دوسرے کے ساتھ ہے ان سب سے زیادہ نبی کا مومنوں سے تعلق ہے۔ اسی تعلق کی وجہ سے نبی کا حکم مومنوں پر نافذ ہے اور فقیر کی اطاعت سب پر واجب ہے۔ اسباب کا حکم بھی اگر نبی کے حکم کے خلاف ہو تو اس کی مخالفت بھی لازم ہے۔ لیکن ظہر کو بھی جلدی بھیجے اور رشتہ انہی جان غریب کرے گا حکم دینے کا حق حاصل ہے۔

حضرت ابن عباسؓ اور صلوات نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جب نبی کسی کو کسی کام کی دعوت دیں اور اس کا نفس سے ہوئی اسی خوب وقت چھو۔ نبی مومنوں کے لئے اہل بیت کو پسند کرتے اور اسی کام کا حکم دیتے ہیں۔ جس میں مومنوں کی بہبود اور کامیابی ہوتی ہے اللہ نے فرمایا ہے خَوٰیضٌ مَّغْبُوٰتٌ بِالْمَوٰوِیْنِ رَوٰتٌ رَّجْمٌ۔

انسان کا نفس بہشتی ہے کہ مومنوں کو اللہ کے رسول ﷺ کی محبت اپنے نفسوں سے بھی زیادہ اللہ کے رسول اللہ ﷺ کا حکم ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ مومنوں کو اللہ کے رسول ﷺ کی محبت اپنی خودی کی اپنے نفس سے نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا جو حق میں اس کی نگر میں اس کے باپ اور والد اور تمام انسانوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جلا مردانہ اللہ کی مسلم کا جیسے اس آیت۔

رسول اللہ ﷺ کی صحت شان کاہر کرنے کے لئے دوسرے صحابہوں کے ذکر سے پہلے آپ کا ذکر بطور خطاب کیا گیا۔ اس قدر یاد کرے اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے جو رسول اللہ ﷺ نے قرآنی حکم کی پیروی میں اپنے آپ کو کفار کے خلاف سے سب لوگوں سے مقدم ہوں اور بخت و خیمت کے خلاف سے سب سے پیچھے (کیا ہوں کہ اوسہ من قادی اور سلاہ و لکن رواہ البیہقی عن قتادہ عن الحسن عن ابی ہریرہ مضافاً بروایت بخاری) قتادہ نے (حدیث مذکور بیان کرنے کے بعد) کہا یہ (یٰ یٰ) (مضمون) ہے آیت **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ**۔ اس میں اللہ نے رسول اللہ ﷺ کا ذکر نوح اور اہم موسیٰ کی سیٹی سے پہلے کیا ہے۔

ابن سعد نے اور ابویہم نے طبرستان میں میر و بحر بن سہ کی روایت سے بروایت ابوہریرہ عادیہ طبرستانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس کی روایت سے حدیث مذکور ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں اس وقت نبی صاحب آدم و نوح اور جہنم کے درمیان (مکاشفہ میں) تھے۔

وَيَسْتَأْذِنُ الْغُلَامَ يَتَخَذُونَ خِيَمَةً (عصم اللہ عن حدیث حدیث جس کو ایمان کے ساتھ حدیث کیا گیا تھا)
يَسْتَأْذِنُ الْغُلَامَ يَتَخَذُونَ خِيَمَةً (ایسا اس لئے کیا) کہ (قیامت کے دن) جہنم سے وہ کی
سہاٹی کے حلقہ میں رہے۔

یعنی ایسا کرنے کی غرض یہ تھی کہ انبیاء صالحین سے دیانت کیا جائے گا کہ تم نے اپنی اپنی امتوں سے کیا کیا کیا کرواں
کو ذیل کرتے ہو اور لاجواب جانے کے لئے کافروں سے دیانت کیا جائے گا کہ کیا تم نے انبیاء کی خدمت میں تھی (کہے) کہ تم نے کی
خدمت کرنے والا بھی سچا ہوتا ہے ان مؤمنوں سے ہمنوں نے اپنے وعدوں کو کی کہ کھلیا قاتل کے وعدوں کی ہدیہ پر ہی ہوگی
یہاں تک کہ وہ خود اپنے آپ کو لہو لہا جائے گا۔

وَأَعْلَى الْكَلْبِ يَنْعَقُ أَكْبَرُ الْأَعْلَى
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَمْ يُخْلِقْكُمْ فَيَرْفَعْكُمْ فَيُؤْتِكُمْ مِنْ فَضْلِهِ قُلْ اللَّهُ يَرْفَعُ فَيُخَوِّدُكُمْ وَأَن تَزُولُوا
اے ایمان والو! اللہ کی عبادت کی عبادت کو جو تم پر اس وقت
ہوئی تھی جب تم پر فوجیں اتاری تھیں تو تم نے ان پر ہوائی طوفان نہ اچھے نظر بھیجے جو تم کو کھائی میں ڈال دیتے تھے۔ (اس آیت
میں عزا و خدمت کی طرف اشارہ ہے کہ

جُتُوئے مروہ میں کفار قریش، بنی نضیر اور قبیلہ بنی قریظہ کے یہودی من کی مجموعی تعداد تقریباً چار سو تھی اور یہ
کے مسلمانوں کا ان سب نے آکر حاصر کر لیا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے گرد ایک حلقہ کھدوا دی تھی۔

وہ بختیار بہادری تھی، موسم بھی سردی کا تھا اور ابھی سردی تھی۔ یہ وہاں ایک طوفان کا جو اچھا بھلا سردی تھی جس کی
وجہ سے اردوں اور کھجور کی بیجیں اکثر کھینچیں اور اس فوج میں، آگ (جو طوفان کرنے والوں نے اپنی فوجوں میں کھانپانے اور
تاجے کے لئے من کر رکھی تھی) بجلی کی ہوائیں اٹھ گئیں کھڑے رہاں توڑ کر ہماگ لگے۔

جُتُوْا یعنی لاکھ لاکھ (جو بھی اوروں کے لئے بھیجا گیا تھا اور جو ٹکڑے کے گردا گرد کھجور کی کھجوریں بلند کر رہے تھے
کافروں پر رعب چھا کر خوف زدہ ہو گئے، ہر قبیلہ کے سردار نے اپنے قبیلہ کو کھڑے کر اپنے پاس بلایا جب سب آگئے تو کھلا
ہماگ کھلا ہماگ جو نتیجہ میں بغیر لڑائی کے سب ہماگ کھڑے ہوئے اس روز فرشتوں نے لوہی میں حصہ نہیں لیا تھا (صرف
مسلمانوں کو اطمینان دلائے اور کافروں کے دلوں میں رعب ڈالنے کے لئے آئے تھے)۔

وَقَاتِلُوا اللَّهَ يَكْفِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
اور (اے مسلمانوں) تم جو (لڑائی کی چیدی خدمت کی کھدائی)
کھدائی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ وہاں اسے میری مدد کی گئی اور مجھے

ہواے قومہ کو جلا گیا۔

ہوئے امیر کو چاہا کیا۔
 فرما: خدق کا واقعہ، شوال ۱۲۸۷ھ میں ہوا، موہاب الدین کے مصنف نے یہی کتاب کو موسیٰ بن علی کو اس کا روئی
 کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فی تفسیر کو نہ سے کل و اقصیٰ کی جگہ اقصیٰ سے آٹھ ہجرت کے بعد یہ واقعہ ہوا، اقصیٰ تفسیر دین سے
 کل کے اطراف ملک میں گوجہ پھرے۔ سلام بن ابی احنیٰ اور کتبہ بن ریح اور حمی بن اخطب واقع الاول پھر میں خبر میں
 پہنچے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ واقعہ واقع الاول یا اس کے کچھ بعد کا ہے، لیکن مشہور یہ ہے کہ شوال ۱۲۸۷ھ میں فرما: خدق کا
 واقعہ ہوا (کنز العمال ج ۱ ص ۱۸۱)۔

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

مظاہر نے بھی ان کو دعوت کمال کر دی۔
 جس کا ہوں بعض روایات میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بیت کی دعوت فرمائی کہ میں نے
 ان کے ان کو خوش آمدید کہا اور یہ بھی کہ تمام سب سے زیادہ اہل بیت سے منکر نظر ہوئے تو ان کے خلاف ہم سے عداوت کیا ہے
 نے ان کو سفینے کی تھیلے فرمائی تھیں جس سے تم پر اس کوئی خیر نہ کرے اور تم بھی ان کے ساتھ شامل ہو پھر ہم تم سب
 کے پر والی کے اندر گھر کی تعبیر کر دی اور اس سے بیاد چلا کہ اس بات کی تمہیں کائنات کی جو مخلوق کہ دعوت ہے ہم سب
 کو ایک زبان اور جیسا کہ ہم باہم وہ گھر کی کہ جب تک ہم میں سے ایک کوئی بھی نہ ہو سب کا ہم جو مخلوق کے لئے رہیں
 سب معذور سب نے یہ عداوت کر لی۔

فریض سے معاف کرنے کے بعد ہودی قبیلہ سلطان کے پاس پہنچے اور ان کو رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ سے اہل اور
 ان سے وعدہ کیا کہ اگر تم اہل سے ساتھ ل کر مسلمانوں سے جنگ کرو گے تو خیر کے درخیز پڑھتے پھروے ایک سال یا چھ ماہ
 تک انہیں گے وہ سب ہم تم کو دے دیں گے (یعنی خلیفہ بن خیر کی پوری فصل یا اوس فصل تھدی ہوتی) قبیلہ سلطان کے
 سردار محمد بن حسین فروری نے خزانہ کو پر ہوا اور کیا بات ہلائی اور بنی اسد میں جو چہد کے طرف (معاہد) تھے ان کو بھی
 بلوایا اس کے بعد فریض کو لے کر ان کا کلمہ اہل بنیان بن حرب ہودی قبیلہ کو جمع کیا فرما کے لے کر ان کا کلمہ عید میں
 حسین بنی ضیفہ بن ہادی ہودی مرہ کو لے کر حادث بن عوف بن ابی حادہ ہودی بنی اشج سے اپنے ساتھیوں کو لے کر مصر بنی
 رحیلہ بن نویرہ بن طریقہ کلک کلمے ہوئے۔

[illegible]

بغوی نے لکھا ہے جب رسول اللہ ﷺ نے حزب کے معنی اور معاہدہ کر کے چلنے کی خبر سنی تو وہ نے کہا کہ ایک خدق کہہ دانی خدق کہہ دانی کا مشورہ رسول اللہ ﷺ کو حضرت سلمان فارسی نے دیا تھا۔

حضرت سلمان اس زمانہ میں آکر تھے (کلام نہیں ہے) اور رسول اللہ ﷺ کے عہد کا بہادر شہرک مگر کہ ہونے کے آپ کے لئے پہلا موقع تھا حضرت سلمان نے عرض کیا قتیل رسول اللہ ﷺ ہم جب ہمارے میں تھے اور دشمن ہذا کا ہمہ گیر کیا تھا تو ہم اپنے گروہ اور اہل وطن کو کھول دیا کرتے تھے (دشمن کی پیش قدمی روکنے کی یہ خبر تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے اس طور کو کھول دیا اور خدائی کو مضبوط کر دیا۔

میں کہتا ہوں روایت میں آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے قبائل عرب کے متفق ہو کر حج عاتی کرنے کی خبر سنی تو فرمایا
 حَسْبُكَ اللَّهُ وَالْكَافِرُ لَكَ أَفْوَہُ یعنی اللہ ہی کا کافی ہے، کافر ہمارا کفار سے ہے۔ پھر آپ نے صحابہؓ کو انصاف کے سروروں کو
 جمع کر کے مشورہ طلب کیا، حضرت سلمان نے مشورہ کی کھدوائے کا مشورہ دیا، حضور ﷺ نے یہ مشورہ پسند فرمایا، یہ (اے
 انصاف) ہر حضرت عبادہ بن ام کلثوم کو اپنا چائے، بلال رضی اللہ عنہما کو اپنا کھڑے ہونے میں، زرارہ صحابہؓ کو انصاف آپ کے
 ساتھ تھے۔ حضرت زید بن حارثہؓ کو صحابہؓ کا ہر کار، حضرت سعد بن عبادہؓ کو انصاف کا ہر اہل اصحاب۔

میں کہا ہوں روایت میں کیا ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ اس وقت (صرف) ۳۶ گھوڑے تھے۔ یہ کہہ ڈالنے لاکے بھی
جہ میں شریک ہونے کے لئے آپ کے ساتھ لائے آپ نے چار سو سال سے تمہارے لاکوں کو یا جس کی بار چار سو سال کی عمر
کے لاکوں کی جہ میں شریک ہونے کی اجازت دے دی۔ ان باتوں میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت
ابو سعید خدریؓ کی بار حضرت بلال بن رباحؓ کو جواب بھی دیا۔ یہ حضور ﷺ نے خلق کو دوانے کے لئے مرنے کے بعض اہلک میں
کہ حواش کر لی آخر کو مسلح کے قریب ایک جگہ حاضر کر دی گئی۔ ہزاروں لشکر کے حجب میں رکھا گیا اور خلق کے لئے
مصور بننے کے غور غما کیے گئے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ عبداللہ بن عمرو بن عوف کے والد نے بیان کیا کہ جنگ احزاب کے سال رسول اللہ ﷺ نے خود
 انہیں ڈال دیے۔ اور ہر دس آدمیوں کے لئے چالیس گز شریعی بنی چالیس باغہ زمین کھودنے کے لئے کٹ دی۔ محمد بن ابی ہاشم
 بیان ہے کہ حضرت سلمان قومی آوی ہے۔ صحابہ بنی و انصار کے درمیان حضرت سلمان کے حلقہ کچھ اختلاف یہ کیا صحابہ بن
 نے کہا سلمان ہم میں سے ہیں اور انصار نے کہا سلمان اہل سے ہیں اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سلمان ہم میں سے ہیں یعنی اہل سے ہیں
 بیت میں سے ہیں۔ عمرو بن عوف نے فرمایا میں اور سلمان اور خدیجہ اور نعمان بن حرقان حرقی اور چوہ انصار ہی چالیس گز زمین
 کھودنے میں شریک ہے چنانچہ ہم نے کھودا شریعہ کر دیا۔ ابولکک حکم خدا اصراف کے اندر ایک سخت زبردستی چنان آئی جس کو توڑا
 اہل سے لئے سخت دشوار ہو گیا جس سخت چنان آئی کہ اس نے ہمارے لوہے کے لادلوں کو توڑ دیا۔ میں نے کہا سلمان اہل اور چوہ
 کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ مدت میں جاؤ اور حضور ﷺ کو اس چنان کی کیفیت بتاؤ اگر حضور ﷺ مناسب سمجھیں تو ہم اس خبر
 کی طرف سے کہ ان کا نذرانہ مواد میں کے، موڑنے کا مقام خربہ میں ہے یا جو بھی حکم دیں گے ہم اس کی تعمیل کریں گے کیونکہ
 حضور ﷺ کے اے ہوئے خط سے بیکار ہمیں کیا ہے۔ سلمان اہل اور چوہ کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ مدت میں پہنچے آپ اس وقت
 زبردستی خیر کے بچے فراغت میں تھے۔ سلمان نے کہہ دیا رسول اللہ ﷺ غنای کے اندر ایک سخت سفید چنان نکل آئی جس نے ہمارے
 آہنی لادلوں کو توڑ ڈالا۔ اہل سے لئے سخت دشوار ہو گئی کہ بھی تو اس پر اثر نہیں ہوا نہ زیادہ نہ کم۔ اب حضور کا حکم ہے ہم

حضور ﷺ کے والے ہوئے خلا سے بھاپہ نہ نہیں کرتے رسول اللہ ﷺ (خدا کا نام نہ کہڑے ہوئے اور جا کر بخدا) کے اندر آکر
 گئے۔ سلطان بھی ساتھ تھے اور خدیج کے اندر نہ کوئی اور تھے بلکہ حضور ﷺ نے سلطان کے ہاتھ سے کدال لے کر چٹان پر
 ایک سخت ضرب لگائی تو اخیر میں فلک ہو گیا اور حجر سے ایک ایسا چمک نکلا جس سے دھند کے دونوں کنارے روشن ہو گئے
 ایسا معلوم ہوا جیسے کسی چریک زمین کو فحری میں چڑھ کر روشن کر دیا گیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے عجبیر بن جحش کی مسلمانوں نے بھی
 آپ کے ساتھ اللہ اکبر کا نعرہ لگایا اس کے بعد آپ نے دوسری ضرب لگائی جو ثلوت گیا اور ایک نکل چمکی جس سے دھند کے
 دونوں کنارے چمک اٹھے۔ ایسا معلوم ہوا جیسے کسی چریک کو فحری میں چڑھ کر روشن کر دیا گیا ہو۔ حضور نے عجبیر بن جحش کی اور
 مسلمانوں نے بھی اللہ اکبر کا نعرہ لگایا۔ حضور ﷺ نے پھر تیسرا ایک ضرب لگائی پھر سلطان کا نعرہ پکار کر وہ چڑھ اٹھے۔ سلطان
 نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میرے ہاں آپ قربان میں نے (آمن) ایک بت دیکھی جو بھی نہیں دیکھی تھی۔ حضور
 اللہ ﷺ نے لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا تم نے دیکھا سلطان کیا کہہ رہے ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا یہی ہاں (یعنی کہہ
 رہے ہیں فرمایا میں نے بھی ضرب جو دہری تھی اور تم نے اس سے نکل پید ہوئی وہ بھی تھی اس کی روشنی میں جو دہری تھی سلطان
 عرض کے جن کی تخت گاہ جو دہری تھی) کے کلمات اور کسری کی (تخت گاہ) ان میرے سامنے آگئی ایسا معلوم ہوا تھا کہ وہ کتوں
 کے نوکیلے دانت ہیں جو نکلنے کے مجھے بتایا کہ میری امت وہی (یعنی جو دہریہ امن) ایک غالب آئے گی۔ پھر میں نے دوسری
 ضرب لگائی جس سے نکل کو دہریہ تم نے دیکھی اس کی چمک میں میں نے دہریہ سرخس کے کلمات دیکھ لئے جیسے کتوں کے نوکیلے
 دانت اور جو نکلنے کے مجھے بتایا کہ میری امت ان کلمات پر قابض ہو جائے گی تم کو اس کی خوش خبری ہو یہ کام تم کو مسلمانوں
 کے دہریہ کل گئے اور سب نے کہا ہر ستائش اسی اللہ کے لئے ہے جس کا وہہ چاہے اس نے محصور ہونے کے بعد ہم سے رستہ

اور فرمایا۔
مناقش کرنے لگے لوگو کیا تمہارے لئے یہ بات اچھنی کی نہیں ہے کہ تم کو روزہ مند کر رہے ہیں تم سے محسوس ہے
کہ تم نے جی اور تم کو خبر دے رہے ہیں کہ تم سے حجہ کے حکمت اور کبریا کاہ اسی دن کو کھانا نہ رہے جی اور تم سے
تمہارا تہہ ہو گا تمہارے اندر اتنی طاقت ہے کہ تمہیں کہ میدان میں لھو۔ زور کے بدلے حقوق کو دے ہو۔ لوگو! جان ہے اس
کہ آیت **وَأَذِيقُوا الشُّعْطُونَ وَالْيَدِينَ بِنِ قُلُوبِهِمْ مَرَّسًا شَاوَعَدْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ الْأَكْثَرُ زَا بَدَل** ہونی عور اسی واقعہ
کے سلسلہ میں آئے فرمایا۔ **فَقِيلَ الْمُتَفَنَّةُ سَالِكُ الْخَلْبِ اَنْخ**
تھادی نے حج میں معصرت اس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت کی طرف متوجہ ہو گئے حج
سرحدی کی تھی صاحبزین اور انصار خود حقوق کو دے رہے تھے۔ غلام خدام میں سے چاہا یہ کام کرنے کیلئے تھے نہیں حضور ﷺ نے ان
کی جگہ سے اور مسکن کو ملاحظہ کیا تو فرمایا۔

کے سلسلہ میں آئے فرمایا، قبل القیۃ سبک الحلیۃ الخ
 بخاری نے صحیح میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ خدیجہ کی طرف عریض لے گئے صحیح
 سردی کی قسمی مساجد میں اور انسؓ خود خدیجہ کو گود رہے تھے، غلام خادم ان کے پاس یہ کام کرنے گئے تھے جس سے حضور ﷺ نے ان
 کی جسارت اور جسطن کو ملاحظہ کیا تو فرمایا۔

در حقیقت زندگی تو آخرت کی زندگی ہے، اے اللہ انصار اور مجاہدین کو بخش دے۔ صحابہؓ نے اس (شعر) کے جواب

الحمد لله
 لعن الذين بايعوا محمدا
 على الجحيلة ما بقينا ايندا
 ہمدی تو ہیں جنہوں نے محمد ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی ہے
 مگر میں نے انکی کیا ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنگ اڑنا
 تو میں نے کیا کہ رسول اللہ ﷺ خود صحابہ کی قسم کھائی کہ رسول اللہ ﷺ
 کے ہاتھ پر بیعت نہ کی جائے گی۔ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت نہ کی جائے گی۔
 قافہ یہ کہ وہ کہتے ہیں (یعنی صحابہ کو مارنے کے لئے)۔

نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ مقتول کی لاش ہم کو بطرحہ ایسی دے دیجئے فرمایا ہم کو نہ اس کی لاش دے تا رہے نہ قیمت کی ضرورت۔ لاش کو لے جانے پر آپ نے لاش لے جانے کی اجازت دے دی۔
 امام ابو نعین حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ قریٰ کی لڑائی کے دن ہم بنی حارثہ کی گڑھی میں تھے دینے کے قتلوں میں یہ سب سے محفوظ قلعہ تھا بعد میں معاذ بھی وہاں سے ساتھ گڑھی کے اندر تھے۔ واقعہ بدو کا غم بڑھ جانے سے بچے کا بچہ سعد بن معاذ آیا یہ بھائی زادہ اپنے مائے قلم سے باز بیٹھ بائیں کی جانب کھل ہوئی قید بائیں میں بچہ اور چھانچو یہ قہر بڑھ رہے تھے۔
 لاش لڑائی کو میرا لطف آتا جب موت کا مقرر وقت آجائے تو میرے میں کوئی بائیں نہیں۔
 سعد کی ماں نے کہا بچے بہت جلد (رسول اللہ ﷺ تک) آجائے۔ بچہ اتنے دیر کرنا تو بچہ رہ گیا جس نے کہا سعد کی ماں سعد بخود وہ بچے جیسا میں جانتی ہوں کہ اس سے بڑی زادہ ان کے جان بچے اندیشہ سے میں ان کے (خبر بہرہ) حصہ پر کوئی نتیجہ نہ آئے گا۔ سعد کی ماں نے کہا نہ کاہر غم ہو گا وہ پورا ہو کر دے گا (آخر) سعد کے ایک تیرہ لکھ گیا جس سے اکل رک گئی تھی۔
 یہ سچ جہاں میں قریٰ غزوہ غامدی نے ہذا۔ سعد نے ان غزوہ کو بدو دانی کی لڑنے چھوڑا میں درود سید کرے مگر کہا اے اللہ اگر تو نے قریٰ سے لڑائی آجائے ہمارا رکھی ہو تو مجھے اس میں شریک ہونے کے لئے باقی رکھ کیونکہ کسی قوم سے لڑنے کی مجھے اتنی خواہش نہیں جس میں اس قوم سے لڑنے کی ہے جس نے محمد رسول اللہ ﷺ کو ستا پورا بھلا بعد اٹھن سے نکالا اور اگر تو نے ہمارے قریٰ میں لڑائی تم کر دی ہو تو اسی غم تو میرے لئے سبب شہادت ہے جس میں سب تک میری آنکھیں بنی قرطہ کی چاہی کو دیکھ کر گھٹتی نہ ہو جائیں مجھے موت سے محفوظ رکھ۔ اور جاہلیت میں حضرت سعد بن معاذ اور بنی قرطہ ہا ہم حلیف اور معاہد تھے۔

ہا ہ اور محمد بن اسحق نے محمد بن عیسیٰ بن عیسیٰ بن محمد بن زید ہذا کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت صفیہ بنت عبد المطلب نے فرمایا ہم حسان بن قیس کی زوجہ میں جس میں سنا بھی عمر توں اور بچوں سے ساتھ موجود تھے۔ ہم نے دیکھا کہ ایک یہودی گڑھی کے آس پاس پھر لگا رہا ہے۔ ان وقت بنی قرطہ کی رسول اللہ ﷺ سے جنگ تھی (معاہدہ بنو قریظہ) بنی قرطہ کے اور ہندو درمیان کوئی علاقہ موجود تھا کہ یہودیوں کی یہودی طرف سے وادعت کر تھا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کافروں کے مقابلہ میں مشغول جنگ تھے۔ دشمن کی طرف سے وہ ہوز کر یہودی طرف حوجہ نہیں ہو سکتے تھے ایسی حالت میں دو یہودی (مکو حصار کوہ لیتا نظر) آجائے حسان میں نے حسان سے کہا حسان تم دیکھو رہے ہو کہ یہ یہودی گڑھی کے آس پاس پھر لگا رہا ہے مجھے اندیشہ ہے کہ یہ شخص کسی غیر محفوظ جگہ سے یہودیوں کو اندر لے آئے گا رسول اللہ ﷺ اور صحابہ مشغول مقابلہ ہیں (یہودیوں کی کہ ہادی کہہ دیکھ کر گڑھی سے فز کر جادو اس کو قتل کر دو حسان نے کہا یہ بنت عبد المطلب اللہ آپ کی مغفرت کرے آپ تو واقف ہیں جی کہ بچہ اس میں آیا کرے کامل نہیں ہوں جب میں نے حسان کا یہ جواب سن لیا اور سب کو گئی کہ حسان کے اندر یہودی کو قتل کرنے کی ہانپا جرات نہیں ہے تو میں نے خود قبضہ کسی ہادی غیر کی ایک نیکی لے کر گڑھی سے نقلی اور اس کی گردن پر اس کی ہادی کی دھڑکائی کر کے گڑھی میں کوئی قومی نے حسان سے کہا اب تم جانو اس کے کپڑے اور جھینڈو راہرو یہ ایسی مرد ہے اس لئے میں خود ایسا نہیں کر سکتا۔ حسان نے کہا بنت عبد المطلب مجھے اس کے سامان کی ضرورت نہیں۔

میں کہتا ہوں بعض روایت میں آیا ہے کہ بنی قرطہ نے یہ پڑھ کر خوں ہلا دیا تھا اور قریٰ میں سے ان کام کے لئے وہ اس کی حوالہ کی قریٰ رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع ملی تو آپ نے صلہ بنی اسلم کی بیعت میں اس کو آدمیوں کو روز بنی حارثہ کی قیادت میں نکلے سو آدمیوں کو مقرر کر دیا کہ دینے کے مختلف مقامات پر گڑھیوں کی حفاظت کریں یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ ہادی بن بشیر اپنے ساتھیوں کو لے کر ہرات رسول اللہ ﷺ کے قریب کی چوکی لڑائی کرتے تھے۔ مشرک چاہتے تھے کہ حقوق ہادی بن بشیر اور مسلمان شہید ہادی کر کے اور تیرہ مار مار کر قتل کر دو کہ وہ رہے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ خود انہیں نہیں بھی

اللہ کی مدد دینی ہے جس کو ضعیف قرار دینا پوچھا ہے۔

صعیدین میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی ولایت سے آیا ہے کہ غروب آفتاب کے بعد حضرت عمر بن خطابؓ کہنے لگے قریش کو برا بھلا کہتے ہوئے آئے اور عرض کیلئے رسول اللہ ﷺ میں تو (مصر کی) مانند بھی نہیں پڑا۔ کیا میں تک کہ اب ساری دنیا ہی پاتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں نے بھی ابھی نماز نہیں پڑھی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہم مکان میں اترے حضور ﷺ نے نماز کے لئے وضو کیا بعد حضور ﷺ نے مصر کی نماز غروب آفتاب کے بعد پڑھی پھر نماز عصر کے بعد مغرب کی نماز پڑھی۔

صاحبِ معین میں حضرت علیؑ کی روایت سے قیام کہ رسول اللہ ﷺ نے صفی کے بعد لڑا باللہ ان کے گروہوں کو اور ان کی قبروں کو آگ سے اسی طرح بھر دے جس طرح انہوں نے غروب آفتاب تک ہم کو درمیانی نماز (مصر کی نماز) پڑھنے کی فرمت نہیں کی۔ مسلم کی روایت میں قیام بھر مصر کی نماز منسوخ چلائے۔ مغرب صلاہ کی نمازوں اتنے اور میانہ بڑھ کر اللہ تعالیٰ کے فضل و ایام سے اس لئے ممکن ہے کہ خلفِ اعدیہ کا بعض بد لہجہ بافت سے ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ایک ہی واقعہ سے تمام احادیث کا معلق ہو۔ اختلافِ اعدیہ کو جوہر کر کے سب کے درمیان مہمخت پیدا کرنے کی تاویل مشکل

مسئلہ :- اس کے بعد نماز میں فوت ہو گئی ہوں تو پہلی نماز کو پڑھنے کے لئے تھوڑی دیر جیسے (اور اقامت کی جائے) پھر پانی نمازوں میں سے ہر نماز کی قضا کے لئے صرف یہ صوبہ کے بستر پر ہے کہ ہر نماز کو کوٹھانے کے وقت تھوڑی دیر جیسے اور اقامت بھی کی جائے۔ ہر نماز کو اقامت کر دیا۔ پھر سے یہ حکایت ہے کہ اللہ اعظم۔

جب مسئلوں پر حقیقت پر حصر ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے کافروں کے لئے بد دعا کی اور اللہ نے آپ کی دعا کو قبول بھی فرمایا، چنانچہ پہلی نے کچھ میں حضرت محمد اللہ بن عبد اللہ کی اقامت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اعراب (اور قبائل جو مشرق و مغرب میں پھرنے لگے) کے لئے بد دعا کی اور فرمایا اللہ اسے کتاب چارل کرنے والے اسے جلد تسلیم فرمائی کرنے والے اعراب کو شکست دے اور ان کو بھگدڑ دے (ان کے قدم ہلا دے)۔

میں کہتا ہوں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے احزاب کے لئے تمیز و ایمان صحابہ
میں بدو کا یہ بعض اقوال میں آیا ہے کہ دو شہر اور چار شہر کے دن بدو کا یہ چار شہر کے دن عمر کو عصر کے
درمیان اللہ نے آپ کی دعا قبول فرمائی اور ہم نے خوشی کے اندر چہرہ مبارک پر آنکھ لئے۔ روانہ کیا ہے اس لئے اللہ ہم
محببت ہم پر آئی اور ہم نے اس ساعت میں (یعنی عصر کے دو میں) اللہ سے دعا کی تو اللہ نے ہماری دعا قبول فرمائی۔
بنوی کا بیان ہے اس کے بعد نعیم بن مسعود بنی حاضری غطفان نے پوشیدہ طور پر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر
ہو کر عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میں مسلمان ہو گیا ہوں لیکن میری قوم ان لوگوں کو مسلمان نہ جانا مطلقاً پس آپ نے اب ہم
کو براہیں علم دیں (ہم اس کی تعمیل کریں گے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم ہماری جماعت میں آ جاؤ اگر کر سکتے ہو تو ان
جماعتوں میں چھوڑ دو اور لوہا لے لیا کہ اگر کہ یہی طرف سے ان کا رخ کر جائے تو ایک جماعت دوسری کی مدد کرتے کیونکہ
لوہائی خفیہ ہے (عام ہے)

میں کہتا ہوں کہ دوسری روایت میں کیا ہے کہ ضمیمہ نے عرض کیا خلیفہ رسول اللہ ﷺ مجھے اجازت دے دیجئے کہ میں ان سے جو کچھ پہلوں کوں (خواہات مجھوں یا حضور ﷺ نے اجازت دے وہ اجازت ہاں کر ضمیمہ بنی قرط کے پاس پہنچے (اسلام سے پہلے ضمیمہ بنی قرط کے ہم نشین تھے) اور کہنے کی قرط نہ اٹھ کر میں تمہارا خاص دوست ہوں۔ بنی قرط نے کہا تم نے کیا کیا، ہمدانی نے عرض میں تم مفکور نہیں ہو۔ ضمیمہ نے کہا تو سنو فریض اور خلیفہ لائی گئے آئے ہیں وہ تمہارے ہم نشین ہیں ان کی حالت تمہاری حالت کی طرح نہیں ہے۔ ہمدانی نے عرض میں تمہارا دل ہے صاف میں ہیں نہیں کو مجھو نہ

۱۱ سوہ مشر کو نہیں جانتے رہے قریش و مطلقان (۱۱۰۰ھ) میں کے باشندے نہیں ہیں بلکہ کے مال اور اہل جہاں میں سے دور ہیں اگر
 کسی کا موضع میں غیبت میں کے ساتھ آیا تو ہزاروں اپنے قہروں کو ملے جائیگی کے دور کو اس شخص کے مقابلہ پر تھا محو
 دہی کے وہ یہ شخص قہر میں رہتا ہے خواہ اس کا مقابلہ کرنے کی تم میں طاقت نہیں۔ صاحب یہ ہے کہ تم اس کا حاصل
 کرنے کے لئے تو لوگوں کے کچھ سرداروں کو اپنی تحویل میں بھردہ رہی دیکھ لو تاکہ وہ تم کو چھوڑ کر ہمارے گناہ میں آکر دھیا
 کر لیں تو ان کے ساتھ مل کر تم کو ملے تو دور مل کر ان کا مقابلہ کرنا کہ ان کو دھیلان کریں تو کچھ لوگ ان کی نیت سے نفی
 فرط نے کام لے لیجئے مگر وہ یہاں سے لگ کر قریش کے پاس پہنچے اور سنیں ہر سرداروں قریش سے کام لوگ
 جانتے ہو کہ میں تم کو دوست ہوں اور تم کے حلق جو اس اندھک ہوں ان سے بھی خوف ہو مجھے ایک اطلاع ملی ہے میں
 بطور جو خواہی اپنا عرض بکھتا ہوں کہ ۱۱ فرختم تک پہنچا دیں گی اس کو پوشیدہ رہنا قریش نے کام یہ یہی کریں گے قسم نے
 کام کو معلوم ہونا چاہیے کہ گروہ بدو باپ کے پڑ پڑ ہیں اور تم کے پاس انہوں نے کام بھیجا ہے کہ ہم نے جو کچھ کیا ہم
 اس پر کام ہیں اس کی خلائی میں اگر ہم قریش مطلقان کے کچھ سرداروں کو پکڑ کر قہر سے حوالے کر دیں تاکہ تم ان کی رائی اور
 وہ تو کیا تم ہم سے راضی ہو چلو گے مگر ہم وہ تم کی رہائی لوگوں کا قہر کریں گے جو نے جواب میں کہو بیجا ہوا ہے ہم اس
 شرط پر ہم سے مصافحہ کے لئے چاہتے ہیں کہ اس کو قہر سے پاس پام بھیجیں اور قہر سے سرداروں کو اپنے پاس بطور کہانی
 رکھنا چاہیں تو تمہا تک کوئی بھی ان کے حوالے نہ کرے اس کے بعد قسم مطلقان کے پاس پہنچے کہ ان کے گروہ مطلقان تم سے کہے
 قہر ہو اور میرے پردے سے میرا خیال ہے کہ تم مجھے مٹھو کہ نہیں سمجھتے ہو یہی مطلقان نے جواب دیا تم نے کیا کہانی تم ہمارے
 ۱۱ دست ہم نے کیا ثابت کیجئے کہ ان کا خیال ہونے پائے انی مطلقان نے کہا یہی کریں گے اس کے بعد قسم نے جواب دیا
 قریش سے کہیں کوئی فی مطلقان سے بھی کہہ دی اور جس بات کان کو اندیشہ والا خاصا بات کا خوف فی مطلقان کو بھی لاوا
 شبہ کی بات نہ تھی بلکہ کو انہ نے اپنے رسول مٹھنے کی کد سازی اس طرح کی کہ ابو سفیان نے دور فی مطلقان اور
 مکر ہی اپنی جمل کے ساتھ قہر مطلقان، قریش کے چند آدمیوں کو فی قہر کے پاس بھیجا ان لوگوں نے جا کر فی قہر سے کہا
 کہ ہم یہاں قیام کرنے کے لئے آئے ہیں۔ ہمارے وقت اور کھڑے ہلاک ہونے پر ہے جس کو آپ لوگ لڑائی کے لئے چاہ رہے ہیں
 جبکہ ہم مل کر رہا کر لیں گے کہ تم سے جنگ کریں اور اس مٹھنے سے مارا ہو جائی جو ہمارے سے ہے ہمارے یوں نے کام بھیجا کہی
 سیکر کا دن ہے سیکر کے دن ہم کوئی کام نہیں کرتے ہم میں سے بعض لوگوں نے سیکر کے دن کچھ بدعت کی تھی اس کی جو سزا
 ان کو ملی، ہم سے کا شہد نہیں ہے مگر ایک بات یہ ہے کہ جب تک ہم سے پاس اپنے کچھ آدمی بطور رہن بھراؤ گے ہم قہر سے
 ساتھ مل کر لائے وائے نہیں ہیں اگر ایسا کر دو گے تو ہم کل کر محمد سے لڑیں گے ہم کو اندیشہ ہے کہ اگر لڑائی سے تم کو کچھ
 نقصان پہنچا، جنگ کی شدت ہوئی تو تم کو چھوڑ کر اپنے شہر کا کوئی جانے لاریہ لوگ ہمارے اسی شہر کے باشندے ہیں
 ہم تم سے لڑنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ ہر صاحب فی قہر کا یہ جواب لے کر لوٹے تو قریش مطلقان نے کام کو معلوم ہوا
 چاہیے کہ قسم ہی مسودے جو کچھ کہہ دیاں مٹھنے کے اس کے بعد ان لوگوں نے فی قہر کو کھڑا کیا اور ایک آدمی بھی ہم
 قہر سے چند میں لیس دیں گے اگر لاشہ را تم محمد سے لڑنا چاہتے ہو تو غلط۔ جنگ کرو ہر صاحب یہ پاس لے کر فی قہر کے پاس پہنچے
 تو انہوں نے کام ہم میں مسودے جوابت کی تھی وہ بالکل کی تھی یہ لوگ چاہتے ہیں کہ کچھ انہوں کو مٹھنے مل جائے تو ان کو
 قیمت سمجھیں وہ سن کر اپنے قہروں کو ملے جائی اور تم کو قہر سے گروہ میں اس شخص کے مقابلہ تھا محو زہا میں اس کے
 جواب میں فی قہر نے قریش اور مطلقان کو اسی کام بھیجا کہ تو امیرین کیلئے چاہتے ہیں کہ سرداروں کو ہر صاحب بطور رہن بھراؤ
 لیکن قریش نے نہ پاس طرح انہ نے ایک کو اور سے کہہ دے عوام کرنا شہر یہ دونی کی بات تھی ہر صاحب کی سخت لڑنے
 جی انہ نے ایک طرح کی ہوا تھی جس سے قافریں کی اور حاکمی کوئی پائے پاس میں اور ہونے پر غول کو پیکر پد
 رسول انہ مٹھنے کو قہروں کی جوت کی اطلاع ملی تو رسول انہ مٹھنے کے خدیج میں بیان کو یہ بات معلوم کرنے کے لئے

بیچہ کہ رات کو کیا اٹھو ہوا؟ تم میں اسکی نے وسالت نہ کیا بلکہ میں کہہ کر غمی کا پین صل کیا ہے اور بعض مال روایت
نے ابراہیم جی کے والد کا قول بھی بیان کیا ہے وہاں کہ روایت ہے کہ ایک کوئی جوں نے حضرت خذیفہ بن یمان سے روایت
کیا ہو عبد اللہ کیا آپ (حضرت) نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تو حضور ﷺ کی محبت میں رہے تھے حضرت خذیفہ نے
فرمایا ہاں جیسے (میں حضور ﷺ کے ساتھ رہے تھے) انہوں نے کہا ہر تہہ اسوک حضور ﷺ کے کیا تھا حضرت خذیفہ نے
فرمایا ہم تیری کرتے تھے جوں ہوا اگر ہم اتنے کے رسول اللہ ﷺ کو پالیتے تو حضور ﷺ کو زمین پر پھیل دیتے اپنی گردنوں
پر افٹا کرتے اور آپ کی ہر وقت خدمت کرتے حضرت خذیفہ نے فرمایا: جیسے (تم کو کیا معلوم کہ وہ زمانہ کئی مصعب کا
خاندان ہی تھا، منظر میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ اہزاب کی ایک رات کو ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ (اور اہل
خت صوفی جی) حضور ﷺ نے فرمایا کوئی ایسا ہے کہ انہو تر جہت اور ہم کون لوگوں کی خبر لا کر دے جو کوئی یا تر جہت اس
کو جنت میں والدہ عطا کرنے کا یہ بات سن کر (جی) ہم میں سے کوئی نہیں اٹھا پھر رسول اللہ ﷺ نے دیر تک تہہ پر بیٹھا اور تہہ
کے بعد اہل طرفہ دن نماز کر دی کسی بات فرمائی جس سے لوگ حاشا نہ رہے ہم میں سے کوئی بھی نہیں اٹھا، حضور ﷺ
پھر دیر تک تہہ پر بیٹھے رہے اور نماز کے بعد فرمایا ہر شخص انہو کر جائے گا اور دیکھ کر ہم کو آکر بتائے گا کہ کون لوگوں نے کیا کیا
جنت میں بیٹھا تھا وہ گاہ بننے کے بعد بھی خت بردی، خت بھوک اور شدت خوف کی وجہ سے کوئی شخص بھی نہیں اٹھا
جب کوئی نہیں اٹھا تو حضور ﷺ نے مجھے طلب فرمایا اور پکار کر گناہ پر اب میرے لئے ایسے بغیر کوئی چاند نہ رہا میں نے عرض
کیا نبیب رسول اللہ ﷺ پھر انہو کر حضور ﷺ کے پاس نکلتا اس وقت سردی کی وجہ سے میرے دونوں ہاتھ کپکپا رہے تھے
حضور ﷺ نے میرے سر اور چہرے پر ہاتھ بھیجا پھر اہل طرفہ انہو لوگوں کے پاس آکر کہنے لگے کہ خبر لاؤ لیکن میرے پاس پہنچتے تک ہم
(مجھ پر) اگر نہ بیٹھنا اس کے بعد فرمایا انہو کے پیچھے دایم بائیں اور بائیں پیچھے سے اس کو اپنی حفاظت میں رکھو۔

میں نے اپنے تہہ پر تہہ باندھے اور بیویوں کی طرف روانہ ہو گیا لہذا میں ہوں تو ایسا معلوم ہوا کہ حرام میں بھی رہا
ہوں سدا سردی صائب ہو گئی تھیں انہو لوگوں کے اندر داخل ہو گیا انہو کے علم سے ان لوگوں پر ایک ہوا طوفان اور میں
نظر آ گیا اور انہو کے اس لشکر نے ان کے ساتھ ایسا سلوک کیا کہ ان کی ایک ہڈی کو (چوسنے پر) لاواں لگ کر (چوسنے میں) لاواں
(میرے چھل اور کی کو لاؤ) میں برا کا تہہ رہنے جاساں وقت ابوسنیان لگ کے پاس بیٹھا تھا، ہاتھ میں نے جو نکالا لیکن کے چلے پر
چھلایا اور چھوڑا ہاتھ میں تھا تو کہ اس وقت میں تہہ پر چھوڑ دیا تو لعیب ابوسنیان کے تہہ پر چلا۔ لیکن مجھے اللہ کے رسول کا یہ
فرمان یاد آ گیا کہ کوئی حرکت نہ کر جس سے جب تک میرے پاس والیں نہ جکی جائے اس لئے میں نے تہہ واپس پھیل کر رکھ لیا۔
ابوسنیان نے جو یہ چاہا وہی تھا کہ وہ قریشی قوم میں سے ہر ایک اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آوی کا ہاتھ پکڑے اور دیکھ لے
کہ وہ کون ہے؟ (انہو کو کوئی جاننا نہ دے) شکر میں نہ آئے شدت ہو جانے کی وجہ سے کہ میں نے اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے
آوی کا ہاتھ پکڑ لیا اور پوچھا تو انہو نے فرمایا: سنا ہے کہ ابوسنیان نے کیا تو مجھے نہیں جانتا میں فلاں فلاں اور فیلہ ہر قرنہ
آوی تھا ابوسنیان نے کہا کہ وہ قریشی تہہ کے قیام کی یہ جگہ نہیں ہے (کہ بیش مریاں رہتا تھا) انہو اور گھوڑے چلائے
ہوئے کی طرف سے بھی ہم سے غم لڑی کی اور ان کی طرف سے ہم کو اور (پیام) ملا اور انہو نے آگے اور قلاوہ اس طوفان کی وجہ
سے جو چاکم پر چلی ہو، تم لوگ، کچھ عرصہ ہو لڑا تو کچھ کر چلوں تو روانہ ہو رہاں اس کے بعد ابوسنیان اللہ نے اہل اہل اہل اہل
کے پاس پہنچا تو انہو کے پاس میں اس وقت ابوسنیان تھا اور (ابوسنیان) ابوسنیان اس پر سوار ہو گیا اور اس کو اہل اہل
فرمایا: تم لوگ اس پر غم نہ کرنا کہ جو میں آگے کا ہٹا کر انہو کے حالت میں کھوا گیا۔ میں نے سنا ہے کہ وہ کچھ قریشی نے کھلی
مشعلیں بنی تھیں کیا اور سب نے ان کو لوٹ پڑے میں رسول اللہ ﷺ کی طرف لوٹ آیا ایسا معلوم ہوا تھا کہ میں حرام میں
چل رہا ہوں، خدمت گراہی میں پہنچا تو آپ اس وقت کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ جب آپ نے سلام پھیرا تو میں نے ان لوگوں
کو اٹھ کر عرض کیا کہ حضور ﷺ میں پڑتے آئے کہ رات کی میری میں (میں) چھوڑ کر اٹھا یاں سو رہا ہو گئیں۔ جب میں اطلاع دے

چکا تو وہ سبک (جو اس نے دریافت اور فہم کرنے کے بعد حق حاکم کی گئی تھی) محسوس ہو رہی تھی کہ وہ بھی قاتل ہو گئی (اور حسب سابق سردی محسوس ہونے لگی) حضور ﷺ نے مجھے اپنے قریب لے آئے تو میں نے کہا اس کو لیا اور اپنے کپڑے کا ایک پلہ میرے اوپر ڈال دیا اور میرا سینہ اپنے کھنوں سے چھایا اس طرح میں برابر سہارا بجا بجا ہو گئی تو حضور ﷺ نے فرمایا اے سنے والے! بسا اٹھ جا۔

میں کہتا ہوں اے میرے اور اہل حق کے لیے فہم دہندہ کہ وہیت سے بیان کیا کہ جب مشرکوں کے لشکر پر اللہ نے ہوائی طوفان مسلط کر دیا اور اطراف لشکر میں فرشتوں نے تکبیر کسی (یعنی اللہ اکبر کا تکرار کیا) تو طلحہ بن خویلد اسدی نے کہا لا کو کو! اور ﷺ نے تم پر جود کر دیا شروع کر دیا اس لئے جوئی کے ساتھ کل جہاز جلدی کر رہے تھے پھر لڑے لوگ بھاگ گئے۔
میں کہتا ہوں شیخ عبداللہ بن ابی کثیر نے اپنی تعبیر میں لکھا ہے اگر رسول اللہ ﷺ عتہ لکھا لیکن ہوتے تو وہ اہل کفر کو چراغ اور اسکے بغیر نہ جھانک دیتی جیسا کہ قوم کے ساتھ ریا عظیم نے کیا تھا۔

دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت خدیجہ نے فرمایا جب مشرکوں کے لشکر کی طرف سے رسول اللہ ﷺ کی طرف لوہا تو اٹھا رہا تھا میں نے میں سواری کیے جن کے قباے سفید تھے انہوں نے مجھ سے کہا اپنے ساتھی سے جا کر کہہ دیجئے کہ اللہ نے تمہارا کام پورا کر دیا اور تمہارے دشمنوں کے شر کو دفع کر دیا۔

تینچین نے صاحبین میں حضرت جابر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے احزاب کے دن فرمایا میں لوگوں (یعنی لشکر کفار) کی خبر کوں ہم کو لا کر آئے متکے؟ حضرت زبیر نے کہا میں، حضور نے پھر فرمایا میں لوگوں کی خبر کوں ہم کو لا کر آئے متکے؟ حضرت زبیر نے کہا میں، تیسری روایت میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں لوگوں کی خبر ہم کو کون لا کر آئے متکے؟ حضرت زبیر نے کہا میں اس پر حضور ﷺ نے فرمایا میری کے عواری ہوتے ہیں اور میرا عواری نہ ہے۔

بخاری نے صحیح میں لکھا ہے کہ حضرت سلیمان بن مرہ نے فرمایا جب کافروں کی جماعتیں احزاب کے دن کل کر چلی گئیں تو میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرمایا: خلاۃ بعدہم من سے جا کر جہاد کریں گے وہ اگر ہم سے نہیں لڑیں گے ہم ان کی طرف جائیں گے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر کی روایت سے یہ بھی آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی جماعت یا جمہور سے لوٹ کر شہر میں پہنچے تو میں بد اللہ اکبر کہہ کر نہ لے لالہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ السلاک ول الحمد وهو علی کل شئی قہیر۔
- انہوں تاتوں عابدون ساعدون لیرنا حامدون صدق اللہ وعده ونصر عبده وحرم الاحزاب وحلہ۔

تھا ان کے ساتھ کوئی سپہ سالار کا کوئی شریک نہیں کسی کی حکومت ہے اسی کیسے ہر طرح کی ہر مناسب ہے وہی ہر چیز پر قابو رکھتا ہے ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں اسی کی عہد اور عہدہ کرنے والے ہیں اپنے آپ سے کسی ہم کو کرنے والے ہیں اللہ نے اچھا وعدہ کر دیا کہ اسے پورا کرے گا اور تمام جماعتوں کو خواہشات سے دور۔
محمد بن عمر کا قول ہے کہ جنگ خندق میں چھ سلطان شہید ہوئے اور چھ مشرک بھی مارے گئے۔

روایت جابر بن عبد اللہ سے کہ جب کہ وہ قعدے بالائی جانب سے تم پر آئے یعنی مشرق کی طرف سے وہی کے بالائی جانب سے۔ پھر آئے والے بنی اسد بنی خطانہ اور بنی قریظ تھے مالک بن عوف تھری اور جندب بن جندب بن قریظ اور ایک ہزار خطانہ کو لے کر مشرق کی طرف سے چڑھ آئے تھے طلحہ بن خویلد اسدی بھی قبیلہ بنی اسد کو لے کر ان کے ساتھ وہ وہ قعدہ بنی قریظ کا لہذا بنی بن اخطب قعد۔

وہیں انفسل ومنکھ
مغرب کی طرف سے بنی کنانہ اور قریظ بنو کے ساتھی آئے تھے ابو سنین بن کاکا اور قعدہ اور ابو امرہ و بنی مطیہ
سلی خندق کی جانب قعد۔

اور جب کہ آنکھیں ملکی کی طرف کی تھیں۔

اور کیلئے نہ کو آنے لگے تھے۔

لَا ذَا غَيْبٍ الْاَبْصَارُ
وَبَلَّغْنَا الْغُلُوبَ الْاَسْجَادَ

خوف کی وجہ سے ہرچہرہ پھول جاتے اور ہرچہروں کے پھولنے کی وجہ سے دل لوہ کو خلق کی طرف اٹھنے لگتا ہے۔
کیلئے کائنات کو ایک شکل ہے جو شدت خوف کو ظاہر کرتی ہے۔

وَتَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ

اور تم لوگ اللہ کے مطلق طرح طرح کے مگان کرنے لگے تھے۔ منافی
مگان کرنے لگے تھے کہ اب محمد ﷺ کی اور مسلمانوں کی جڑا کھڑ جائے گی اور پختہ ایمان والے اللہ کے وعدہ کو سچا جانتے تھے اور نہ
خبر کان کو یقین تھا اور ضعیف الایمان لوگ مذہب میں جھکا ہونے لگے تھے کہ جسے کیا ہو گا۔

هَذَا لَكَ الْبَشِيرُ الْمُؤْمِنُونَ وَرَسُولُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

اس موقع پر
مسلمانوں کا امتحان لیا گیا اور ان کو سخت مجسمہ زبی دی گئی۔ امتحان اس لئے لیا گیا کہ ظہور نبی ایمان والوں کو چھٹ لیا جائے اور
منافقوں کو اور کفر و ایمان والوں کو شک کر دیا جائے۔

لَا ذِي غُيُوبٍ الْمُتَوَفُّونَ

اور جب کہ منافق کہہ رہے تھے۔

وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِرَارٌ

منافق مستحب بن سیر اور عبد اللہ بن ابی بکر و سہ
اور وہ لوگ بھی جن کے دلوں میں مرض تھا (کہہ رہے تھے) یعنی اعتقاد کی
کمزوری اور بزدلی تھی۔

فَاعْتَدْنَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَّا لِقَاؤُهُمْ

کہ ہم سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے جو وعدہ کیا تھا وہ عمل
دعوہ کہ تھا۔

بنوی نے لکھا ہے یہ قول اہل غناق کا تھا منافقوں نے کہا تھا کہ محمد ﷺ ہم کو ملک شام و فارس کے محلات کی رضا کا وعدہ
دے رہے ہیں باوجود یہ کہ وہاری حالت یہ ہے کہ در کے کدے ہم میں سے کوئی بھی اپنے پڑاؤ سے ہٹ نہیں سکتا خدا کی قسم یہ
وعدہ محض فریب ہے۔ ابن ابی حاتم نے بھی سندی کی روایت سے یہ واقعہ نقل کیا ہے اس روایت میں یہ قول ایک الصدی منافق
ابیر بن محب کا بیان کیا گیا ہے۔

وَأَذَانًا لِّمَا يَكُونُ

اور جب کہ ان (منافقوں) کی ایک پارٹی (یعنی اوس بن قیس) اور اس کے
ساتھیوں نے کہا۔

يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَاتِلَ لَكُمْ

اے یثرب والو (یہاں) تمہارے قیام کا کوئی موقع نہیں۔
یثرب سے غزوہ مدینہ ابو جہلہ نے کہا بشرت ایک قطعہ زمین کا نام ہے جس کے ایک حصہ میں مدینہ و رسول واقع

بنوی نے لکھا ہے کہ بعض روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کو یثرب کہنے کی ممانعت فرمائی اور مثلاً فرمایا
یہ طلب ہے حضور ﷺ نے مدینہ کو بشرت مناس لئے پسند نہیں فرمایا کیوں کہ یثرب کا لفظ ثمرہ بنتوہ اور ثمرہ بنتوہ اور ثمرہ بنتوہ علیہ
اور آثرہ سے مشتق ہے (یعنی مادہ سب کا ایک ہے لیکن استعمال فعل بعمل اور فعلی اور افعال سے ہوتا ہے اور ثمرہ ہو یا
اثر یا ثمرہ یا ثمرہ سب کا سنی ہے طاقت کرنا، مادہ دلا، کسی جرم پر دلیل کرنا اور منسوب اس شخص کو کہتے ہیں جو بخشش میں درو
دست نہ ہو۔ (قاسم)۔ مقام یا سب طرف ہے پھر نے کا سونے یا صدر ہے (باب افعال کا)

فَاتَّخِذُوا

اس لئے (میدان جنگ سے گروہوں کی طرف لوٹ چلو محمد کی رفاقت چھوڑ دو یا یہ مطلب ہے
کہ اسلام پر تمہارا قیام نہیں ہو سکتا اس لئے شرک کی طرف لوٹ جاؤ محمد ﷺ کی مدد چھوڑ دو تاکہ تم سالم ہو یا یہ مطلب ہے کہ
یثرب میں تمہارا مقام نہیں ہو سکتا اس لئے اسلام دار محمد ﷺ کو چھوڑ دو تاکہ تم سالم ہو۔

وَيَسْتَفِئُونَ مِنْ دُونِهَا وَمِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ

اور ان میں سے ایک گروہ (یعنی قبیلہ بنی حارثہ) بنی اسرائیل سے اجازت

منگے باقاعدہ

يَقُولُونَ اِنَّا نَسْتَعِذُّكَ

کہ رہا تھا کہ ہمارے گھر غیر محفوظ ہیں یعنی ان پر دشمن حملہ کر سکتا ہے اور

مِنْ دُونِهَا لَمْ يَكُنْ لَنَا

جو وہ یہ کہ وہ غیر محفوظ نہیں ہیں (یعنی ہمارے گھر کو دشمن حملہ کر

وَمَا هِيَ بِمَعْرُوفَةٍ اِنْ تَحِبُّوا فَلَا تَزِرُكُمْ

ہوا کرتا ہے۔

اور اگر مدینہ میں

وَلَا تَزِدُّكُمْ عَلَيْهِمْ ذِكْرًا فَهُمْ يَغِيبُوا اَلَيْسَ لَكُمْ

اس کے اصرار سے کوئی من پر آگے پھرنے سے تمہاری درخواست کی بجائے تمہارے دشمن کے مرتکب ہو جائیں۔

لَا تَزِدُّكُمْ عَلَيْهِمْ ذِكْرًا فَهُمْ يَغِيبُوا اَلَيْسَ لَكُمْ

علیہم ذکر یعنی ان کے گروہ میں

اَلَيْسَ لَكُمْ مِنْ شَرِّ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ سَهْلٌ

لَا تَزِدُّكُمْ عَلَيْهِمْ ذِكْرًا فَهُمْ يَغِيبُوا اَلَيْسَ لَكُمْ

وَمَا تَزِدُّكُمْ عَلَيْهِمْ ذِكْرًا فَهُمْ يَغِيبُوا اَلَيْسَ لَكُمْ

اور ان گروہ میں مدینہ کی فحش

وَمَا تَزِدُّكُمْ عَلَيْهِمْ ذِكْرًا فَهُمْ يَغِيبُوا اَلَيْسَ لَكُمْ

یعنی صرف یہ تو وقت کریں کہ تم سے درخواست کی جائے اور وہ جواب دے دیں۔ اگرچہ اصل قصیر نے بھی قصیر کی

بعض علماء نے کہیں ہاکی قصیر مدینہ کی طرف لائے ہیں یہ صرف غرضی مدینہ میں مدینہ میں مدینہ کو جلا وطن کر دیا

جائے ہلاک کر دیا جائے

وَلَقَدْ كَانُوا عِصْيَا وَاللَّهُ مِنْ قَبْلِ الْاِذْبَارِ

مالاک (غزوہ خندق سے)

پس انہوں نے اللہ سے سبوتاہ کیا تھا کہ وہ نہیں دیکھائیں گے یعنی مدینہ سے نہیں بھاگیں گے۔

یہ مدینہ میں لائے ہیں کہ جب اللہ نے مدینہ کو فتح کر دیا تو انہوں نے مدینہ کو فتح کر دیا تو انہوں نے مدینہ کو فتح کر دیا

پس آیت کا رد ہوا تو انہوں نے مدینہ کو فتح کر دیا تو انہوں نے مدینہ کو فتح کر دیا

تو انہوں نے مدینہ کو فتح کر دیا تو انہوں نے مدینہ کو فتح کر دیا

دیکھی تو کہنے لگے کہ آئید اگر اللہ نے ہم کو کسی لڑائی میں شریک ہونے کی تو ہمیں وہی تو ہم ضرور ضرور لڑیں گے انہی لوگوں کی

طرف اللہ نے آیت نہ کر دی اور میں اٹھا دیا۔

وَقَدْ كَانُوا عِصْيَا وَاللَّهُ مِنْ قَبْلِ الْاِذْبَارِ

پس کیا مطلب یہ کہ اللہ کی خلاف ورزی کی ہو ہوئی جائے گی۔

وَقَدْ كَانُوا عِصْيَا وَاللَّهُ مِنْ قَبْلِ الْاِذْبَارِ

وہ حج کے آگے (مدینہ میں حج سے) تم بھاگو گے تو یہ فراموش ہو جائے گی (بچانے کے لئے) تمہارے لئے مفید نہ ہو گا تو کہ جس کا

وقت مقرر کیا ہوا ضرور مرے گا تو یہ معمولی موت سے مرے اور مقرر وقت نہیں کیا تو موت (کسی طرح) نہیں آئے

کی۔

وَاِذَا الْاَوَّلٰتُ فُتِنُوْنَ اِلَّا قَلِيْلًا

اور انکی حالت میں بجز تھوڑے سے یا تھوڑے دنوں کے فائدہ سے زیادہ

حاصل نہیں ہو سکتے ہیں تو ہمیں زندہ رہ کر تم تو مقرر وقت تک یا تمہارا ماحول حاصل کر سکو گے (زیادہ مدت فائدہ دینا نہ ہو سکتا

کے) آیت کا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اگر باہر میں مدینہ میں حج سے فراموش کر کے (کسی طرح) نہیں آئے

تک باقی نہیں رہے گا کہ نہ دنیا میں حال ناپید رہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

میراث میں (سودا گنت) (معا نمونہ) موجود ہے۔

تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی

اُنسوا بحسب فتنہ، بخلاف طریقہ جس کی اللہ انکا جائے اس جگہ مراد ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی حیرت میں تھکے
لئے نفعاً صمد سوچو وہیں جو تھکے لئے واجب العمل ہیں مثلاً اِلائی میں ثابت قدم رہو ہمارے شہداء کو برداشت کر لو۔

لَقَدْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ

اس فیصلے کے لئے جو اللہ اور روزِ آخرت کی

امید رکھتا ہے، یہی اللہ کے ثواب اس کی طاقت اور نعمت آخرت کا سید اور ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے آیت کی یہاں فقیر فرماد۔

تسلیم کو اور پتہ کر دیا۔

ایمان سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ کے قول کی تصدیق اور تسلیم سے مروی ہے کہ کے حکم اور تقدیر کے سامنے سر جھکا دینا (اپنے آپ کو اور اور فقاء الہی کے سپرد کر دینا)

ومن المؤمنین رجال صدقوا ما عہدوا باللہ علیہ
جنوں نے اللہ سے کیے معاہدہ کو سچا کر دیا (یعنی کی کر دکھایا)

اللہ سے رسول سے انہوں نے معاہدہ کیا تھا کہ ہم صبر کر چکے ہیں آپ کے ساتھ وہت قدم ہر چہ سے اور آپ کی معیت میں کافروں سے لڑیں گے عرب کہتے ہیں صدقنی اس نے مجھ سے کی کہا صدقوا الہی اسی عہد سے ماخوذ ہے وادھہ پورا کرنے والا اپنے وعدہ کو سچا کرتا ہے (کہ جو کہ میں نے معاہدہ کیا تھا مجھ کو پورا کر دیا)

فینفذ قن قضی نخبہ
یہاں میں سے ہم لوگوں نے تو اپنی خبر پوری کر دی اور وعدہ کو کامل طور پر پورا کر دیا اب کہے ہوئے وعدہ کا کوئی پرہیز نہیں رہا مطلب یہ کہ اس نے عہد و پیمان پر صبر کیا یہاں تک کہ شہید ہو گیا یا مر گیا۔

نخب کا معنی خبر بھی ہے اور موت بھی۔ قضی نخبہ اس نے اپنی عہد و پیمان کی پوری کر لی یعنی مر گیا۔ نخبہ اگر معنی موت لیا جائے تو یہ مطلب ہو گا کہ اس نے اپنا عہد پورا کر دیا اور اسی حالت میں اس کی موت آگئی جیسے حضرت عمرؓ وغیرہ تھے۔

بعض علماء کے نزدیک قضی نخبہ کا معنی ہے کہ اس نے اپنا وعدہ کے لئے اپنی پوری کو شش صرف کر دی۔ عرب کہتے ہیں محب دلاں فی مسیرہ یوم ولست اس نے شب روز پلے میں اپنی پوری کو شش خرچ کر دی۔
ووفیہم من یرید انظر
اور یہ کہ ان میں سے وہ ہیں جو انتظار کر رہے ہیں یعنی خبر سے فارغ ہونے کا انتظار

کر رہے ہیں اور افاقہ عہد پر مہیا کر رہے ہیں۔
وَمَا لَیْلَیْہِمْ اَنْ یُنْذِرَہُمْ
اور انہوں نے (کہتے ہوئے عہد میں) کسی قسم کی تبدیلی نہیں کی۔

یعنی ترغی، ایسی ہی شیعہ ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک کی روایت سے بیان کیا کہ انس بن مالک کے چچ حضرت انس بن خدریؓ کی مثال سے میر حاضر رہے تھے کہ آپ بات چیت کی تکلف وہ بھی اس لئے انہیں نے کتاہی کہ سب سے پہلا صبر کر جس میں رسول اللہ ﷺ موجود تھے اور میں غیر حاضر رہا۔ (یہ اسے انہوں کی بات ہے) آئندہ اگر اللہ نے مشرکوں سے جنگ کرنے میں مجھے حاضر ہونے کی توفیق دی تو میری کارگزاری اللہ کے لئے گا چنانچہ اللہ کے دینا جب مسئلوں کو حل کرتا ہو تو حضرت انس بن خدریؓ نے کہا کہ اللہ کی لوگوں نے یعنی ساتھیوں نے جو کہ کیا میں تیرے سامنے اس کا وعدہ خواہ ہوں اور انہوں نے (یعنی مشرکوں) نے جو کہ کیا میں تیرے سامنے اعداء پر لڑی کرنا ہوں کہ اعداء حاضر ہیں نے اپنے ہتھیار اپنے ہاتھوں سے پھینک دیے تھے (اور فکر وہ تم میں ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے) حضرت انس بن خدریؓ کے پاس پہنچے اور کہا یہاں آپ لوگ یہاں بیٹھے ہیں۔ صحابہ نے جواب دیا رسول اللہ ﷺ شہید ہو گئے۔ انس بن خدریؓ نے کہا رسول اللہ ﷺ کے بعد میں آ کر کیا کر کے انہوں جس دین کی خاطر رسول اللہ شہید ہوئے تم بھی اسی پر مر جاؤ گے کہ بعد مشرکوں کی فوج کی طرف مدد کر کے مل دینے اور وعدے حضرت سعد بن معاذ سے ملاقات ہوئی سعد نے کہا میں آپ کے ساتھ ہوں۔

حضرت سعد کا بیان ہے کہ اس کافروں کی طرف حوجہ ہوئے اور وہ کام کیا کہ میں نہیں کر سکا مجھ سے کہا سعد (دوسری روایت میں کہا ہے کہ حضرت انس نے کہا کہ ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ جس نے آپ کے بعد صبر کی مجھے سعد کے قریب جنت کی ہوا محسوس ہو رہی ہے پھر آگے چلے کہ انہوں نے کہا کہ صبر ہو گئے آپ کے جسم پر کھوہر اور ہمالی کی خیروں کے کچھ لوہا اسی زخم لوگوں نے بنائے۔ حضرت انس بن مالک کا بیان ہے آپ کی لاش کو کافروں نے مٹا کر یا قتل کر دیا تھا کہ کان چھٹاپ کا کوکلت

والا قاتلوں نے لاش کو شہت بھی نہیں کیا صرف آپ کی ہمت نے انھیں کے پورے دیکھ کر بچا دیا۔ حد انبیل قاتل
 ایت و جلال صدقوا انما علفہ و لعلہ غلبہ فوسنہم من قسنی ضہہ حضرت اس میں نظر دوں جیسے لوگوں کے حق میں
 عیاذلہ ہوئی تھی۔

بنوئی کی روایت ہے کہ حضرت خباب بن اریط نے فریبہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی ہم میں سے بعض
 لوگ تپے گئے (مر گئے) اور اپنی کوشش کا کوئی بھی (دعا) نہیں کیا۔ کچھ ایسے جن میں سے ایک صاحب بن عبید بن جریج
 وہاں قید ہو گئے تو اس نے ایک زندہ کے انکیزنہ قاتل کو ہم کو قتل دے گئے۔ لہذا وہی انکا قاتل مر چکا ہے تو وہم کھانے
 یہ اور بات ہے اس نے تو سر کاڑھتا تھا قصہ ﷺ نے لہریاں سر پر ڈال دیں پاؤں کو توڑا (ایک قسم کی کاس مرچا گند) سے چمبا
 وہ اور کچھ لوگوں کی کوشش کا بھل جاتا ہو گیا جس کو (دعا) یا میں لکھا تھے۔

ترمذی نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ (ایک بار) رسول اللہ ﷺ نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ
 کو کچھ کر فرمایا۔ کھس پند کر تا ہو کہ وہی زمین پر (اندھا) چلنے پھرنے لپے آؤں کو دیکھے جس نے اپنی نذر پوری کر دی ہے (اور
 جنتی ہو گیا ہے) تو وہاں کو دیکھ لے۔

اسلامی کا ماننا ہے کہ ہمیں ہم عازم نے لہریاں میں نے حضرت طلحہ کا (ایک) ساتھ قتل و یکجا جنگ اللہ کے دن رسول اللہ
 ﷺ کو کافروں کے حملے سے انہوں نے اس ساتھ کے ذریعہ محفوظ رکھا تھا جس کی وجہ سے ساتھ انکار بھی ہو گیا کہ قتل ہو گیا۔
 تاکہ اللہ ہم لوگوں کی سہانی کا بدلہ طالع لکھے۔

ان کی سہانی کے سبب ثواب حیات کرے۔ جنتی سے مراد ہے اللہ کا پورا کرے۔
 وَيُحْيِي بِلِلْمُحْيِي تَرَانِ شَلَا أَوْ يَتَوَبَّ عَلَيْنَهُ
 جان کو توبہ کی توفیق عطا فرما دے۔ یعنی اگر اللہ کو حضور ہو کہ مطلق کرے یا مرہا میں توں کو کھلب دے اور اگر وہ چاہے کہ
 مطلق توبہ کر لیں اور کھس الایمان ہو جائیں توں کو توبہ کی توفیق عطا فرما دے۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا
 إِنَّ اللَّهَ الْوَهَّابُ الْكَرِيمُ الْبَرَّاءُ
 انہوں نے کفار (فریضہ و طلاق) کو قصہ میں بھرا ہوا دیا۔
 انہیں کھنکھارے مراد ہیں کہہ فرمیں وہی طلاق دے اپنے لوگوں میں کاسا بن ہو گئے اس لئے قصہ میں بھرے ہوئے کھنکھارے

کہہ پتالوا حیاتہ
 وَلَقَدْ كَفَرَ الْكُفْرَانُ الْوَهَّابُ
 انہوں نے کوئی ایمانی نہیں بنائی یعنی نہ مطلق نہ مالہ۔
 اور (ہر) مطلق و طلاق کو کھنکھارے کہہ کر اللہ نے مؤمنین کی جنگ میں پوری

پوری کر دی۔
 وَكَانَ اللَّهُ تَوَّابًا عَزِيزًا
 اور اللہ ہے توبہی غالب یعنی اللہ کا توبہ فرمائی ہے وہ اپنے ملک میں جیسا چاہتا

ہے کہ توبہ اور (کافروں سے) انتقام لینے میں غالب ہے۔

یہ یعنی یہی طو کا بیان ہے میں اور عائشہ بنت طو (یعنی میری) میں ہم اللہ میں حضرت عائشہ کے پاس گئے عائشہ بنت طو حضرت
 عائشہ بنت عبد بن ابی بکر سے کہنے لگی میں آپ سے اور میرے آپ کے آپ سے افضل ہیں۔ حضرت عائشہ بنت طو کو یہ اعلان
 لکھیں اور ابی بکر سے خیر سے افضل ہو حضرت عائشہ نے فرمایا میں تم دونوں کا جھڑا لے کر دوں گا۔ دونوں نے کہا کہیں میں حضرت عائشہ
 فرمایا یہ اب تم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو اور حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے آگے وہی وہی حضرت ابوبکر کا لقب جنت
 (آگے) ابوبکر کا لقب حضرت طو کے نور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہیں لوگوں میں سے جو اپنی عذریہ کرے۔ و ستم من قسنی خفا
 سیدہ روئی جس میں نے رسول اللہ ﷺ فرما دے تھے طو لوگوں میں سے جس جو اپنی عذریہ پوری کرے۔ و ضرر من عذ

وَأَنزَلَ الْبُرْجَانَ مَعَهُ قَوْمٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَبَإٍ فَجِيْقَةٍ
(یعنی بنی قریظہ) نے ان کی (یعنی قریش و مصلحان کی جماعتوں کی) پشت پر بھی کی حمیوں کو ان کی گزریوں (اور قلعوں) سے نچے
اگر لایا۔

صَبَإِیْ صَبِیْعَةُ مَنِ جَعَلَ بَعْضُهُ كَرْمًا قَدَمًا مَكَانَ حَضْرَتِ عَلِيٍّ وَارِثُ بَنِي كَلْبٍ وَارِثُ بَنِي كَلْبٍ
کا بیٹا صَبِیْعہ کہنے کا لفظ ان سب کو اسی مناسبت سے صبیعہ کہا جاتا ہے۔
وَقَدْ نَزَّلَ اللَّهُ مُبَارَكًا فِيهِ رُحْمًا يُدْنِي وَيُأْوِي وَهُوَ هَزْلًا لَّكُم مَّا يَمْشِي عَلَى كُرْسِيِّهِ قَبِيْرًا
میں (مصلحان کا) سب اہل ایچانہ ان کے ایک فریق کو تم کل کر رہے تھے اور ایک فریق کو قید کر رہے تھے۔ یعنی مردوں کو
قتل کر رہے تھے اور عورتوں اور بچوں کو قید کر رہے تھے۔ اہل اسلمی کا بیان ہے کہ مردوں کی تعداد چودہ سو تھی۔ تیرہ سو سے
مصلح میں ابو عمرو نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ اہل مائتہ نے قادیان کا مسئلہ قول بیان کیا ہے کہ مرد مائتہ سو تھے۔ سبیل نے
کہا زیادہ سے زیادہ قادیان کرنے والوں کا قول ہے کہ آٹھ سو اور نو سو کے درمیان تھے۔ اہل حبان نے صحیح سند کے ساتھ بیان
کیا ہے کہ چار سو تھے۔ اہل اسلمی نے لکھا ہے کہ ان کی تعداد نو سو بھی بتائی گئی ہے ہم اقوال کے اختلاف باقی کو دور
کرنے کے لئے توجیہ کی جا سکتی ہے کہ جنگ جو چار سو تھے باقی ان کے تابع تھے۔

اور توں اور بچوں کی تعداد سات سو پچاس یا نو سو تھی۔ سبیل الرشاد میں ذکر کیا گیا ہے کہ ایک ہزار تھے۔
وَأَوْصِيَهُمْ أَزْوَاجَهُمْ وَبَنِيَّاهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
اور انہوں نے ان کے گھروں کا (یعنی قلعوں اور گزریوں کا) اور ان کے مالوں کا (یعنی نقد میں اور مویشیوں کا) مالک بنادیا۔
وَأَسْمَاءُ تَحْتَ ثَوْبِهَا
اور (اس) میں کا بھی مالک بنادیا جس پر تم نے قدم (بجی) نہیں کیا تھا۔
مقابل اور ابن زید کے نزدیک اُڑنا سے مراد غیر ہے۔ قادیان کے نام سے بیان کیا جاتا ہے کہ اس سے مراد کہ ہے
حسن کے نزدیک قادیان سے مراد مرہ سے مراد کے قول پر دوسری زمین مرہ ہے جس کو قیامت تک مصلحان پر کرتے رہیں گے۔
وَكَانَ اللَّهُ مُخْلِفًا فِي وَعْدِهِ قَبِيْرًا
اور اللہ ہر چیز پر قادیان رکھتا ہے لہذا اس پر بھی (یعنی اس زمین کی ساری) بھی
جس پر اللہ سے قدم (بجی) نہیں بیٹھے ہیں اللہ وہ کہتا ہے۔

غزوہ بنی قریظہ کا واقعہ

محمد بن عمر نے اپنے شخصوں کی خدمت سے بیان کیا کہ جب شرک خدق سے اہل پطے ملے تو بنی قریظہ کو (اپنے حوالہ جانے
کہا) یہ انوف ہوں۔
لام اور بنی قریظہ نے مختصر طور پر اور بنی قریظہ کے مابین نے صحیح سند سے تفصیل کے ساتھ حضرت عائشہ کی روایت سے بیان
کیا۔ ابو نعیم اور بنی قریظہ سے دوسری سند سے بھی یہ واقعہ نقل کیا۔ ابن عابد نے حمید بن ہلال کے واسطے سے بیان کیا۔
ابن جریر نے حضرت ابن ابی ہاشم کی روایت سے اور بنی قریظہ نے عروہ کے حوالہ سے اور ابی سعید نے ماحولان ابو جریہ بن اسم
کی وساطت سے بیان کیا۔ نیز محمد بن عمر نے اپنے شیوخ کے سلسلہ سے یہ واقعہ اس طرح بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور
مصلحان جب تھکے ہوئے خدق سے لوٹے تو انھیں کھول دیے۔ رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ کے مکان میں تشریف لے گئے
اور پانی طلب کر کے سرد ہونے لگے۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ حضرت زینب بنت جحش کے مکان میں تشریف لے گئے
اور حضرت زینب کا سردہ لے گئیں اور ایک طرف کا سردہ لے لیں۔
حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ (باہر) کسی شخص نے تم کو سلام کیا تم نے انکار کیا۔
محمد بن عمر نے کہا کہ انھیں چاروں کے دیکھنے کے مقام میں کھڑا تھا اس نے پتھر کر کے اسے جنگ کرنے والے (تھمید)

کھول دینے کا قصد ہے یا کیا مذہب؟ حضور تبارخہ ہی کھل کر اہل مذہب سے اور ایک دم تیزی سے کہہ کر باہر نکل گئے، میں بھی آپ کے پیچھے نکلی ہوئی تھی کہ انہوں نے سورن میں سے دیکھنے کی بجائے یہ کبھی کی صورت نظر آنی چاہئے سر سے غبار بھارت ہے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ: شخص غدار لپٹے ہوئے تھا اس شخص نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے میرے جلد بھید کھول دیئے اللہ آپ کو صاف فرمائے آپ نے بھید کھول کر رکھ دئے حالانکہ جب سے دشمن قرآن مجید ﷺ نے اس وقت سے اب تک اسطو نہیں کھلے دوسری روایت میں ہے چالیس دن سے ملا لگے اسطو نہیں کھلے، ہم نے عرض ادا اللہ تک ان کا عقاب کیا اس وقت انہیں کے عقاب سے لوٹ کر آئے ہیں اللہ نے ان کو بھوکا بلور آپ کو غم دیا ہے کہ نبی قرطہ سے جا کر جنگ کر رہا میں اپنے ساتھ والے ملا لگ کر لے کر ایسی کی طرف جا رہا ہوں تاکہ ان کے قتلوں میں از خود پیدا کروں۔ کبھی لوگوں کو لے کر نکل کر (میرے بھائی) آئے۔

عبد بن بلال کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے ساتھی تنگ کیجے ہیں اگر آپ چند روز کی انہیں صلت دے دیں تو میرے جہر مٹانے کا آپ ﷺ اللہ کر دیں تو میں میں ان کو اس طرح دے دوں گا جیسے اللہ اجر کی چٹان پر پڑا جاتا ہے پھر ان کو بلا انہوں کا (یعنی قتلوں سے باہر نکل پڑنے پر مجبور کروں گا اور ان کے دلوں میں رعب ڈالوں گا)

حضرت عائشہ کا بیان ہے جب رسول اللہ ﷺ اندر تشریف لائے تو میں نے عرض کیا آپ جس شخص سے باتیں کر رہے ہیں وہ کون تھا؟ فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھا تھا؟ میں نے عرض کیا نہیں بلکہ فرمایا اللہ نے خیال میں اس کی شکل کسی سے مشابہ تھی میں نے عرض کیا یہ کبھی کے مشابہ تھی۔ فرمایا وہ جبریل تھے انہوں نے مجھے غم دیا کہ نبی قرطہ کی طرف جاؤں۔ عید کا بیان ہے کہ پھر جبریل اور ان کے ساتھ کے ملا لگ پست پیچ کر چلے آئے یہاں تک کہ نبی قوم کے کوپوں میں (ان کی رفتار سے التواء) اُبلانے لگا۔ بخاری کی روایت ہے کہ حضرت انس نے فرمایا کیا اللہ اللہ اللہ بھی میری آنکھوں کے سامنے ہے۔ قتادہ نے ابن ماجہ کی روایت کے بموجب بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس روز ایک عبادی کو (مسلمانوں کی) بیعتوں میں لپیٹ نہ کر کے لئے بھیجا دیا اسے سورہ انعام اور سورہ بقرہ اور حضرت بلال کو سلطان کرنے کا غم دیا کہ جو سننے والے فرماں بردار ہوں ان کو مصر کی نذر نبی قرطہ تک پہنچنے سے پہلے نہ چھوٹی جائے (یعنی ہر شخص پر لازم ہے کہ مصر کی نذر نبی قرطہ کی ہستی میں پہنچ کر ہی چمے) شیخین نے حضرت ابن عمر کی روایت سے بتائی کہ حضرت عائشہ اور ابن عمر کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت کعب بن مالک کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے فرمایا میں تم کو تاکید کرتا ہوں کہ مصر کی نذر نبی قرطہ کی ہستی تک پہنچنے سے پہلے نہیں لپکے پڑھو مسلم نے حضرت ابن عمر کی روایت سے لکھا ہے کہ حضور ﷺ نے مصر کی نذر کے معلق حکم دیا چنانچہ رستہ میں جب مصر کی نذر یا حسب روایت مسلم لکھی کہ نذر کا وقت آگیا تو بعض لوگوں نے کہا ہم تو نبی قرطہ میں پہنچ کر مصر کی نذر دے دیں گے اس سے پہلے نہیں دے دیں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو تاکید کی غم دیا ہے (اگر نذر میں تاخیر ہو گئی تو ہم پر کون گناہ ہو گا۔ غروب آفتاب کے بعد جب نبی قرطہ میں پہنچے تو ان لوگوں نے مصر کی نذر دے دی۔ کچھ لوگوں نے کہہ دیا رسول اللہ ﷺ کا قصد یہ ہے تھا کہ ہم نذر نہ دے دیں (بلکہ جلد سننے کی تاکید منظور تھی) ان نے ہم کو رستہ میں ہی نذر دے دیں گے۔ رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع پہنچی کی طرف نے کسی فرق کو عیب نہیں کیا۔

فائدہ

تحریر مصر کی زمین میں روایات کا اختلاف ہے۔ اختلاف کو دور کر دینا یہ قوی ہو سکتی ہے کہ نتیجہ ایک فرق پہلے روانہ اور ابو گارور اور (تیار کی کے بعد) اول فرق کو غم ہو کہ مصر کی نذر نبی قرطہ میں پہنچ کر دے دیں اور دوسرے فرق کو غم

ہو اتم مسر کی نماز بنی قرط میں پہنچ کر پڑھا۔ یہ بھی پہلی کی گئی ہے کہ جو لوگ طاہر تھے یا ان کے مکان قریب تھے ان کو بنی قرط میں پہنچ کر طہر پڑھنے کا حکم ہو گا اور جو کچھ تھے ان کو مسر کی نماز پہنچ کر پڑھنے کا حکم ہو گا۔ مسئلہ :- اس حدیث سے مستدل ہو جائے کہ مجتہد سے اگر اجتہاد میں غلطی ہو جائے تب بھی وہ گناہ گار نہ ہو گا ویکبر رسول اللہ ﷺ دونوں فریقوں میں کسی پروردگاری نہیں کرتے جس نے دست میں نماز پڑھی لی اس کو بھی برا نہیں کیا اور جس نے پہنچ کر (طہر پڑھنے کے بعد اپنے میں اس کو بھی حیرت نہیں کیا۔

صاحب زادہ السید نے لکھا ہے کہ ہر فریق نیت کے مطابق قیام کا حکم ہو گیا لیکن جس فریق نے راستہ میں نماز پڑھی اس کو روک کر ان کو ایک ہر وقت نماز پڑھنے کا اور دوسرا قیام میں غم میں تیزی کرنے کا یہ نکتہ بنی قرط میں پہنچنے سے پہلے نماز پڑھنے کے حکم کا متعین ہی نہیں تھا کہ قیام میں غم میں ناخوشی کی جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو طہر فرمایا اور اپنا مجتہد ان کے پروردگار کی خدمت سے واپسی کے بعد سے جملہ ان کو برا نہیں کیا تھا۔

محمد بن عمرو اور ابن شہام ویکباری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن ام کلثوم کو پڑھنے کا حکم (اپنی) جگہ پہنچ کر ان کو قیام کے کہ ۴۳ ذی القعدہ کو پڑھنے سے برآمد ہوئے بنو نعلی نے کہا یہ اللہ ویکبار کا ہے حضور اللہ نے ان کو اجازت دے کر وہ اپنی خود خواہی سے نماز پڑھا لیکن اس میں کوئی حرج نہ تھا کہ وہ پڑھ لے لی اور نہ ہی اس کو روک دیا۔ یہ سب وہی جگہ میں تھا کہ لال یا جو مسخ تھے گھوڑوں پر سوار تھے اور قعدہ میں پہنچیں تھے یہ سوار پڑھنے سے آپ کے گھر آگئے تھے اس شان سے صحابہ کے ہجوم میں آپ روانہ ہو گئے۔

ابن سعد کہ روایت کے بموجب ہم کاب صحابی نہیں ہزار تھے۔

مسئلہ :- اس قصہ سے ثابت ہوتا ہے کہ باقرا میں ابتداء جہاں تھے (کیونکہ خیر کا قعدہ ذی القعدہ کے آخر کا ہے) لیکن جتہ ہونے کے قیام میں حضور ﷺ نے باقرا میں قیام کی ممانعت فرمائی تھی مگر یہ ممانعت بابت کے بعد ہوئی تھی (یعنی کہ قعدہ خیر سے بعد کا ہے) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جس طرح حرم میں ایک ساعت کے لئے حضور ﷺ کے لئے خصوصیت کے ساتھ قیام طہر کر دیا گیا تھا اسی طرح آپ کے لئے خصوصیت کے ساتھ خیر کی رات کے موقع پر بھی باقرا حرم میں جہاں کو ممانعت کر دیا گیا یہ بھی تو یہ ہو سکتا ہے کہ یہ ابتداء جگہ تھی بلکہ لالائی کی ابتداء بنی قرط کی طرف سے ہو چکی تھی انہوں نے لالائی میں قریش کی کہ داس سے پہلے کی محمد ﷺ اطمینان۔

طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بنی قرط پر (یعنی ان کی بستی کے قریب) پہنچے تو ایک پرہیزگار گھر پر جس کا نام بعدہ تھا روکے لوگ آپ کے گھر آگئے۔

حاکم، بیہقی اور ابو یوسف نے حضرت عائشہ کی روایت سے نیز محمد بن عمرو ابن اسماعیل نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ صومریہ کی طرف سے گزرتے ہوئے بنی نہاد کے کچھ لوگ جتے جتے میں مداحی لیون بھی تھے سب سنا اور صاف بند تھے۔ حضور ﷺ نے یہاں کیا قصہ بنی طرف سے کوئی گزرا تھا؟ انھوں نے کہا ہاں ادبہ کہیں ٹھہرے سوار وحر سے گزرتے تھے ٹھہرے پر دیکھ کر ان کی بستی میں بھی پڑی تھی کہ ان کو حکم دے گئے تھے کہ ان بھی تھکے اٹھائیں (یعنی ہاں میں) چنانچہ ہم سب سنا اور صاف بند ہو گئے وہ یہ بھی کہ گئے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی انھی پر کہہ دے والے تھے مداحی لیون نے بیان کیا کہ ہم نے دو شخصیں نکالیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا جبریل تھے جن کو بنی قرط کی طرف ان کے قتل میں زلزلہ ہوا کہ ان کے دل ان کے دلوں میں رعب ڈالنے کے لئے بھیجا گیا ہے۔ حضرت علی کچھ سالہ ابنہ انھوں کی مدافعت کو لے کر پہلے آگئے تھے انہیں میں حضرت ابوالقعدہ بھی تھے۔

محمد بن عمر کی روایت ہے کہ حضرت ابوالقعدہ نے فرمایا ہم بنی قرط پر پہنچے تو ہم نے دیکھا کہ ان لوگوں کو لالائی کا

بہ اتم خوب جانتے ہو کہ محمد بنی جی ہم کو ان کا سامنی ہونے سے سوائے اس حد کے اور کوئی امر مان نہیں تھا کہ یہ عرب میں سے ہیں۔ بنی اسرائیل میں سے نہیں ہیں مگر اللہ نے یہ مقام (نجات) ان کو عطا فرمایا جسے وہ فتنی اور وہ کی مٹانے دینی پسے تھے۔ یہ سب نہ تھی لیکن یہ مصیبت اور غم سے اس فتنی (یعنی بنی اخطب) کی وجہ سے آتی جو یہاں پہنچا ہے۔ جب قریش اور بنی مطلقان و بنی جلیہ ملے تو بنی کعب بن اسد سے ملے اور وعدہ کے مطابق بنی قریظہ کے پاس تھوہ میں آگیا تھا اس کی طرف کعب نے اشارہ کیا (کیا ایسی بات کی بات تم کو یہ ہے جو اس نے تم سے کہی تھی۔ یہودیوں نے پوچھا کیا تھا؟ کعب نے جواب دیا میں جو اس نے کہا تھا اس میں کسی ایک نئی کا خراج ہو گا مگر میری زندگی میں اس کا خراج نہ ہو گیا تو میں اس کی بی بی اور والدہ کو اس کا والدہ اگر میرے بعد وہ پیدا ہوا تو میں اس کا خراج کر دوں خبر اس کے بھائی کے ساتھ میں نہ آجائیں گے۔ وہ دیکھ کر دست رہا مگر تم میرا کردار کے دو دونوں تلوں پر کھدائی میں ہو چلے گا تو کتاب پر بھی اور آخری کتاب پر بھی قن کو میرا سلام کہہ دو چلو یہ جاکر میں قن کو چاہا جاتا ہوں اور قن پر ایمان رکھتا ہوں کہ کعب نے کہا (اے مسخر ہوا) آؤ ہم اس سے نجات کر لیں اور اس کے بچے اور اس کا سرف کر لیں۔ بنی قریظہ نے کہا ہم قوریت کا حکم تو بھی نہیں سمجھتے تھے۔ اور قوریت قوریت کی بجائے دوسری قریظہ کو نہیں اختیار کریں گے۔ کعب نے کہا یہ تم بہت نہیں جانتے۔

نمبر ۲۰ تو آؤ ہم پہلے اپنے یہودی بچوں کو قتل کر دیں پھر محمد اور ان کے ساتھیوں کے مطالب میں ٹھوہ میں سوت کر قتل آئیں یہاں تک کہ اللہ ہمارا مدد کرے۔ کعب نے کہا اگر ایسی حالت میں رہ جائیں گے تو اپنے بچے کسی کو بھڑو کر نہیں جائیں گے کہ ہمیں اس کے مطلقانہ دینے ہو اور اگر غالب آجائیں گے تو قریظہ ہم کو اور بچہ چلی اور بچہ چلی جائیں گے یہودیوں نے کہا ہم قن بے پردہ کو کہیں قتل کر سکتے ہیں قن کے بعد جیسے میں کیا اللہ سے دعا ہے کہ کعب نے کہا یہ بات بھی تم مسلم نہیں کرتے۔

نمبر ۳۰ قریظہ بھو کہ آج شبہ کی رات ہے محمد اور ان کے ساتھی بے فکر ہوں گے (کہ یہودی کی حملہ نہیں کر سکتے) تم بچے اور ممکن ہے غفلت کی حالت میں محمد اور ان کے ساتھیوں پر حملہ کرنے میں ہم کو کامیابی مل جائے۔ یہودیوں نے جواب دیا ہم یوم السبت (نئے علم) کو بلا نہیں سکتے تم جانتے ہو کہ ہم سے پہلے (ہمارے اسلاف میں سے) جن لوگوں نے یوم السبت میں بدعت (مظاہر شرع حرکت) کی تھی ان پر کیا سزا تھی؟ کعب نے کہا اللہ بڑا قہار ہے لے ہم اپنی حرکت نہیں کر سکتے کہ ہم پر بھی وہ عذاب آجائے۔ کعب نے کہا تم میں سے کوئی بھی کعب سے پیدا ہوا ہے اب تک ایک دن کے لئے بھی نہیں بکھرا (اور اللہ) نہیں ہوا۔

شہد بنی سعد اور اسید بن اسید اور اسد بن اسید نے کہا (یہ خاندان نہ تو بنی قریظہ میں سے ہے نہ بنی نضیر میں سے بلکہ ہذیل میں سے ہے) وہ کسی جگہ بنی قریظہ سے مل کر فوجی تھا تھا کہ کوئی قریظہ بخدا اتم خوب جانتے ہو کہ یہ اللہ کے رسول ہیں اور ان کا حیر اور اسلاف ہمارے ہیں (اللہ کی کتابوں میں) اور جو ہم سے ہمارے علماء اور بنی نضیر کے علماء بیان کرتے رہے ہیں۔ انہی بیان ہمارے نزدیک بڑا سچا ہوتا ہے بنی قریظہ بنی بنی اخطب جو بنی نضیر کا دل فتنی ہے اس کے حالات سے واقف ہے اس نے مرتے وقت اللہ کے رسول کے صفات (جلید، اظفار، وغیرہ) بیان کئے تھے۔ بنی قریظہ نے کہا ہم (شریعت) قوریت کو نہیں سمجھتے تھے۔ جب جلد اور اسید وغیرہ نے دیکھا کہ بنی قریظہ نے قن کی بات نہیں مانی تو ہی جرنی کو کھینچتے ہی گڑھی سے لٹکے اور ہر کہ مسلمان آئے اور اپنی باتوں میں اور نکل جیال کو محفوظ کر لیا۔

محمد بن مسعود نے کہا کہ رسول اللہ نے محمد سے جن باتوں پر قسم خواہ کیا تھا اس سے ہم واقف ہو گئے ہیں اس معاہدہ کو توڑ دیا جس قسم اللہ ایک نہ تھا نہ معاہدہ میں، اصل تھا معاہدہ، کھلی میں۔ اب اگر (مسلمان) اللہ سے کہیں اللہ کرتے ہو تو جی یہ قبول کر دو اور یہودیت پر قائم ہو۔ بنی قریظہ نے کہا ہم عرب کو جزیرہ ہے کہہ اپنی گردنوں پر نہیں لیں گے اس سے تو قتل ہو جانا ہمارے مردانے کا تو میں تم سے ملگ ہوں یہ کہہ کر اسی رات سب کے کدوؤں میں ان کے ساتھ ٹھکانا چلا گیا۔ اسلامی لشکر کے مخالفین نے کہہ کر محمد بن مسعود سے عہدہ بنی مسعود جب یہودیوں کے پاس سے لڑ کر اسلامی لشکر کے مخالفین تک پہنچا تو محمد

کی بات یہاں تک کہ انہوں نے مجھے اس پر کہ اللہ میری قوم کی توبہ دے کر فرما دے گا۔
چنانچہ میں مسلسل ایسی حالت میں رہا کہ تکلیف کی وجہ سے توبہ جہاں تک پہنچ گئی کہ کانوں سے کواہی نہیں ملتی تھی
میں اور رسول اللہ ﷺ میری حالت دیکھ رہے تھے۔ اسی وقت میں کانوں سے دھبے ہر نماز کے وقت پھرتی
آکر کھول دیتی تھی۔ یہ نہ تو میرے لئے تھی نہ کسی اور کے لئے۔
اسی وقت میں کانوں سے کواہی نہ تھی کہ میں نے فرمایا کہ میں نے دھبے دیکھے ہیں اس کو نیکو سمجھ کر فرمایا ہے۔ اسی
اس وقت نے کہا ہے کہ میں نے ان دھبوں سے نماز کے وقت باقاعدہ حاجت کے لئے نبی آکر کھول دیتی تھی فراغت کے بعد نبی
ادبہ باندھ دیتی تھی۔

معلوم ایسا ہو گا کہ میں نبی آکر کھول دیتی تھی کہ نبی نہیں۔
اب لہذا یہ نبی کی توبہ کے قول ہونے کے سلسلہ میں لکھنے کے یہ آیت ہر فرمائی تھی وَأَحْزَنُوا خُتُومًا بِمَنْزِلِهِمْ
خُتُومًا مِّنْ خَلْقِهِمْ وَأَحْزَنُوا خُتُومًا مِّنْ خَلْقِهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
نبوی نے لکھا ہے مسلمانوں نے نبی فرما دیا کہ اس کا عذر ہے کہ اس کی تکلیف ہے اور اس کے
اور انہوں نے ان کے دلوں میں رعب اٹھا دیا تو انہوں نے رسول کے حکم کے مطابق دھبے دے کر ان کی طبیعت کو
تھم دیا اور محمد بن مسلم کو ان خدمت پر مامور فرمایا کہ ان کو ایک طرف کولے گئے اور جہتوں میں ان کو قتلوں سے ہار لایا
گیا اور یہ خدمت عبد اللہ بن سلام کے سپرد کی گئی۔ ان کا سامان بھی کیا جس میں چادر، سوکھری، تھیں اور وہ ہر نماز کے
پندرہ سو لہے کی پھرتی ہوتی تھیں۔ بہت سا حاجت الیت، بکثرت عرف اور شرب اور شرب بلکہ شرب سدا بہانی
تھی اس میں سب کا جو حصہ نہیں نکالا گیا۔ آپ ﷺ نے ان کو کافی حد تک سوکھری کثرت دست پیاب ہونے سے پہلے منع کیا
گیا اور رسول اللہ ﷺ ایک گوشہ میں جا کر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ اس کے قریب آئے اور انہوں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ یہ
ہمارے طیف ہیں فرار کے حلیف نہیں ہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ اسی طلی (سرور خدایا) کے طیفوں یعنی نبی فرما کر کے
معاہدہ میں آپ نے کیا سلوک کیا۔ فرار کی وجہ سے میں سو غیر مسلح اور ہار دوزور پوش لوگوں کو آپ نے معاف کر دیا۔ آپ
ہمارے طیف بھی اپنی کثرت حد تک ہی پریشان ہیں ان کو ہدیہ کی وجہ سے معاف فرما دیجئے۔ رسول اللہ ﷺ خاموش رہے کوئی
بات نہیں کی اور انہوں نے جب یہاں حاضر کیا تو فرمایا کیا تم اس بات کو پسند نہیں کرو گے کہ یہ فیصلہ تمہارے ہی ایک آدمی کے
پر کر دیا جائے۔ لوگوں نے کہا کہ میں نہیں حضور ﷺ نے فرمایا تو فیصلہ سہ بن معاف کے پر رہا ہے۔ اسی وقت کی روایت
ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے صحابہ میں سے جس شخص کا چاہر (اس فیصلہ کے لئے) انتخاب کر لو۔ مسلمانوں نے
دلوں نے حضرت سعد بن معاذ کو منتخب کر لیا۔

ایک مسلمان عورت تھی جس کو رقیہ کا بچہ تھا اور وہ فیصلہ کا طالع کرتی تھی اور جس نے اس کا کوئی دیکھ کر ہل کرے والا
عہدہ نہیں ہو گا۔ قادیان میں اس کی خدمت خود کرتی تھی۔ اس کا خیرہ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے مسجد کے اندر لے گیا تھا
اور حضرت سعد بن جبک خدیجہ میں زخمی ہو گئے تھے تو حضور ﷺ نے حکم سے قادیان کا سعد کو رقیہ کے خیرہ میں رکھ دیا کہ
قریب سے میں اس کی عیادت اور خیر گیری کر سکوں چنانچہ اس حاضرہ کے زمانہ میں حضرت سعد مسجد کے اندر رقیہ کے ذریعے
میں تکمیل تھے جب حضور ﷺ نے حضرت سعد کو کوئی فرط کے معاملہ کا بیٹھا تو میں رقیہ کے خیرہ میں فرمایا اور اس کے
حضرت سعد کے پاس آئے اور آپ کو ایک حرفی کہ ہے پر سوال کیا کہ میں پریشانیوں سے بھرا ہوا ہوں اور ہمارا بچہ
لا رہا ایک کھیل اٹل دیا گیا تھا کہ میں اس کا ہم بھی مجھ کے بیٹوں کی طرح حضرت سعد جمہور آدمی تھے فرمایا اور اس کے آپ کو
اپنے خیرہ میں لے کر پلے اور راستہ میں حضرت سعد سے کہنے لگے ابو ہریرہ اللہ کے رسول نے آپ کے بھائیوں (یعنی
بیٹوں) کا معاملہ آپ کے پر کر دیا ہے تاکہ آپ ان کے معاملہ میں اچھا سلوک کریں اس لئے آپ بھی ان کے ساتھ بھلائی

کریم (یعنی ختم فیصلہ نہ کریں) آپ کو بچے میں کہ ایمن الہی نے اپنے طیفوں کے ساتھ کیا اچھا سلوک کیا تھا۔ یہ لوگ حضرت سہ سے بہت زیادہ متدش کرتے رہے مگر آپ خاموش تھے کوئی بات ذہن سے نہیں نکال رہے تھے آخر جب ان لوگوں نے لپیہ درویش کو آپ نے فرمایا سہ کے لئے وقت آیا ہے کہ اللہ کے معاملہ میں کسی طاعت کرنے پر کئے کی اس کو پرالون ہو۔ یہ من کر خفاک بن خلیفہ بن خلیفہ انصاری اور دوسرے لوگ ہل اٹھے۔ اسی قسم والوں کی تہی اگلی سہ کے من سے نکل ہوئی بات اسی قسم والوں کو پہنچی بھی نہ تھی کہ خفاک نے ان کو جا کر کئی قرعہ کی موت کی (یعنی فیصلہ موت کی اطلاع دینے دی)۔

معین میں کیا ہے کہ جب حضرت سہ مسجد کے قریب پہنچے یعنی اس مسجد کے قریب پہنچے جو کھارہ کے نندہ میں تھی قرعہ کے معاملہ میں رسول اللہ ﷺ نے غار کے لئے چار کئی تھی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے سرور کے (مقابلہ) اپنے اٹھے دوسری روایت میں آیا ہے کہ اپنے بہترین (سب سے اچھے) کوئی کے لئے کے لئے انھوں نے قرعہ کے نزدیک یہ خطاب رسول اللہ کو تھا اور انھوں نے تھے رسول اللہ کا یہ خطاب تمام مسلمانوں کو تھا ہم اہل روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اپنے سرور کو اپنے کے لئے کہہ دے وہ جلا اور اس کو احمد بن عبد القہر اہل کابل ہے کہ (اس حکم کی تعمیل میں) ہم نے اپنے ہی دل پر کفر سے ہوا کہ وہ قتل میں مائل تھے۔

یو سالت حضرت جابر کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سہ دن کے بارے میں فیصلہ کرو حضرت سہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول فیصلہ کرنے کا زیادہ حق رکھتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا اللہ ہی کے تم کو حکم دیا ہے کہ اپنے طیفوں کے معاملہ فیصلہ کرو اور اچھی طرح کرو۔ حضرت سہ نے (انصاف میں سہ سے) کہا کیا فیصلہ قرعہ کے معاملہ میں میرے فیصلہ پر تم راضی ہو سب نے کہا ہاں تو اس وقت بھی راضی تھے جب آپ پہلے موجود تھے ہم نے آپ کا انتخاب کیا تھا وہ یہ امید تھی کہ آپ ہم پر احسان کریں گے جیسے دوسروں نے (یعنی ایمن الہی نے اپنے طیفوں کے ساتھ یعنی فیصلہ کرنے کے ساتھ) کیا تھا سہ نے کہا کیا تم اللہ کے وعدہ یعنی کے ساتھ کہتے ہو کہ جو میں فیصلہ کرال گا تم اس کو واجب اعتقاد قرار دے سب نے کہا ہاں سہ نے اس کوٹ کی جانب جہاں رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے اللہ کرتے ہوئے کہا لایہ فیصلہ کیا ایمن پر بھی ہو گا جو میں ہیں حضرت رسول اللہ ﷺ کا احترام کرتے ہوئے حضرت سہ کا اس وقت رسول اللہ ﷺ کی طرف سے عزادار تھا حضور ﷺ نے فرمایا اہل سہ نے کہا تو میں فیصلہ کر جاؤں کہ حق کے ہاتھ مرد قتل کر دینے کا اور مرد اور توں بچوں کو ہادی کی طام ہٹایا جائے اور حق کے مال کو ہت لیا جائے اور حق کے گھر مہاجرین انصاف کو دے دیجے جائید۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم نے یہ فیصلہ اس حکم خدا کو ہی کے مطابق کیا جو سات گواہوں (یعنی سات آسمانوں) کے لوہے سے اللہ نے جہاں فرمایا ہے ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر کوئی یہ حکم لے کر فرشتہ میرے پاس آپ کا خدا

جس دولت کی مسجد رسول اللہ ﷺ کے حکم کے مطابق فی قرعہ اپنے غلوں سے اتارے تھے اسی رات کو حضرت سہ نے یہ دعا کی تھی کہ اے اللہ اگر قرعہ سے جنگ کرنے کے لئے مجھے زندہ رکھنا چاہتا ہے تو ان کو کہہ دو کہ جن لوگوں نے مجھ پر رسول کی عذیب کی کہ وہ متلا اور جلا طعن کیا ان سے زیادہ کسی قوم سے لڑنے کی بجائے خدائیں نہیں اور اگر قرعہ کی لڑائی ختم ہو چکی ہے تو اسی (از قہم) کو میرے لئے باعث شہادت بنا دے جسے جب تک فی قرعہ کی طرف سے (یعنی حق کی شکست نہ چلی) کو دیکھ کر کسی کی آنکھیں ٹھنڈی نہ ہو جائیں میرے لئے موت مقرر نہ فرما

اللہ نے فی قرعہ کی طرف سے سہ کی آنکھیں ٹھنڈی کر دی۔ رسول اللہ ﷺ نے کہا ہے کہ ہر مذہب کو ملیا فی ذی الجہ کو دیکھو ہوئے وہ حسب القہم رط بہت حدت بخلا یہ کہ مگر میں یہ سوچیں کو نہ کر دیا کیا۔ سچ ہوئی تو رسول اللہ ﷺ دینے کے بدلہ کی طرف تشریف لے گئے وہ بارہوا ہی قاجو آن گئی ہے وہاں ایک گڑھا کھودے کا حکم دیا چنانچہ اہل ہمسہ وہی کے مکان کے پاس سے الجہ اڑیے تک بدلہ میں گڑھا صابہ کھودنے لگے۔

رسول اللہ ﷺ تشریف لے رہا ہے پھر آپ نے نبی قرط کے مردوں کو بلایا اور اس گڑھے میں قتل کی گز، نہیں مانی جانے لگیں۔ کعب بن اسد سے جو یہودیوں کو دست راست (قتلہ اور قتلاہ رسول اللہ ﷺ کی مدد میں لے جاتے تھے۔ یہودیوں نے کہا کعب تمہارا کیا خیال ہے محمد وہ ہے ساتھ کیا سلوک کرنے والے ہیں۔ کعب نے جواب دیا کہ بخدا! تمہارے ساتھ وہ معاملہ کریں گے جو تم کو پسند ہو گا مگر حال تم کو دیتے کہ چھوڑا نہیں جائے گا تم میں سے جو جائے مجاہدات کر نہیں آئے گا خدا کی قسم (اب تو تمہارے لئے) انکو اور بھی ہے میں نے تم کو پہلے جس بات کی دعوت دی تھی (یعنی وہ کھینچ کر لے کر آئے) تم نے اس کو نہ مانا۔ کئے گئے یہ وقت خواب (برا بھلا کئے) کا نہیں ہے اگر تم تمہارے لئے کو برا سمجھ کر نخر اٹھ تو نہ کرو گے تو جو سچا اور سچ ہے اور محمد کے درمیان قتال کو توڑنے میں شریک نہ ہونے کی بنی انطب نے کعب ایک دوسرے کو برا بھلا نہ کہنا چھوڑا اس وقت اس سے کچھ لانا نہ دیکھیں مرنے پر تیار ہو جاتے۔

حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت زبیر بن عوام نے نبی قرط کو قتل کیا تھا (یعنی قتل کرنے کی خدمت میں تھے) دونوں بزرگوں نے انجام دی تھی (مگر جن بنی انطب کو لایا گیا اس وقت گروہوں سے اس کے دونوں ہاتھ بندھے ہوئے اور تھکی ہوئے ہونے کے لئے بند کھانچیں پھر اس کو چڑھا دیا اور اگلے اگلے پرانے کھڑے تاکہ اس کو اس پر نہ کھڑے ہو سکے۔ جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے آیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: تم خدا الیائے نے تجھے میرے قابو میں نہیں کر لیا۔ کئے گئے کیوں نہیں لیکن آپ سے دشمنی رکھتے ہیں اس لئے آپ کو قاتل طاقت میں قرار دیا تاکہ اپنے خیال میں میں آپ پر غالب آجائے گا خواستہ مخیر خدا تعالیٰ نہ کہ یہ صورت قتال کو بھی منکھڑا کر کچھ پر کپ کو قابو طیار کر دے میں سے ہر چہ وہ کافران لیکن جس کی مدد اللہ کرے اس کی مدد کوئی نہیں کرتا۔ پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کئے گئے کھڑا کو اللہ کے عزم میں کوئی قربانی نہیں لے سکتا اس لئے پر یہ خدا کی طرف سے لکھا ہوا وعدہ کیا ہوا اگر جسے یہ کئے گئے بعد دینے کیا پھر اس کی گروہ مدد دی گئی۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اپنے قیدیوں سے بھائی کر دو، دوسرے کا وفد دو اور بانی پاؤ تاکہ وہ کو کچھ نصیحت لے جائے۔ پھر جو بانی روکے ہیں ان کو قتل کر دینا۔ دوسری کرئی کی مدد نہ دینا۔ ایک کھول کرئی دوسری سورن کی کرئی۔

کرئی کا موسم قتلہ دو دن گرم بھی قتلہ لوگوں نے یہودیوں کو دھوکہ دیا کہ وفد دیا اور بانی پلایا جب نصیحت نہ کی تو رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور جو لوگ بانی روکے تھے ان کو قتل کر دیا گیا۔ کعب بن اسد کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جہنم کیا گیا حضور ﷺ نے اس سے فرمایا میں جو اس نے تم کو نصیحت کی تھی اور میرے مصلحت اس نے کیا کیا تم نے اس کی نصیحت سے قانع نہیں افلا کیا اس نے تم کو میرا حال کرنے کا مشورہ نہیں دیا تھا اور یہ نہیں کیا تھا کہ اگر تمہاری طاقت مجھ سے نہ جائے تو مجھے اس کی طرف سے سلام پہنچا دو کعب نے کہا ہے شک ابو القحاصم تو دیت کی قسم (اس نے یہ کیا تھا) کہ یہ خیال نہ ہو تا کہ یہودی مجھے مار دلا میں گئے اور کہیں گے کہ تم سے اور کیا تو میں تب کا پہلی ضرر کرتا لیکن اب تو میں یہ دعوت پر قائم ہوں۔ حضور ﷺ نے حکم دیا اس کو بھی (قتل کر دیا) میں اپنی کرتا چنانچہ اس کی بھی گروہ مدد دی گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے ہر اس مرد کو قتل کر دیا کہ اس کا حکم دینا جس کے ذریعہ بانی آگئے ہوں۔ امام احمد اور صاحب السنن نے بیان کیا ہے کہ عبد قریش نے کہا میں (اس زمانہ میں) الا کا قتلہ نہ جانتا تھا میں نے جسے جسے جسے اس لئے مجھے چھوڑ دیا۔

جبرانی نے حضرت اسلم انصاری کا بیان نقل کیا ہے حضرت اسلم انصاری نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مجھے نبی قرط کے قیدیوں پر مامور فرمایا تھا میں نے اس کی شرمندہ کاری کا قتلہ کر دیا۔ بانی آگئے تو میں اس کی گروہ مدد کا قتلہ کر دیا جب بانی نہ ہوئے تو اس کو میں مسلخوں سے قتل قیمت میں شامل کر دیا تھا۔ وہ قاتل قریش بانی نہ تھا نہ لیکن اس نے اسلحہ بنی نہیں کی بنی ام لادنہ و سلمی جنت میں کی پناہ حاصل کر دی۔ ام

اللہ جلّ جلالہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یہ سال اخذ کر کے ہال چوں کو حلاف کر دیجئے فرمایا وہ بھی تمہیں دے
دینے لگے۔ ثابت زہیر کے پاس پہنچے اور کہا تمہارے اہل و عیال رسول اللہ جلّ جلالہ نے مجھے یہ کہہ کر اپنے گورب میں وہ دم کو دیا ہوں
زہیر نے کہا کہ وہاں جو عہدہ بھی ہوں اور کون کے پاس کچھ مال نہ ہو کسی طرف نہ جیتے ہیں۔ ثابت زہیر رسول اللہ جلّ جلالہ کے پاس
پہنچے اور عرض کیا یہ سال اللہ اس کا مال بھی عطا فرما دیجئے فرمایا وہ بھی تم کو دے دیا گیا۔ ثابت زہیر سے جا کر کہا کہ اللہ کے
رسول جلّ جلالہ نے تمہارا مال مجھے بخش دیا ہے۔ تمہارا بے زہیر نے کہا کہ میں اس شخص کا کیا ہوا جو خودت قتل آئینہ قدامت
کے اندر (اور) اسے پہنچا دیا چہرہ کاٹاں یا قاضی کب میں اسد ثابت نے کہا اس کو قتل کر دیا گیا۔ زہیر نے کہا جہاں اس کا کیا ہوا جو
شرع میں ناجائز ہو اور قمار، حرام، انیسویں لوگوں کا بھی دونوں کا سر گردہ قد زانی کے موقع پر لوگوں کو ساری ہی طائرہ ہے اور خطا
کے لئے میں کھانا کھانا تھا جسکی کمی میں انھیں کھل گیا ثابت نے کہا کہ وہ بھی کھانا کھل زہیر نے کہا فرما میں قبول کیا ہوا وہ عہد
کرنے کے وقت ہند ہر اول قمار عہد سے خزانے کے وقت ہندے لئے عائد ہو گا اور یعنی نہ وہ میرے ہوا جاتا تھا کہ ہندی
خداقت ہو گئے کہ ثابت نے کہا وہ بھی قتل ہو گیا۔ زہیر نے کہا دونوں نشست گاہوں میں کئی کئی کب میں قریط اور بی مرد میں قریط
کی مجلسوں کا کیا ہوا کہ ثابت نے کہا دونوں مجلسوں کے لوگ پہلے گئے اور دے گئے زہیر نے کہا کہ ثابت میں نے جو کھانا میرے
ساتھ کی تھی اس کا واسطہ دے کر تجھ سے درخواست کرنا ہوں کہ تو مجھے بھی انیسویں لوگوں کے پاس بچھو۔ خدا کی قسم میں
کے بعد زندہ کی کا کوئی حرم نہیں جس گھر میں وہ لوگ فروکش ہو رہے ہیں تمہیں تمہیں میں جا کر ان کے بعد پیشہ رہوں مجھے اس کی
ضرورت نہیں لیکن ثابت میرے بعد میرے اہل و عیال کا کھانا کھانا اپنے ساتھ لے کر درخواست کرنا کہ وہ ان کو کھانا کھاتے اور
ان کا مال ان کو دے چنانچہ ثابت کی درخواست پر رسول اللہ جلّ جلالہ نے زہیر کی بھی بھیج دیا اور اسے اس کا مال دیا۔ انیس
کر دیا۔ زہیر نے کہا کہ ثابت میرا حق تو مجھ پر ہے مجھے اس کا واسطہ مجھے (بذلک میں) رسول سے ملائے مجھ سے بے باقی ہو گیا میر
فیس ہو سکتا جتنی دیر میرے ہونے والے کو خوش میں اٹ کر وہ بے مال کو کو میں والے میں ہی ہے۔ اہل اسحق کا بیان ہے
ثابت نے لے لے جا کر زہیر کی گردن مار دی۔

محمد بن عمر کا بیان ہے کہ ثابت نے کہا میرے بھائی میں ہر سال کہ میں قتل کر رہا ہوں زہیر نے کہا مجھے یہاں نہیں
کہ میرا حال کلین ہو (تیرے ہاتھ سے) ادا کیا گیا کی اور کے ہاتھ سے میرے لئے (دونوں برابر ہیں) آخر حضرت زہیر بن عوام
نے اس کو قتل کر دیا حضرت ابو بکر صدیق کو جب یہ خبر فرمائی کہ اس قول کی اطلاع ملی کہ میں اپنے دوستوں سے ملوں گا تو آپ
نے فرمایا کہ تمہاری آگ میں وہ اپنے دوستوں سے پیشہ پیشہ ملاقات کر رہا ہے گا۔

اس کے بعد ہی قریط کا مال میرے اور عورتوں کی تقسیم کی گئی۔ یہ سب سے ملائی مفت قدامت میں (بعض لوگوں کو) دربار
میں ملائیوں کی تعداد تین ہزار تھی اور میں ۳۶ گھوڑے (سوار) تھے۔ کل مال کے ۳۰۰۰ تین ہزار پندرہ تھے کئے گئے
ہر آدمی کا ایک حصہ اور گھوڑے کا ایک حصہ۔

رسول اللہ جلّ جلالہ نے خیمہ گھوڑے تھے لہذا حصہ صرف ایک ہی گھوڑے کا مقرر کیا گیا۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام
شافعی کا یہی قول ہے اور اسی حد سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک سوار کے گھوڑے کو ایک سے زائد ہوں لیکن حصہ صرف ایک ہی
گھوڑے کا لگایا جائے گا۔ صاحبین کے نزدیک ایک سے زائد اگر کسی سوار کے گھوڑے ہوں تو صرف دو گھوڑوں کا حصہ لگایا جائے گا
دو سے زائد گھوڑوں کے حصے لگایا نہیں اور نہ سوار۔ سورۃ انفال میں اس کی بحث کر رہی ہے۔

رسول اللہ جلّ جلالہ نے حضرت غلامی سیدہ فہیدہ کا بھی حصہ لگایا تھا کہ اس کی ثابت اوپر سے اگر کہنے نے شبہ کر دیا تھا۔
مفسرین نے بیان میں حصص کا بھی حصہ لگایا ہے۔ ہر من مسلمانوں کے ساتھ شریک تھے ہر وفات پا گئے تھے۔ بیان
کے حصہ کا مقرر انہی حصوں کے اس قول کو ثابت کر رہا ہے کہ معرکہ میں جو مسلمان شریک ہو اور خود انہی کے شہادت لگانے
اور ان کا مال دار الاسلام میں لا کر جمع کرنے سے پہلے اس کا انتقال ہو جائے اس کا حصہ ضرور لگایا جائے گا۔

ابن ابی شیبہ نے صحیح سند سے حدیث موقوف نعل کی ہے کہ مالِ ثبوت ان کا ہے جو مہر کہ میں حاضر ہوں ہوں۔
طر لیل نے اس حدیث کو موقوف نعل میں نقل کیا ہے اور موقوف نعل میں لکن اس کو موقوف کیا نہ آیا۔ صحیح ہے حدیث حضرت فریض
موقوف ہے شامی نے بھی یہ حدیث نقل کی ہے جو حضرت ابو بکر پر موقوف ہے اور منقطع بھی ہے۔
لام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ مالِ ثبوت میں مجاہدین کا استحقاق اس وقت ہوتا ہے جب وہ اسلام میں لا کمال تک پہنچ کر دیا
جائے جو مجاہد اس سے پہلے مر جائے یا یاد جائے گا اس کا مقرر نہیں کیا جائے گا اور ان کے اولوں کو میراث میں تقسیم
نہیں کیا جائے گا اور وہ تک جو در انطباق میں مسلمانوں کو مالِ ثبوت میں کرنے سے پہلے پہنچی ہو ان کا مقرر کیا جائے گا۔
لکن کاسلہ سورہ انفال میں ذکر چاہئے اللہ اعلم۔

مسئلہ :- جسور کے نزدیک سور کو نہیں دیتے یا نہیں گے ایک سور کا دو گھوڑے کے لام ابو حنیفہ کے نزدیک سور
کا دو حصے دینے یا نہیں گے ایک سور کا اور ایک گھوڑے کا فی فریض کے مال کی تقسیم کا طریقہ جسور کے قول کو ثابت کر دیا ہے۔
فائدہ :- سور رسول اللہ ﷺ نے قیدیوں میں سے کسی لے لیا تھا ان میں سے آپ کو دیا بھی کرتے تھے اور کسی کو بوجہ
بھی کرتے تھے اسی طرح آپ نے غلاموں میں سے بھی کسی لیا تھا اس میں سے ہر ایک کے کچھ حصے لے جاتے تھے اور (رسول
اللہ ﷺ کا کیا خیال سور محمد بن جریز یہی ہے کہ قبضہ میں سے لیا جاتا تھا یا بدلہ حصے ۵ لوگوں کو تقسیم کر دیتے۔
رسول اللہ ﷺ نے مورقن کا کوئی حصہ تو مقرر نہیں کیا تھا لیکن کچھ مال یا ضرر تھا۔ اس مہر کہ میں مقرر دے گا
مورقن موجود ہیں حضرت منیر بنت عبد المطلب، حضرت ام ہانہ، حضرت ام طلحہ، حضرت ام سبط، حضرت
میر بنی بنت مسیح، حضرت ام سعد بن مسعود، حضرت کعبہ بنت دافع۔

رسول اللہ ﷺ نے کچھ قیدی سور میں عید کے ساتھ فروخت کرنے کے لئے بھیج دیئے تاکہ ان کی قیمت سے اسلحہ اور
گھوڑے خرید لئے جائیں یہ روایت محمد بن عمر کی ہے لیکن ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ سعید بن زید انسلی کے ساتھ بھی فریض
کے کچھ قیدی بھیجے تھے جن کی قیمت سے سور لے گھوڑے اور اسلحہ خریدے تھے۔

حضرت عثمان بن مظعون اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کچھ قیدی مورقن میں شرکت میں خریدی تھیں پھر حضرت
عبدالرحمن نے خریدی کہ ہوتی مورقن دو حصوں میں بنت زید۔ ہوزمی مورقن کو ایک طرف کیا اور جون مورقن کو دوسری
طرف۔ پھر حضرت عثمان کو اقتدار دے دیا کہ جو حصہ آپ چاہیں لے لیں۔ حضرت عثمان نے ہوزمی مورقن والا حصہ لے لیا
اور اس کو جو سے دے دیا اور بونے کو تک ہوزمی مورقن کے پاس سے کثیر مال برآمد ہوا۔

ابن جریر نے کہا ہوزمی مورقن کے پاس سے ایک پالا دلا کے بعد مال برآمد ہوا تھا جس نے ان سے مال لے کمال قیمت
میں شامل نہیں کیا گیا تھا۔ حضرت عثمان نے اپنی خریدی ہوئی مورقن میں سے ہر عورت سے کہ دیا کہ اتنے وقت میں انتظار کرو
عورت اسے کہ وہ آکر کوئی چاہنے کی چنانچہ جس عورت نے ضرورت میں مال کی مقدار دے دی وہ آکر کوئی لگی حضرت
عثمان نے اس سے کوئی عرض نہیں کیا۔

مورقن سے ان کے بچوں کو برآمد کرنے کی رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی تھی۔ تقسیم کے وقت بھی اور فروخت
کے وقت بھی اور فرمایا تھا ان میں سے کچھ میں قنریں نہ کی جائے جب تک بچہ پلائے نہ ہو جائے روایت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ
ہونے سے کیا مروی ہے فرمایا لڑکی کو بیض آنے لگے اور لڑکے کو استقام ہونے لگے۔ روا انعام، محمد بن مبارک بن ابراہیم۔
حضرت مبارک بن ابراہیم کی روایت ان الفاظ کے ساتھ بھی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مال مورقن کے کچھ میں جہول
نہ فرم۔ عرض کیا کہ ایک تک فرمایا جب لڑکا پلائے ہو جائے اور لڑکی کو بیض آنے لگے۔

ابن جریر نے اور نقلی کا قول نقل کیا ہے کہ اس سند میں عبداللہ بن عمر بن حنن رووی ضعیف ہے۔ علی بن مدینی نے
اس کو جمع و جمع کیا ہے۔

احمد ہے۔ ایک اور طریق سے امام احمد اور بزرگ نے بھی اس کو چٹا کیا ہے انہی امام نے کہا اس روایت میں قطعاً ہے لیکن وہ اسے معروف ضابط کے بموجب اس میں کوئی نقص نہیں ہے۔

در فقی نے بساحت طہق بن عمر بن زبیر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص پر لعنت فرمائی جس کو اس کے بچے سے اور بھائی کو بھائی سے جدا کرنے کی ممانعت (اس حدیث سے) ثابت ہو گئی تو معلوم ہو کہ فرقہ سے مل کر قربت مع محبت ہے اگر وہ بچے کی وجہ سے محبت پیدا ہو گئی ہو یا قربت ہو کر محبت نہ ہو مثلاً دونوں باہم چارہ ہوں تو فرقہ کی ممانعت ملنا ہر لاگو نہ ہو گی۔

مسئلہ :- اگر میں اور اس کے بچے میں جدا لائی کروں تو ایک کو فروخت کر دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک بطلان نہ ہو جائے گی لیکن ایسا کرنے والا نکار ہو گا۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک بطلان ہی باطل ہو گی ہند نہیں ہو گی۔ اسی طرح امام ابو کے نزدیک اس صورت میں بھی بطلان ہو گی جس میں قربت ولادت کا متعلق نہ ہو (ایک رضاعت وغیرہ کا مشورہ ہو امام ابو یوسف کے نزدیک صرف قربت ولادت کی صورت میں بطلان قاسد ہو گی دوسری روایت میں امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتوں میں بطلان قاسد ہو گی غولہ دونوں میں قربت ولادت ہو تو کوئی دوسری محبت ملے وہ رضاعت وغیرہ)۔

اگر سے اس اختلاف کی بنا ایک خیالی ضابط کے اختلاف پر ہے اگر بغیر کسی قرینہ کے شروعات سے ممانعت کروئی

گی ہو تو ایسی ممانعت شروعات کو باطل کر دیتی ہے یہ تینوں اماموں کا قول ہے۔
امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے نزدیک ایسی ممانعت موجب فساد ہو جائے (موجب بطلان نہیں۔ لیکن بطلان موجود ہیں)۔
راضی طرفین میں ہے پھر بطلان کے باطل ہونے کی کوئی وجہ نہیں لیکن طرحیں کے نزدیک فرقہ کن بطلان کی ممانعت ایک

بہرہ دہی سے کر دیتی ہے جسے تو ان جو کثافت بطلان کی ممانعت کر دیتی ہے بے لاد امر غائی کی وجہ سے اگر ممانعت ہو تو اس سے لیس بطلان قاسد نہیں ہو تا بلکہ اگر کسی وصف لازم کہ وجہ سے ممانعت کی گئی ہو تو موجب فساد ہے۔
امام ابو یوسف کے قول کی یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو وہابی بطلان کا حکم دیا تھا اور وہابی اس وقت حلی

ہے جب عتق قاسد ہو۔ امام ابو حنیفہ نے حکم وہابی کو طلب اقالہ فرلوا ہے (اور طلب اقالہ سابق بطلان کے لئے کرنے کی طلب ہوتی ہے اور سابق بطلان کو خیر دینے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ پہلی بطلان قاسد ہو)۔

مسئلہ :- حضرت عباد بن صامت کی حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ اگر دونوں قلمبیا یا تہیا بائن ہوں (غولہ دونوں کے درمیان کیسا فرجی رشتہ ہو تو کوئی کو ایک کو ایک کر دیتا جائز ہے۔

امام احمد کے نزدیک ناجائز ہے کیونکہ لحد حدیث کے الفاظ مطلق ہیں اور ان جزیئی نے حضرت عباد کی روایت کا رد کر دیا ہے۔

ہمارے دلیل حضرت سلمہ بن اکوع کی حدیث ہے حضرت سلمہ نے بیان کیا کہ ہم حضرت ابو بکر کے محلہ بنی نضیر سے جدا کرنے کو نکلے۔ اس بیان میں ہے کہ میں ان کو گرفتار کر کے لایا ان میں ایک عورت بھی تھی جس کے ساتھ اس کی بیٹی بھی جو عربی تھیں تین لڑکی تھیں۔ حضرت ابو بکر نے وہ لڑکی مجھے عطا فرمادی جب میں (اس کو لے کر) یہاں میں آیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سلمہ یہ عورت مجھے دے دے۔ میں نے عرض کیا یہ آپ کی ملک ہو گئی۔ حضور ﷺ نے اس لڑکی کو دے کر تین (مسلمان) غنیمتوں کو بکرا لیا۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ مرقس شاد اسکندریہ نے دو باندیاں بطور ہدیہ رسول اللہ کی خدمت میں بھیجیں ایک ہدیہ حبیبہ دوسری میرنہ۔ حضور ﷺ نے میرنہ کو سلمان بن ثابت کو عطا فرمایا جس کے بطن سے عہد الرحمن میں مسلمان پیدا ہوئے اور حضرت سلمہ کو اپنے چارہ کما حقہ کے بطن سے حضور کے صاحبزادے حضرت ابو انیم پیدا ہوئے۔

پہچان لی اور یہ لوگ ایسے ہی تھے جیسا اللہ نے فرمایا ہے۔ وَصَلَّاهُمْ
مُتَّاقِبٍ سَهْرٍ مِّنْ مَّوَلَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب سحر کا جہاز اٹھایا تو ساتھیوں نے کہا سحر کا جہاز کتاب کا ہے اس کی وجہ وہ فعل تھا جو نبی
قریب کے متعلق حضرت سحر نے کیا تھا حضور ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی تو فرمایا فرماتے ہیں کو اٹھائے ہوئے ہیں۔ رواہ الترمذی
حضرت جابر کا بیان ہے کہ میں نے خود سحر رسول اللہ ﷺ کے قریب سے دیکھا ہے جس میں سحر کے مرنے سے دھن کے عرش
میں لرزہ اٹھ رہا تھا میں نے صبح غسل

حضرت پرانہ میں سحر کی روایت ہے کہ کچھ دنوں کا ایک ہزار رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں (میں سے) بطور ہدیہ کیا
مجاہد میں کہا تھا میں نے چھوٹے گے اور اس کی زری پر عجب کرنے لگے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم لوگ اس کی زری پر کیا عجب
کرتے ہو۔ جنت میں سحر بن سحر کے دھال اس سے اچھے اور نرم ہیں۔ متفق علیہ

بنوئی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ امیت المؤمنین نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ دھن دی سحر سلمان مالک اور مصارف میں کچھ
وسعت کی طلب ہو گا اور محمد اس سے رسول اللہ ﷺ کو کچھ قیمت ہوئی اس لئے آپ سب پیو یوں سے کلمہ کش ہوئے اور کچھ
کمالی کہ ایک مالک کسی کے پاس نہیں جائیں گے اور کائنات نبوت سے برآمد بھی نہیں ہوئے۔ صحابہ کو نظر ہوئی کہ جانے کیا

بات ہے کچھ لوگ کہنے لگے رسول اللہ ﷺ نے اپنی پیو یوں کو طلاق دے دی۔ حضرت عمر نے کہا میں تم کو پیو یوں کا کہ اصل بات
کیا ہے۔ حضرت عمر کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا حضور نے پیو یوں کو
طلاق دے دی۔ فرمایا نہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ میں سلطان کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے طلاق دے دی

کیا میں اب جا کر کہوں کہ میں رسول اللہ ﷺ نے طلاق نہیں دی۔ فرمایا ہاں اگر تم جاؤ تو میں جا کر مجھ کے دروازہ پر کھڑا ہو گیا اور
اجتالی اہل بیت سے پکار کر کہا یا رسول اللہ ﷺ نے اپنی پیو یوں کو طلاق میں دی ہے۔ اور یہ آیت چلی ہوئی قَدْ أَفْلَحَ مَنْ هَمَّ
أَمْرًا فَاسْتَأْذَنَ وَلَوْ أَنَّهُ لَكُنَّ عَذَابَ وَغْدًا لَّأَلْفًا وَلَوْ أَنَّهُ لَكُنَّ عَذَابَ وَغْدًا لَّأَلْفًا وَلَوْ أَنَّهُ لَكُنَّ عَذَابَ وَغْدًا لَّأَلْفًا

اگر کہیں کہ پیو یوں کی کوئی خبر آتی ہے تو (طلاق نہیں) اس کو پھیلانے میں اور اس خبر کو رسول کی وجہ اور اپنے
مجھ اور لوگوں کی وجہ راجع کر دیتے تو اصل واقعہ کا متبدل نہ کرنے والوں کو اس کا (صحیح) علم ہو جائے حضرت عمر نے فرمایا میں نے
اس خبر کی حقیقت دریافت کی تھی۔ امیت المؤمنین کے اس واقعہ کے حقائق اللہ نے آیت میں چل فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ إِنَّا نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِمَا نَعْبُدُهُمْ إِنَّ لَكُمْ مِنْهُنَّ مُتَّبِعَةً سُبُلًا مَّا نَعْبُدُهُمْ إِنَّ لَكُمْ مِنْهُنَّ مُتَّبِعَةً سُبُلًا مَّا نَعْبُدُهُمْ
اُمْتَحِنُوا وَأَمَّا حَقُّكُمْ فَسَوَاءٌ حَقُّكُمْ

دھن کی زندگی اور اس کی سچائی کی خواست کا یہ ہو تو ان میں تم کو سلمان دے دوں اور غریبوں کی ساتھ تم کو رخصت کر دوں۔
وَأَمَّا حَقُّكُمْ فَسَوَاءٌ حَقُّكُمْ دھن کی خواست اور دھن کی خواست کی چیزیں۔

لو کہے اور اس پر سحر طلاق مانگتے آجائے۔
اُمْتَحِنُوا حَقُّكُمْ میں تم کو تو لوگوں میں طلاق دے دوں۔
سَوَاءٌ حَقُّكُمْ یعنی بغیر ضرر پہچانے تم کو تو لوگوں میں۔

لَكُمْ مِنْهُ سُبُلٌ مَّا نَعْبُدُهُمْ إِنَّ لَكُمْ مِنْهُ سُبُلًا مَّا نَعْبُدُهُمْ إِنَّ لَكُمْ مِنْهُ سُبُلًا مَّا نَعْبُدُهُمْ
مندی میں اور اس کے رسول (کے قرب) کی اور دہر آخرت (کی راضی و آسائش کی) خواہش ہو۔
تو بلاشبہ اللہ نے تم میں سے جگہ گاہ دان
قَالَ اللَّهُ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ مِنَ الْجَنَّةِ أَجْرًا عَظِيمًا
کے لئے جو عظیم نذر کر رکھا ہے جن میں مورتوں کے لئے جو عظیم نذر کر رکھا ہے جو انہ اس کے رسول اور دہر آخرت کی طلب

ہیں انکی ہی مورخہ محمد بن حسن کا تعلق یہ ہے کہ وہ کسی مہدو صالح حضور قلب سے کی جائے کہ گویا رب نظروں سے
سامنے ہے۔

[illegible]

کی اور رسول اللہ ﷺ کو بھی یوں ہی پس کرنے کا وہ آئندہ نکلنے کرنے کا حکم دے۔ یا وہ فرمایا کہ یہ جیسا کہ ایک التیسا

کی اور رسول اللہ ﷺ کو بھی یوں ہی پس کرنے کا وہ آئندہ نکلنے کرنے کا حکم دے۔ یا وہ فرمایا کہ یہ جیسا کہ ایک التیسا

مسلّم اور نور فانی نے بوسطت ابو ابرہہ حضرت جابر کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بدر گاہِ نہر میں داخل کی اجازت طلب کی لیکن سب کو اجازت نہیں ملی، پھر حضرت عمرؓ آئے اور انہوں نے اجازت طلب کی لیکن کوئی اجازت نہیں ملی، پھر وہم کے بعد دونوں کو اجازت دے دی۔ دونوں حضرات ابو بکرؓ کے رسول اللہ ﷺ اس وقت تکسک خاضوش بیٹھے ہوئے تھے، اگر آپ کی بیویاں موجود ہوں۔ حضرت عمرؓ نے (اپنے بدل میں) کہا مجھے کوئی ایسی بات کہنی چاہئے جس سے رسول اللہ ﷺ نہیں چہیں حضرت عمرؓ کا بیان ہے (یہ دلیل کر کے) اہلسنہ عرض کیا کہ میں نے خدا کے نبی (یعنی میری نبی) (مجھ سے) (ازادہ) فرجِ حق نہیں لے سکتا کہ اس کی گردن توڑ دوں۔ یہ بات سن کر رسول اللہ ﷺ کو ایسی آفتی اور فرمایا تم کچھ دے ہو کہ میرے گردن کوڑا یہ عمرؓ کا بیان ہے کہ مجھ سے زیادہ فرق دینے کی خواہش رکھتا تھا، یہ بات سننے پر حضرت ابو بکرؓ کاٹھ کی گردن پر ضرب دے دیا کہ لے اٹھ کر لے ہوئے کہ حضرت عمرؓ بھی حصہ کی طرف گردن پر ضرب لگانے کے لئے چلے گئے اور دونوں نے کہا رسول اللہ ﷺ کے پاس جو چیز تھی اس کا سولہ سولہ ﷺ سے ہرگز بھی نہ کر دے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ سب عورتوں سے ایک مہینہ یعنی اکتیس روز تک نہ کھیں نہ پھر۔ اہمیت حال ہوئی۔

روای کا چلن ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بہت کم حضرت عائشہ سے کی اور فرمایا عائشہ میں ایک بات قصہ ہے سامنے رکھنا چاہتا ہوں اور میری خواہش ہے کہ اپنے والدین سے مشورہ کئے بغیر تم جو اب دینے میں جلد فائدہ نہ کرنا۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ اللہ کے رسول! کیا بات ہے؟ حضور نے نیت ذکر و پڑھ کر تلاویں حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ کے بارے میں میں اپنے صاحبزادے سے مشورہ کروں؟ (ایسا نہیں ہو سکتا) میں تو اللہ اس کے رسول اور در آخرت کو اختیار کرتی ہوں لیکن آپ سے میری درخواست ہے کہ اپنی چیزوں میں سے کسی کو میرے اس فیصلہ کی اطلاع نہ دیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا تم سے تو جو صورت بھی ہو مجھے کسی میں اس کو اطلاع نہ دینا۔ جسے قتلہ انگیز کار نہیں ملے۔ صحابہ و ائمہ اور معلمین کا کہنا ہے۔

مکمل میں رہی کی وجہ سے تباہی کے رسول اللہ ﷺ نے ایک ملائکہ اپنی بیویوں کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی تھی۔
مجموعہ سے حضور نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ ۹ روزہ کے بعد رسول اللہ ﷺ سب سے پہلے میرے پاس حاضر ہوا۔
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تو قسم کھائی تھی کہ مجھ سے پہلے ایک ملائکہ نہیں آئیں گے اور آج تو ۹ روزہ ہوئے ہیں
کہیں وہی ہوں فرمایا صبر ۹ روزہ کا ہے۔

مسئله :- ہاں شوہر نے بیوی سے کہا تجھے اپنا اختیار ہے اور اس نے جواب میں کہا میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو حضرت عمر و حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابن عباس کے نزدیک ایک دوسرے جہاں طلاق ہو جائے گی کیونکہ شوہر کی طرف سے تو بیوی اختیار کا مستحق ہے نہ بیوی طلاق اور جب عورت نے اختیار نفس کا اختیار کر لیا تو ایسا ہو گیا جیسے اس نے یہ قضا کر دیا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق دے لی اور اس طرح قضا طلاق سے طلاق رجعی واقع ہوئی ہے اس کے علاوہ اہمیت قرآنی سے بھی ثابت ہے کہ شوہر کی طلاق کے بعد تو خیر رجوع نہیں کیا جاسکتا بلکہ پہلی بار دوسری طلاق کے بعد رجوع کا حق باقی رہتا ہے۔

حضرت ذہبی عن ثابت کا قول آیا ہے کہ صورت مذکور میں عین طلاقیں پڑ جاتی ہیں۔ جس صورت سے قرابت کی پہچانی ہو اس کے معاملہ میں امام مالک کا قول بھی حضرت ذہبی کے قول کے موافق ہے اور غیر مذکور کے معاملہ میں اگر ایک طلاق مرد اور عورت کا ہوئی کیا جائے تو قبول کر لیا جائے کہ حضرت ذہبی کے قول کی وجہ یہ ہے کہ تو بیوی اختیار کی صورت میں اختیار طلاق کا حق صرف عورت کو ہو یا ضروری ہے عورت کی رضامندی کی بغیر شوہر کو اس پر حق تسلط باقی نہ رہتا ہے اگر مرد کو رجوع کا حق رہتا ہو تو عورت کو تو بیوی طلاق کا کیا فائدہ عورت چاہے یا نہ چاہے مرد پر طوع رجوع کرتے گا اور عورت کو اس قسم کا خصوصیت حق اس وقت ہو سکتا ہے جب عورت کی اختیار کردہ طلاق کو جائز نہ کہا جائے غیر بائن طلاق کے بعد تو عین طلاقوں کے علاوہ کسی صورت سے حق رجوع مطلق نہیں ہو جاتا عورت کی اختیار کردہ طلاق کو عین طلاق نہیں قرار دیا ضروری ہے۔

حضرت علی کا قول درالہذا ہے کہ اگر ایک بائن طلاق واقع ہوگی، یعنی امام ابو حنیفہ کا قول ہے کیونکہ تو بیوی اختیار کر کے بعد طلاق کا اختیار صرف عورت ہی کو مل جاتا ہے (مرد کو رجوع کا حق نہیں رہتا اور وہ جب ہی ہو گا کہ عورت کی اختیار کردہ طلاق کو مانگ کر طلاق بائن یا غیر عین طلاقوں کے ملے گی یہی ہوتی ہے جسے طلاق بالکمل یا طلاق کملیہ کہتے ہیں اور اس لئے اس طلاق بائن کو عین طلاق نہیں قرار دیتے کی کوئی ضرورت نہیں (کیونکہ ایک بائن یا عین میں اس کے بعد رجوع نہ ہو جاتی ہے اور حق رجوع یا رجوع مطلق مطلق ہو جاتا ہے اگر نہ کی راہ میں حضرت ابن مسعود اور حضرت عمر کا قول آیا ہے کہ صورت مذکورہ میں طلاق بائن ہوگی۔

دوسری روایت میں من دونوں بزرگوں کی طرف طلاق رجعی ہونے کی نسبت کی گئی ہے جس روایت میں اختلاف ہو گیا (اور کوئی ایک روایت بھی قابل استدلال نہیں رہی)

میں کہتا ہوں جنہذا طلاق رجعی کی طرف رجوع ہونے کی وجہ سے طلاق رجعی ہے اگر شوہر نے جنہذا طلاق رجعی کی نیت کی ہو تو لا محالہ عین طلاق نہیں ہو جائیگی کیونکہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ تجھے اپنا اختیار ہے کہنے سے جنہذا پر دلالت نہیں ہوتی بلکہ یہ کلام تو صرف اس مفہوم کے لئے مفید ہے کہ خالص طور پر عورت کو اختیار حاصل ہو گیا کہ وہ اپنے آپ کو طلاق دے لے جنہذا تو مکاشفہ کلام (یعنی بدلات اقرار) بھی جاتی ہے لہذا جنہذا عورتی نہیں بلکہ بعد ضررہ کہنا کافی ہے۔ برخلاف انت بائن یا بائن جیسے دوسرے کلام کے (کہ یہ مرد استحکام دلالت طلاق جنہذا پر دلالت کر رہا ہے یا اگر ایسے کلام میں عین طلاقوں کی نیت کی تو عین طلاقیں نہ ہوں گی کیونکہ یہ جملہ باب الغرض ہے اس میں تو جنہذا یا مرد استحکام دلالت ہی نہیں ہے اس لئے اگر صورت مذکورہ میں شوہر نے عین طلاق نہیں کرنے کی نیت بھی کی ہو جب بھی ایک یا ایک جے کی کیونکہ نیتہا جمل کر لی ہے جملہ نیت کے مطابق مستحق مرد اپنے کا لفظ برداشت کرے اور لفظ میں اس مرد کی کسی کا احتمال ہو اگر نہیں مرتبہ احتیاری (تجھے اپنا اختیار ہے یا اسکا تو چو علی اللہ نہ نہیں عین نہیں دار کے اس لئے قصود کا قصود معلوم ہو جاتا ہے (جس ایک صورت میں اگر عورت نے طلاق کر کے اختیار کر لیا اور احتیاط نہ کیا تو عین طلاقیں نہ ہوں گی)

مسئله :- اگر شوہر کے جواب میں عورت نے کہا میں نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا تو جسور کے نزدیک کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ شوہر نے طلاق نہیں دی کیونکہ عورت کو تو بیوی طلاق کی بھی لاہ عورت نے طلاق کو اختیار نہیں کیا بلکہ عطا کرنا اختیار کیا۔

الفصل خمسہ سو عشرين وجہ ہجرت کی تھی (کا لکھ) سفر کی شدت سے کہیں رو چڑا نہ ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَأَضَاعَتْ
لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرًا اس کے لئے بہت گناہ عطا کیا جائے گا۔ اضعاظ (باب الضعاف) کثرت سے (باب الضعاف) کثرت سے مضاعفہ
(باب مضاعفہ) سب کے معنی ہیں زیادہ کر دیا جیسا کہ

بنوئی نے لکھا ہے سب سے زیادہ ضاعت (یعنی تحلیل و مغلطہ) کو توں آتے ہیں اور کم معنی میں جیسے بعد اور ماعد
لیکن ابو حمزہ ابو عبیدہ کا کہنا ہے کہ باب تحلیل سے تصدیق کا معنی ہے روگنا کر دیا جیسا کہ باب مضاعفہ سے مضاعفہ کا
معنی ہے چھ گنا کر دیا جیسا کہ آجہ ذکر میں لکھا ہو حضرت کیا ہے اس لئے کہ ہر مرد نے اس جگہ بجائے مضاعف کے بعض
کی قرأت کی ہے۔

اہل التوحید کو مطلب کا مشہور ہرگز کی تجویز اس لئے کی گئی کہ اللہ کے انعامات ان پر زیادہ تھے اور انعامات کی
زیادتی کی صورت میں گناہ کا عذاب زیادہ ہوتا ہے۔ اس لئے (زیادہ فیروہ کی) گناہ آدمی کے لئے عذاب کا نام کی سزا سے وہ بھی ضرور
کی گئی ہے اس کے علاوہ ہر گناہ کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے رسول اللہ ﷺ کی صاحبیت کی آبرو بڑھ گیا ہے جو
بہت عظیم کی حرکت ہے۔

وَمَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ ۖ (ابو حمزہ) اب دینا اللہ کے لئے آسان ہے۔ یہ جملہ سفر ہے۔

میں سے بہتر حضرت محمدی بنت خویلدہؓ حضرت مریمؓ بنت عمرانؓ اور حضرت آسیہؓ زوجہ فرمان اور حضرت عائشہؓ بنت
 صدیق اکبرؓ

صدیق اکبر علیہ السلام نے صحیحین میں اور احمد و ترمذی و ابی داؤد و ابن ماجہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعرانی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر آدمی میں نو امت لوگ کمال ہیں مگر جو رسول میں سوائے اسے نہادہ فرعون اور مریم بنت عمران کے اور کوئی صورت کامل نہیں ہے نہ وہ راشی کی فضیلت اور نواں پر ایک ہے جیسے ۱۱ سرے کمانوں پر نرید کی فضیلت۔ صحیحین میں کیا ہے کہ حضرت علی نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو کفرہ نہ تے تاکہ میں اس کی برتری خودت میں نہ تے مریم بنت عمران اور خدیجہ بنت خویلد نہیں۔ کہ یہ بیان کیا کہ امت میں ہے کہ اجماع نے یہ حدیث بیان کرتے وقت آسمان اور زمین کی طرف اشارہ کیا یعنی آسمان اور زمین کی برتری اور خودت صحیحین میں حضرت راشی کی روایت سے تلبہ کہ حضرت طاہر نے بیان کیا (الحجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں ہر خوش نصیب کو کہ اس جنت (یا فریاد) میں اس کی صورتوں کی تم سردار ہو۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: فرشتہ (آپ کے چاروں طرف) تھے جو اس رات سے پہلے کسی زمین پر نہیں اترا تھا۔

ایمان لایا کہ اور اللہ تعالیٰ نے اس کو جنت میں لے گیا۔

اس جملہ شرط کی جزاء کلام سابقہ: آلات کر رہا ہے اس لئے اس جگہ جو کر کوئے کی ضرورت تھی۔

فَلَا تَخْضَعْنَ بِالنَّاقُولِ
 دوسری صورتوں پر ثابت ہے تو تقویٰ کے خلاف تم سے کوئی حرکت سرزد نہ ہوئی جائے گی۔ (دوسرے امر دلوں سے چاہا کہ بات نہ کیا کرو۔ مطلب یہ کہ جب بشرط تقویٰ تمہاری فطرت چاہا کہ وہ اس کے خلاف نہ ہو۔ یعنی اگر حدت کسی غیر مرد سے چاہا چاہا کہ بات نہ کرے گی تو اس کے دل میں لائی

جڑی نے خدایہ میں کھسکے کہ وہ سوائے جنت سے نہ ہو کہ غیر عورت سے اس طرح زرم نہ بائیں کرنے کی عافیت فرمائی ہے کہ عورت کی ہر طرف کھجے کھجے خصوصاً کاسنی ہے لطافت۔ جڑی نے یہ بھی خدایہ میں کھسکے کہ حضرت عمرؓ کے دورِ خلافت میں ایک شخص نے عورت کی طرف سے گزرا جو باہم زرم نہ بائیں کر رہے تھے اس شخص نے اس مرد کو بلا کر اس شخص پر حملہ کیا۔ حضرت عمرؓ نے اس کو تھپکے مار دیا اور فرمایا کہ اگر وہ دوبارہ ایسا کرے گا تو اس کو مار دیا جائے گا۔

طبرانی نے اموی خاندان سے حضرت عمرو بن ہاشم کی ملامت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو بیعت شہدہ والی احادیث سے (غیر مردانہ) حکم کرنے کی مخالفت فرمائی ہے۔

در تعقیب آن فراموشی حضرت امیر برون روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مضافہ فرمائی ہے کہ کوئی مرد نماز میں پانی پینا یا کھانا پوسا کے علاوہ دوسری چیزوں کے سامنے اٹھائی ہے۔

تہاں سے مراد اب غرض کا ثابہ۔ سو من کمال کمال تو ایمان پر مطمئن نہ تھے اس کو جو اپنے رب کی شان پر وقتِ خطر
تہاں ہے۔ تو بھی بھی حرام کی طرف مائل ہی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ جس کے ایمان میں ضعف نہ تھے اس کے اہل غفلت کا
شانہ نہ تھے وہ نعماتِ خداوندی کی طرف مائل نہ جاتے تھے۔

مسئلہ: یہ بھی مراد اس سے کہ ہم نے اس وقت عہدے کو علم ہے کہ بعد میں اس میں تبدیلی آئے گی تاکہ مہلکان کو اس کی
 ۱۔ اس کی جگہ آئے اور اس کی۔

تین جاہلیتوں سے مکر لوے لیکن بولی کہنے کا یہ مطلب نہیں کہ جاہلیت دوئم بھی کوئی گزری ہے کبھی اولی کا لفظ بغیر آخری کے بھی استعمال کیا جاتا ہے جیسے آیت اَعْلَمُکُمْ عَادِمَہِ الْاَوَّلٰی عَمَّا اَوَّلٰی کَالْقَافِ ہے (اولی آخری کوئی قوم نہیں ہے نہ ہی پھر بھی قوم مادہ کو غافلہ اولیٰ فرمیلے)

جاہلیت سے مراد مکمل اسلام کا دور ہے۔ (جس کی کوئی حد بندی نہیں)

وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِیْنَ الزَّكَاةَ وَاطْعَنْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
اور اللہ اس کے رسول کی فرمایا بروہی کہ یعنی تمام دوسرے دواہی کی پابندی کرو یہی تقویٰ ہے جو تمہاری نفیست یاب ہونے کی ضروری شرط ہے۔

إِنَّمَا یُؤْمِنُ اللَّهُ تَعَالٰی بِمَنْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ وَتِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَعَلَّہُمْ یُرْجَوْنَ

اے اللہ! (تو) اللہ تم سے گندہ کی کو دور کر دے اور کمال طور پر تم نیک کہہ رہا ہے۔

کا دور ہو جاتا ہے۔ (پسے کلام سے ثابت نہیں ہے کہ کلام کا حکم صلیت کو نہیں کہ جسے شامل ہے اور لولاد رسول اللہ ﷺ کو بھی اسی لئے مذکر کا خطاب صلیت کیا گیا ہے۔

کام سابق کام کی طے کے طور پر ذکر کیا گیا ہے گویاوں فرمایا کہ حق کو جو دوسرے دواہی کی پابندی کرنے اور تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے تم سے اور تمہارے ملازموں سے لالیت سے جس معنی کل شیطانی کو دور کرنے کے لئے کیا گیا ہے۔

یہ جس سے مراد ہے عمل شیطانی یعنی گناہ و جبر و حرکت جس میں کوئی شریعی یا لکی طبعی برائی ہو جو اللہ کو ناپسند ہے۔ جو۔
أَهْلَ النَّبِیِّتِ رسول اللہ ﷺ کے گھر کے لوگ۔ طرہ اور مقابل کے نزدیک اصوات المؤمنین مراد ہیں۔ حضرت ابن

مہاس کا قول صحیح بن جبر کی روایت سے بھی لکھا گیا ہے حضرت ابن عباس نے (اہل البیت کے معنوں کے تعلیم کے لئے) آیت وَادْعُ کُلَّ سَلْبَمٰی بِنِیْ اَبْنِیْکُمْ مِنْ اٰلِیْبِ اللّٰہِ وَالْجَمْعِ کَلَامَاتِ فرمائی دواہی ابنی حاتم روای ابن جبر بن

مکرر خود ان حضرات نے آیت کے معنی اسبق سے بھی لکھے ہیں اسد مال کیا ہے لیکن جو توں کے ساتھ حکم کی تفسیر کیے ہو ممکن ہے جب کہ تم خیر نہ کر جاہل کی استعمال کی گئی ہے (اس سے معنوں ہو کر آیت کا حکم مردوں کو بھی شامل ہے اور بطور

تلفیظ نہ کری خیر اگر کی گئی ہے حرجہ)
حضرت ابو سعید خدری روایت میں کہ ایک جماعت کا قول ہے جن میں مجاہد اور قتادہ بھی شامل ہیں کہ لال بیت ہیں،

حضرت علی حضرت فاطمہ حضرت حسن اور حضرت حسین کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیادوں کی

دانی پیادہ لائے پھر تشریف لے گئے۔ پیادہ رکھنے کے نفرت سے اسے میں میں علی آئے حضور ﷺ نے ان کو چادر میں لے لیا پھر حسین میں علی آئے حضور ﷺ نے ان کو بھی پیادہ میں لے لیا پھر (سیدہ) فاطمہ آئیں حضور نے ان کو بھی پیادہ میں

داخل کر لیا۔ پھر علی آئے آپ نے ان کو بھی داخل کر لیا پھر فرمایا اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ بِذِہِیْتِ غُفَّیْہِ اٰہْلِ النَّبِیِّتِ وَتَعْبِہِہُمْ تَحْطِیْہِہُمْ وہو مسلم۔

حضرت سعد بن ابی وقاص روایت میں کہ جب آیت اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ بِذِہِیْتِ غُفَّیْہِ اٰہْلِ النَّبِیِّتِ وَتَعْبِہِہُمْ تَحْطِیْہِہُمْ پڑھی تو رسول اللہ ﷺ نے علی، فاطمہ، حسن اور حسین کو طلب فرمایا اور فرمایا اے اللہ! میرے دل سے

غیر وہ مسلم۔
حضرت دلاہ بن ابی سعید روایت میں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ بِذِہِیْتِ غُفَّیْہِ اٰہْلِ النَّبِیِّتِ وَتَعْبِہِہُمْ تَحْطِیْہِہُمْ پڑھی تو رسول اللہ ﷺ نے علی، فاطمہ اور دونوں صاحبزادوں کے حلق فرمایا اے اللہ! یہ میرے گھر والے اور میرے خاص

لوگ ہیں ان سے گندہ کی کو دور فرمادے اور ان کو کمال طور پر نیک کہہ رہا ہے۔
حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ جب آیت اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ بِذِہِیْتِ غُفَّیْہِ اٰہْلِ النَّبِیِّتِ وَتَعْبِہِہُمْ تَحْطِیْہِہُمْ پڑھی تو رسول اللہ ﷺ نے علی، فاطمہ اور

گھر۔ آیت لازوال اسات انوشی کے لئے ہوا۔ ہاں یہ چاروں بزرگ ہتھیاں حکم آیت میں داخل ہیں۔
 گھر و آیت صحت پر دلالت نہیں کرتی (اروۃ نظیر کا حسی حلاہ صحت میں ہو جو آیت و ضوم میں قائم است کو
 مطلب کر کے فرمایا ہے مَا يُؤَيِّدُ اللَّهُ بِغُلَّتِهِمْ مِنْ حَقِّ وَتَكُنْ يُوَيِّدُ لِيُظْفِقَ تَكُنْ الْحِجَابُ تَمْرُوكُ عَمَلِي وَالْأَنْفِ
 جانتا کہ تم کو پاک کر دیتا ہے (جو کیا ساری امت اسلام کو اس آیت کی روشنی میں معصوم قرار دیا جاسکتا ہے)۔
 اگر شہ کیا جانے کہ آیت نظیر کا قضاوت گناہوں سے پاک کرنے کا لڑاؤ تھا۔ یہ ہے (یعنی اللہ گناہوں سے تم کو پاک کر دے
 جانتا ہے کہ آیت و ضوم کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تم کو نجاست اور غلاحت جہنم سے پاک صاف کر دیتا ہے اگر تم وضو کرو گے
 (تو دینی نجاست دور ہو جائے گی) دونوں آیتوں میں ایک قسم کی تطبیق نہیں ہے مگر یہ شہ ہے اصل یہ دونوں آیتوں میں اللہ کا
 اروۃ نظیر شرط ہے آیت و ضوم میں شرط یا وضو ہے اور آیت نظیر میں شرط یا وضو یعنی وضو کر کے نجاست دینی
 سے پاک ہو جلا کے اسی طرح اسے نفس بیت تم تقویٰ اختیار کرو گے گناہوں سے پاک ہو جلا کے یعنی وجہ ہے کہ جس طرح
 طہارت دینی حاصل کرنے کے لئے اللہ نے اپنی کے استیصال کا طریقہ بتا دیا اسی طرح گناہوں سے طہارت حاصل کرنے کے لئے باطن
 کو پاک رکھنے کے لئے اس نے تقویٰ کا طریقہ بتا دیا اور فرمایا فَلَا تَغْتَصِبْ عَلَيْهَا جِسْمَ طَرِيقِ طَهَارَتِ دِنِ پائی کے استعمال سے
 واجب ہے اسی طرح طہارت باطن تقویٰ پر موقوف ہے۔

گھر ۳۔ امامت (یعنی خلافت رومی) کے لئے صحت شرط نہیں ہے۔ معصوم کی موجودگی میں غیر معصوم غلط ہو سکتا
 ہے۔ دیکھو حضرت شمعون اور حضرت داود کے معصوم ہونے کے باوجود طہارت کو غلطیہ (بدشہ) طاری کیا تھا۔ آیت میں کہا ہے
 اَوْ قَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّ اللَّهَ قَدْ نَسِيَ لَكُمْ صَالُوتَ عِيْصَا
 وَ اَوْ كُنْ مَا يَنْشُرُ فِيْ سُبُوْحِكُمْ مِنْ اَيْنِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ
 اس علم (الحکام) کو جس کا ہم چاہتے تھے کہ وہ اس میں اس کا ہے اور کہ
 اَبَايَ اللّٰهُ سَ عَرُوْا فَرَاغَ لَوْ جَعَلْتُمْ سَ عَرُوْا دِيْ فِرَ حَقُوْقِيْ مَعْنِيْ صَدِیْثٌ ہے۔ مقابل کے نزدیک کہات اللہ
 سے مراد میں قرآن کے احکام و مواضع۔

بطحاوی کے نزدیک (مستثنیٰ سے مراد قرآن ہے) مطلب یہ ہے کہ قرآن کو یاد رکھو جس کے افہام و ادراک میں ہیں۔
 اللہ کے انعام کی یادداشت کہ اللہ نے تم کو نبی کامل عطا کیا۔ تمہارے گمراہوں کو نزال کاہن کی قرآن دیا۔ یہ اللہ وحی آنے کے
 وقت پر خلیفہ ہوئی ہے وہ تمہاری خبر کے سامنے ہوئی ہے جس سے تمہارے ایمان میں کھلی اور بندہ الطاعت میں رہا جسٹس
 اور دوسروں کی پابندی کی کہ غمت یہ اونی ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا خَبِيْرًا
 یعنی تم پر مہربان ہے، یعنی تمہاری تم کو تعلیم دے رہا ہے اور خوب واقف ہے کہ کون کس کی قبولیت رکھتا ہے اور کون
 نیا کمال بیت ہونے اور ان کی محبت میں رہنے کا اہل ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے۔

اَلطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِيْنَ وَ اَلطَّيِّبُوْنَ لِلطَّيِّبَاتِ
 بتونی نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی (مجلس) بیویوں نے عرض کیا یا رسول اللہ۔ اللہ نے قرآن میں مردوں کا ذکر تو
 اجماعی کے ساتھ بیان کیا ہے۔ مگر توں کا ذکر اجماعی کے ساتھ نہیں کیا تو کیا اللہ کے اندر کوئی کمالی (ذکر جلالی) نہیں ہم کو اللہ پر
 ہے کہ اللہ ہماری طاعت کو بھی قبول نہیں کرتا۔ اس پر آیت اَلطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِيْنَ وَ اَلطَّيِّبُوْنَ لِلطَّيِّبَاتِ لڑ پڑا ہوا ہے۔
 طہرانی اور امروہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ اسی طرح ابن مسعودؓ نے لہواری
 روایت سے بیان کیا ہے طہرانی نے قابل قبول حدیث سے روایت ابن عباسؓ یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ مردوں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ! کیا ہے کہ اللہ ایمان و مردوں کا تو ذکر کرتا ہے اور ایمان و مردوں کا ذکر (قرآن میں) نہیں کرتا۔ اس پر یہ

میں آجیے نظر نہیں آتا۔ اس پر آیت مذکورہ ہمارے ہاں آتی ہے۔
 بغوی نے روایت معانی ذکر کیا ہے کہ حضرت ام سلمہ بنت ابی اسد اور حضرت عمر بنت کعب انصاریہ نے رسول اللہ
 ﷺ سے عرض کیا خلیلہ رسول اللہ ہو رہا ہے (قرآن میں لکھ دوں گا تو ذکر کرے گا) کہ وہ جو لوگوں کا میں ذکر نہیں کرتا میں اس سے ہم
 کو اتنا بیٹھ سے کہ جو لوگوں میں کوئی ایسا نہیں ہے جس پر آیت مذکورہ ہمارے ہاں آتی ہے۔
 یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حضرت اسلمہ بنت محمد جب اپنے شوہر حضرت جعفر بن ابی طالب سے ہمراہ حبشہ سے
 واپس آئیں اور رسول اللہ ﷺ کی پیروی کے پاس گئیں تو ان سے روایت کیا گیا کہ وہ صوطہ میں قرآن کی کوئی آیت اترتی
 ہے؟ اصحاب المؤمنین نے جواب دیا نہیں۔ اس پر انہوں نے فرمایا کہ میں نے اس سے روایت کیا ہے کہ میں نے عرض کیا حضور صوطہ میں قرآن کی آیت اترتی ہے؟
 انہوں نے کہا میں جیسا کہ فرمایا ہے۔ فرمایا کہ اس وجہ سے یہ بات (کہ وہ ایسا نہیں ہے) عرض کیا حضور صوطہ میں قرآن کی آیت اترتی ہے؟
 انہوں نے کہا میں جیسا کہ فرمایا ہے۔ فرمایا کہ اس وجہ سے یہ بات (کہ وہ ایسا نہیں ہے) عرض کیا حضور صوطہ میں قرآن کی آیت اترتی ہے؟

ہے مہر توں کا چھائی کے ساتھ (کہ ان میں) سیر ذریعہ میں لوگوں پر ایمان لائے اور ان میں سے
 اِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَتُفَوِّتِ وَالْفُتُوٰتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
 وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ
 وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
 وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ
 وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
 اَجْرًا عَظِيْمًا

آجراً عظیماً ۵) جبہ تک اسلام کے کام کرنے والے مرد و اور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور ایمان لانے والے مرد و اور ایمان لانے والی عورتیں اور فرمایا مردانہ کرنے والے مرد و اور فرمایا بیرونی کرنے والی عورتیں اور راست بہرہ مرد و راست بہرہ عورتیں اور صبر کرنے والے مرد و صبر کرنے والی عورتیں اور خوش کرنے والے مرد و خوش کرنے والی عورتیں اور خیرات کرنے والے مرد و خیرات کرنے والی عورتیں اور روزہ رکھنے والے مرد و روزہ رکھنے والی عورتیں اور ایثار و مگاہوں کی حفاظت رکھنے والے مرد و حفاظت رکھنے والی عورتیں اور بکثرت اللہ کو یاد کرنے والے مرد و یاد کرنے والی عورتیں ان سب کے لئے اللہ نے مگاہوں کی بخشش اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

اللہ نے کتابوں کی بخشش اور ابرہیمؑ کی نذر کو عطا فرمایا۔
 اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ یعنی اُن کے رسول (ﷺ) کے فرما پر وہ اپنے مائے کام اللہ کے چہرہ
 کو دیکھنے والے اور نہ اپنے چہرہ پر دیکھنے والے مردوں یا عورتوں۔
 النَّبِيِّنَّ وَالنَّبَاتِ یعنی اُن کے باندہ لوگ مردوں یا عورتوں۔
 الصَّوْفِيَّاتِ وَالصَّوْفِيَّاتِ یعنی قول اُن کے چہرہ پر اپنے گل کرنے والے کہ جو غصص دو کام کہ جس میں اُن کی تعریف
 کرنے والے کو حاصل ہو جائے مردوں یا عورتوں۔

اگر خدائے کو چاہا جائے مرد ہوں یا عورت محمد
 اَلْخَالِدِیْنَ وَالْخَالِدِیَّاتِ (مرد و عورت) پر مصائب پر صبر رکھنے والے اور طاقتوں پر جے رہنے والے اور نفسانی مآجات
 خواہش اور تمام گناہوں سے رک جانے والے مرد ہوں یا عورت محمد
 اَلْخَالِدِیْنَ وَالْخَالِدِیَّاتِ یعنی فاضل اور غنی بن کر خدائے فروغ کر خدائے مرد ہوں یا عورت محمد
 اَلْخَالِدِیْنَ وَالْخَالِدِیَّاتِ یعنی خدا کے عطا کردہ رزق میں سے کھیں اس کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے
 خیرات کر خدائے مرد ہوں یا عورت محمد
 اَلْخَالِدِیْنَ وَالْخَالِدِیَّاتِ اور فرض و نفل روزے رکھنے والے مرد ہوں یا عورت محمد

المحققین و روحہم و الصلوات یعنی محل منور سے الٹی شرمگاہوں کی حفاظت کئے والے مرد اور مرد محمد
 الذکرین اللہ کثیر اور الذکرت یعنی بکثرت والوں اور انہوں سے اللہ کی یاد کرنے والے مرد اور مرد محمد
 بنوی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ بندہ اسی وقت اللہ کی بکثرت یاد کرنے والوں میں شمار کیا جاتا ہے جب کلمہ پڑھنے
 لینے ہر وقت اللہ کی یاد کرنا ہو کہ وقت اللہ کی یاد میں سستی نہ کرنا ہو اس کے بغیر کلمہ اللہ کی یاد میں سے نہیں ہوتا
 میں کہتا ہوں یہ بات اسی وقت ہوتی ہے جب وہ قلب حاصل ہو جائے ذکر میں دل ڈوبا رہے اور ہر وقت حضور و اہل
 حاصل رہے

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فرما دے (سب سے) آگے بیٹھ گئے عرض کیا یا رسول اللہ! کون فرمایا کہ بکثرت یاد کرنے
 والے مرد اور مرد محمد و اہل سلم کی حدیث لایا ہوا
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خدا سے زیادہ ذاب الہی سے نجات دینے والی اور کوئی چیز نہیں۔ صحابہ نے عرض کیا نہ جلا
 فی سبیل اللہ؟ فرمایا نہ جلا فی سبیل اللہ اگر جلا میں آتی شمشیر زنی کرے کہ خود کوٹ جائے (ایسی حالت میں کیا دعا اور ج
 کیا دعا ہو جائے گا کہ دعا تو سبلی فی اللہ حیات الکبیر کی حدیث محمد بن عبد اللہ بن عمر
 حضرت ابو سعید خدری روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا یا تم سے دن اللہ کے نزدیک کون سا بندہ سب
 سے افضل اور حال مرتبہ ہو گا۔ فرمایا کہ بکثرت یاد کرنے والے مرد اور محمد عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ کی راہ میں
 جرنے والے سے بگڑے فرمایا کہ (مجاہد کا قول) اور شہر کوں میں آتی شمشیر زنی کرے کہ خود کوٹ جائے اور خون سے رنگ
 ہائے سب بھی اللہ کی یاد کرنے والا اس سے مرتبہ میں افضل ہو گا۔ روایت احمد الترمذی و قال بخاری حدیث فریب
 ناما ہا کہ نے فرمایا مجھے یہ خبر ملی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے یاد خدا سے نفلت کرنے والوں میں اللہ کی یاد کرنے
 والا ایسا ہوتا ہے جیسے (جلا سے من موثر) جھانکنے والوں کے جیسے (خاف من اللہ) لا رہے والا اور غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے
 والا ایسا ہے جیسے سوئے اور حنت میں سبز نشی اور غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے والا ایسا ہے جیسے ہا یک کفر میں (دور حق) اور
 غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے والے کو (دانیس بن جعد) کے اندر اس کا مقام اللہ دکھا دیتا ہے اور غافلوں میں اللہ کی یاد کرنے والے
 کے گمراہ سے ہونے والوں اور کوگوں کی حق کی برابر پیش دے جاتے ہیں۔ ہونے والوں سے مرد و عورتیں تمام نبی آدم اور کوئے
 سے مرد و عورتیں چھانڈے (اور اور بن)

بنوی نے لکھا ہے کہ عطاء بن ابی رباح نے کہا جس نے اپنے کام اللہ کے سپرد کر دیے وہ انیسین و الفینین
 کے تحت آگیا اور جس نے اقرار کیا کہ اللہ میرا رب ہے اور محمد ﷺ اس کے رسول ہیں اور دل زبان کے مختلف ہو تو وہ
 انیسین و الفینین کی فرست میں آگیا اور جس نے لراض میں اللہ کی اور حنت میں رسول کی اطاعت کی (یعنی لراض
 خود بخود کی کوئی یاد اور حنت رسول چلا دیا انیسین و الفینین و الفینین میں شامل ہو گیا اور جس نے اپنے کام کو محبت سے چھوڑا
 رکھا وہ انیسین و الفینین میں آگیا اور جو طاعت پر جلا اور گناہ سے ڈرنا اور وہ کہ پر میر کیا وہ انیسین و
 انیسین و الفینین میں شامل ہو گیا اور جس نے (سے استغفر اللہ) تہذیب کی کہ دائمی یا کی کی بھی اس کو شرافت (یعنی خبر نہ ہوئی
 وہ انیسین و الفینین میں داخل ہو گیا اور جس نے ہر بخدا ایک دریم خیرات کیا وہ انیسین و الفینین و الفینین
 میں شامل ہو گیا اور جس نے ہر بلا چاند نہ انزل کے (یعنی ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵) ہر بخدا کے کہ وہ انیسین و الفینین و الفینین

۱۔ حضرت معاذ روایت ہیں ایک شخص نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو سب سے بڑے ثواب کا مستحق ہے فرمایا نہ یہ
 سب سے زیادہ کرنے والا ہو عرض کیا کہ ۱۱۱ کو سب سے بڑا ثواب ہے اگر فرمایا نہ سب سے زیادہ کیا کہ ۱۱۱ کو سب سے بڑا
 ثواب ہے اور خیرات کا کہہ ہر بخدا سب سے بڑا ثواب ہے رسول اللہ ﷺ کی یاد کرنے والا ہو کہ ۱۱۱ کو سب سے بڑا
 ثواب ہے حضرت عزت فرمایا ہر شخص اللہ کا کر کے لے لے ہر بخدا کہنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بخدا (و منہ) (منا اللہ علیہ)

انحراف کفر ہے۔ و انحراف کفر مع اعتقاد و جوہر یعنی امر کے بائیں ہونے کا حقیقہ تو وہ نہیں کہ جس میں اس کے مطابق نہ ہو کسی باطنی کو کفر قرار دیا جائے۔

بغوی نے لکھا ہے اس اہمیت کے نزول کے بعد حضرت زینب اور ان کا بیٹا زین العابدین رضی اللہ عنہما کے لئے اور دونوں نے مان لیا اور زینب کے نکاح کا اختیار رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں دے دیا۔ حضور ﷺ نے زینب سے من کا نکاح کر دیا۔ حضور ﷺ نے زینب کی طرف سے زینب کو دس اونچے ساتھ دہنم ایک دولتی ایک کرد ایک تہجد ایک چادر پہاں سر فلک اور تقریباً ہند منی مہوار سے دیا۔ حضرت زینب حضرت زینب کے پاس ایک مدت تک رہیں ایک روز رسول اللہ ﷺ کی کام سے (حضرت زینب کی طرف) آگئے زینب کو دینی اور قریش کی حسین ترین عورت تھیں اس وقت صرف کردہ اور دلہن بننے کو تھی جس حضور ﷺ کی جو انحراف پر پڑی تو ابھی مظلوم ہوئی ہر حال کو کہا کہ میں فوراً زبان سے نکلا سبحان اللہ۔ اللہ دل کو چنے والا ہے۔ اس کے بعد لوٹ آئے جب حضرت زینب آئے تو من سے حضور ﷺ نے اس بات کا ذکر کر دیا۔ زینب کچھ گئے اور اسی وقت سے من کے دل میں زینب کی طرف سے کراہت پیدا ہو گئی۔ کچھ مدت بعد حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ رسول اللہ میں ایسی بی بی کو انگ کرنا چاہتا ہوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا کیوں۔ کیا زینب کی قم نے کوئی ناشائستہ حرکت دیکھی۔ زینب نے کہا نہیں خدا کی قسم میں نے تو من کی طرف سے منکے کے ساتھ کچھ نہیں دیکھا تھا وہ اپنی شرافت نسب کی وجہ سے مجھ پر اپنی بوائی جلتانی ہیں اور زبان سے مجھے دیکھ دیتی تھیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا ایسی بی بی کو اپنے پاس نہ رکھو اور اس کے معاملہ میں اللہ سے ارشاد ہو۔ امین جبریل نے ابو زینب کی روایت سے یہ واقعہ بیان کیا ہے اس پر آمینہ زینب نے فرمایا۔

وَالَّذِي تَقُولُ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ عَزَمَ عَلَيَّ النَّبَاَ وَأَنَا نَذِيْلُ

لہذا جب آپ اس شخص سے جس پر اللہ نے بھی انعام کیا اور آپ نے بھی اس پر انعام کیا تھا کہ

رہے تھے کہ ایسی بی بی کو اپنے پاس نہ رکھو۔ اور اللہ سے ذرا۔ یہ خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے۔ حاکم نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ یہ من حادثہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں زینب بنت جحش کی نکاحیت کرنے آئے تو آپ نے فرمایا بی بی منی کو اپنے پاس نہ رکھو تو یہ آیت نازل ہوئی۔

أَنقَضَ اللَّهُ لَكُمْ فِي آلِ النَّبِيِّ نَكَاحَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

محبت پیدا کر دینی (جس کی وجہ سے آپ نے اس کو آزاد کر کے اپنا بیٹا لیا)

وَالَّذِي تَقُولُ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ عَزَمَ عَلَيَّ النَّبَاَ وَأَنَا نَذِيْلُ

لہذا جب آپ اپنے دل میں بہت (بھی) چھپائے ہوئے تھے جس کو

وَالَّذِي تَقُولُ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ عَزَمَ عَلَيَّ النَّبَاَ وَأَنَا نَذِيْلُ

اللہ (آخر میں) ظاہر کرنے والا تھا۔

بخاری نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس اہمیت کے نزول کے بعد حضرت زینب بنت جحش اور زینب بنت جحش کے معاملہ میں

ہوا۔ حسن نے کماذیہ کی بات رسول اللہ ﷺ کو دل سے تو پہنچائی کہ شرم و شرف فدا کی وجہ سے اس بات کو دل میں چھپائے

رکھنا۔ بعض نے کہا کہ آپ نے دل میں یہ بات چھپانے کی وجہ سے اس کو بھڑکے گا تو اس سے نکاح کر لوں گا۔ حضرت امین

عباس نے فرمایا زینب کی محبت دل میں چھپانے کی وجہ سے اللہ نے کماذیہ رسول اللہ ﷺ نے دل سے چھپا کر زینب کو طلاق دے

دیا۔ بلوی نے روایت سنیں کہ میری بیان کیا کہ علی بن ابی طالب نے کماذیہ سے امام بن العابدین علی ابن امام حسین

نے پوچھا آیت وَتُحِبُّنَّ الْمَالَ مَسْتَبِينَ وَتُحِبُّنَّ النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُحِبُّهُ کے حلقہ میں کیا آیت ہے جس نے کہا میں کہہ رہے تھے کہ جب زیادہ کرے کہ رسول اللہ ﷺ سے کہ اسے اللہ کے نبی میں زہب کو چھوڑنا چاہتا ہوں۔ حضور ﷺ کو زیادہ کی یہ بات (اول سے تو پسند آئی لیکن) ظاہر میں کہ جان سے فرمایا اَنْسِبُكَ غَنَبُكَ رَوْحُكَ وَانْتِی الْغَنَاءُ لَمْ یَزِنِ عَادِیْہِیْنَ نے فرمایا میں ہے۔ اللہ نے آپ کو پہلے سے اطلاع دے دی تھی کہ زیادہ زہب کو طلاق دے دیں گے اور زہب آپ کی بیوی ہو جائیگی کی چنانچہ جب زیادہ نے اگر کہا میں زہب کو طلاق دینا چاہتا ہوں تو اللہ کے رسول نے فرمایا اَنْسِبُكَ غَنَبُكَ رَوْحُكَ یہ بات اللہ کو پسند نہ آئی اور بطور جواب اللہ نے فرمایا جب ہم نے آپ کو بتایا تھا کہ زہب آپ کی بیوی ہو گی تو پھر آپ نے مجھ سے کیوں کہا کہ اپنی بیوی کو اپنے پاس رہنے دو طلاق نہ دے۔ آیت کا یہ مطلب بیان انبیاء کے موافق ہے بلا اس سے نبی پر کوئی عیب نہیں آتا اور عبادت بھی اسی کے مطابق ہے کہ اللہ نے فرمایا کہ جو بات تم نے چھپائی تھی ہم اس کو ظاہر کر دیتے ہیں لیکن سوائے اس کے کہ رَوْحُکَ تَکَلَّمَا ہم نے تمہارا نفس زہب سے کر دیا، فرمایا اور کوئی بات ظاہر نہیں کہ اگر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دل میں زہب کی محبت چھپائے رکھی ہو تو یہ دل کے اندر یہ بات بھی کر لی ہو گی کہ زہب کو زیادہ چاہیے ہے تو اللہ (حسب وہ دلائل) کو ضرور ظاہر کر دینا حقیقت میں (جب ہو گی الٰہی آپ کو معلوم ہو گیا کہ زہب کو طلاق دے دیں گے اور زہب سے آپ کا نکاح ہو جائے گا تو آپ کو زیادہ سے یہ بات کہنے ہوئے شرم محسوس ہو گی کہ جو بیوی تم سے نکاح میں اور تم سے پاس ہے وہ میری بیوی ہو جائے گی۔

نبوی نے لکھا ہے لام زین العابدین کا بیان کیا ہوا یہ مطلب نمایاں خوبصورت اور پسندیدہ ہے لیکن یہ مطلب بھی لکھا میں ہے اور نہ بیان انبیاء کے خلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دل میں زہب کی محبت پیدا ہو گئی اور آپ نے اس کو چھپائے رکھا یا یہ بات چھپیدہ رکھی کہ زیادہ طلاق دے دیں گے تو میں نکاح کروں گا کیونکہ دل میں جو بات بغیر عقیدہ کے پیدا ہو جائے اس کو قابل ملامت اور برا نہیں قرار دیا جاسکتا، اس طرح کی بدولت نفس میں کوئی گناہ نہیں دل کا جھکاؤ اور وجدان محبت تو فیصلہ اور لکھ لکھ ہے۔ ہائی اَنْسِبُكَ غَنَبُكَ رَوْحُكَ وَانْتِی الْغَنَاءُ فرمایا تو یہ ایک ایسے کام کا مشورہ ہے، امر یا نکر ہے اس میں کوئی گناہ نہیں۔

میں کہتا ہوں بلکہ یہ مشورہ اور حکم اجر عظیم کا موجب ہے کیونکہ اِنی طبعیت کے خلاف امر یا معروف (مجدد نفس کی) انبیاء اہل (صورت) ہے اللہ نے فرمایا وَتُحِبُّنَّ الْمَالَ مَسْتَبِينَ وَتُحِبُّنَّ النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُحِبُّهُ وَنَسِیَ نَفْسَهُ فَاذْكُرْکَ کُلُّهُمُ الْمُسْلِمُونَ اور رسول کو اپنے گھر پر ترجیح دینے ہیں اگرچہ ان کو بھی سخت حاجت ہو کہ جو شخص حرص نفس سے محفوظ رہے ہیں وہی کامیاب ہونے والے ہیں۔

حسن کے قول کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا یا ایمان اللہ مطلب القلوب۔ یہ قول دلالت کر رہا ہے کہ پہلے تو رسول اللہ ﷺ کے دل میں یہ خیال تھا کہ زہب سے زیادہ کا نکاح کروں (چنانچہ ایسا کر دیا اور یہ زہب کے مہمان بھی اور اقرار کے حضور ﷺ کے دل میں خود نکاح کر لینے کا خیال ہی نہیں ہوا) پھر اللہ نے اس پر نصیحت یا اور زہب سے اللہ کر کے فی طرف دل موزوں۔

وَتُحِبُّنَّ الْمَالَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُحِبُّهُ
تھے اور اگر تو آپ کو صرف اللہ ہی سے محبت کر لو گے، یعنی آپ کو یہ اندیشہ تھا کہ لوگ کہیں گے اللہ کے رسول نے زیادہ سے اس کی بیوی کو طلاق کر دیا تو اللہ اللہ ہی سے زیادہ مناسب ہے۔

حضرت عمر فاروق حضرت ابی مسعود نے فرمایا اس آیت سے زیادہ اور کوئی آیت رسول اللہ ﷺ پر دستور نہیں ہوئی۔ سرحدی کی روایت ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ خدا کی فرستادہ بیوی میں سے کوئی مرد چھپائے تو اس آیت وَتُحِبُّنَّ الْمَالَ مَسْتَبِينَ وَتُحِبُّنَّ النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُحِبُّهُ کو چھپا کر دیتے۔

ہوئی نے لکھا ہے اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے دل میں اللہ کا خوف ہے نہیں تھا۔ حضور ﷺ نے خود فرمایا تھا اُمّی احسانکم وانکمہ میں تم سب سے زیادہ اللہ کا خوف ہے دیکھا ہوں۔
 میں کہتا ہوں اللہ نے تمام انبیاء کی مشکن میں فرمایا ہے یَخْلُقُونَهُ لَّا يَخْتَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔ لیکن اس جگہ جب لوگوں سے ڈرنے کا ذکر کیا تو (بطور صوم ضابطہ) یہ بھی فرمایا کہ تمام رسول و احوال میں خدا سے ڈرنا ہی سزاوار ہے میں کہتا ہوں اس تشریع پر آیت کا مطلب اس طرح ہے کہ آپ لوگوں کے دلوں سے ڈرتے ہیں اور بتنا لوگوں سے ڈرتے ہیں اس سے زیادہ خدا کا خوف رکھتے ہیں تاکہ اللہ ہی سے ڈرنا سزاوار ہے پس لوگوں کے ذریعہ خوف سے آپ سب کے دل میں ایک بات چھائی اور اللہ کے خوف سے (زیادہ) کسی اور بھلائی کا حکم بھی دیا اور حکم خدا کی تعمیل میں کوئی بھی نہیں کی۔ یہی مطلب ہے آیت لَّا يَخْتَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ تاکہ انبیاء کو لوگوں کا خوف دیکھا گیا ہو کہ اس کی وجہ سے اللہ کے حکم کی تعمیل ہو کر دین میں اس کی تردید نہ رہا۔ تمام طور پر لوگوں سے ڈرنا اور اللہ کے خوف کا لحاظ رکھنا تو یہ بات یہی نہیں بلکہ اُمّی ہے جانتا ہوں کہ اللہ سے (مشتق علیہ)

صیغہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جابر امیر خیر ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جابر اور ابی بن کعب دونوں کو جو زیادہ کیا ہے (ہر ایک دوسرے کا ساتھی ہے) ایک کو انصاف دیا جاتا ہے تو دوسرے کو بھی انصاف دیا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ جب ایک کو سلب کر لیا جاتا ہے تو دوسرے کو اس کے بچے آجاتا ہے رواہ السنن ابی شیبہ۔

امام مالک سے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جابر امیر خیر ہے اور اسلام کی سرشت جابر ہے۔ یہاں بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جابر امیر خیر ہے اور اسلام کی سرشت جابر ہے۔ مسلم، ابی داؤد، ترمذی، ابی حاتم، طبرانی اور حاکم نے حضرت انس کا بیان نقل کیا ہے اور روایت صحیحہ ذیل الفاظ میں ساتھ بلوئی نے لکھی ہے کہ جب حضرت زینب کی مدت چوری ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے زینب سے فرمایا کہ زینب سے میرا نکہ کر کہ (یعنی پیام نبوت لے کر کہے اور جس وقت پہنچے ہیں اس وقت زینب کو خیر کر دیں)۔ زینب کا بیان ہے میں نے زینب کو دیکھا تو ان کی انہی عظمت میری دل میں پیدا ہوئی کہ میں سامنے سے ان کو دیکھنے کی تاب نہ لاسا تاکہ اللہ مجھے معلوم قرار دے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ان کا ذکر کیا تھا۔ چنانچہ میں نے فوراً ان کی طرف اپنی پشت کر لی اور اچھڑا کر ان سے مل کر کہتا رہا جب مجھے رسول اللہ ﷺ نے بھیجا ہے حضور ﷺ نے تم کو یہ کیا ہے حضرت زینب نے کہا میں اپنے رب سے معذور ہوں کہ میں نے تم کو یہ کیا ہے۔ جب جواب دینے کے بعد حضرت زینب کو انھوں نے بھیجا کہ تم کو یہ کیا ہے۔ حضرت زینب نے کہا میں اپنے رب سے معذور ہوں کہ میں نے تم کو یہ کیا ہے۔ جب جواب دینے کے بعد حضرت زینب کو انھوں نے بھیجا کہ تم کو یہ کیا ہے۔ حضرت زینب نے کہا میں اپنے رب سے معذور ہوں کہ میں نے تم کو یہ کیا ہے۔

ان کی طرف نہیں اور تم سے مل کر کہتا رہا۔
 وَلَقَدْ اَخَذْنَا مِنْ رَبِّكَ ذَنْبًا وَّقَدْ اَرٰكَ جُنُودَنَا

وہی تو تم نے اس کو آپ کی عیب دہی۔
 ونبشہا کی ضمیر زینب بنت جحش کی طرف واقع ہے وضرر کا سنی ہے حاجت، حاجت پوری کرنے سے مراد ہے دلی بھر جانا یعنی جب زینب سے یہ واقعہ ہوا کہ جب زینب کی حاجت نہ رہی اور انہوں نے طلاق دے دی اور زینب کی مدت گزر گئی۔ بعض علماء ضمیر نے کہا کہ خداوند مبراہ جنت پوری کرنے سے مراد ہے طلاق کرنا ہے۔

حضرت انس کا بیان ہے رسول اللہ (جابر سے) کہنے اور ابی بن کعب سے کہ میں اللہ سے خوف ہے کہ میں تم کو یہ کہے کہ (حضرت زینب نے رسول اللہ ﷺ سے ہم کو کوشش دہی کہا خداوند مبراہ گزر گیا لوگ کہانے کے بعد ان کے چلے گئے لیکن وہ انہوں میں مشغول ہوا میں بیٹھے۔ رسول اللہ ﷺ (جابر، انور) ابی بن کعب سے بھی حضور ﷺ کے بچے چلے گئے اور وہ حضور ﷺ کے بعد انھیں امت مسلمہ کے نبیوں میں خیریت لے گئے کہ میں کو سلام کیا انہوں نے بھی

سلام کیا اور دیات کہلا کر سول اللہ ﷺ آپ نے اپنی بیوی کو کہلا دیا

حضرت انسؓ نے کہا مجھے یہ نہیں کہہ دیجئے کہ آپ کے ہاں میں نے جا کر اطلاع دی یا دوسرے لوگوں نے کہ وہ لوگ چلے گئے یہ سن کر حضور تشریف لے گئے اور مجھ میں چلے میں بھی آپ کے ساتھ اندر گئے تاکہ میرے اور حضور ﷺ کے درمیان پردہ نہ ہو کہ یہاں وہ عجم والے ہو گیا بخدی یا باہر نہ ہو یا حاکم یا میں مردود۔ مجھ میں عید اور عیسیٰ نے سن میں حضرت انسؓ کی راجعت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ سول اللہ ﷺ کی دوسری بیویوں پر فر کرئی اور فرمائی میں سید اللہ سول اللہ ﷺ سے تہہ سے گھر والوں نے کہلا کر میرا اطلاع دیا انہوں نے قوم سے اللہ نے کہلا کر دوسری راجعت میں کیا ہے کہ حضرت زینب کئی عیس میرے لڑکے کا اضافی ہو اور سید اللہ سول اللہ ﷺ سے اولاد لے کر لے

بنوئی نے بحارہ قسمی بیان کیا ہے کہ زینب سول اللہ ﷺ سے کئی عیس بھی لگے آپ کے سلسلے میں (دوسری بیویوں پر) جن چیزوں سے انتہا حاصل ہے وہ تہہ کی بی بی کو حاصل نہیں میرا اور آپ کا اور ایک خدا میرا اطلاع آپ کے ساتھ اللہ نے آسمان پر کیا۔ میرے لڑکے کے منبر جبرئیل علیہ السلام

حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جیسو اور حضرت زینب کا کیا کیا کسی اور بی بی کا نہیں کہلا زینب کے دوسرے میں ایک بکری دیا کہ یہ بھی حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ زینب جبرئیل کے ذریعہ سے رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو کہلا کر گوشتہ والی کتاب

يَتَى لَا يَتَوَكَّنْ عَلَى الشَّيْءِ مِنْ حَتَّى يَأْتِيَ الْاَمْرُ اَنْهَآيَةً
یہ یوں (سے) اطلاع کرتے ہیں مسلمانوں کے لئے (مذمت کی) کوئی گندہ ہے

آنحضرتؐ کا حضور زینب سے آدمی ہوا اور اپنے یعنی زینب نے چڑھ سے ہم نے آپ کا اطلاع اس لئے کہلا جا کر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ نہ بولے جنوں کی (مذمت) کہ یوں سے اطلاع ملے اور وہ اپنے اپنی بیویوں سے قربت کر چکے ہیں طبعی عین کی بیوی کا عجم اس کے خلاف ہے (اس سے) خبر کا اطلاع میں ہو سکا طوطا و چار گیا ہوا اس نے اپنی بیوی کو اطلاع دے دی ہو۔ (حریم)

آیت میں اس امر کی دلیل ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کسی عجم کی خصوصیت پر عمل چاہئے ہو تو امت کے لئے بھی وہی عجم ہو گا (یہاں اس عمل کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خصوصیت ہو گی)

يَا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ الْاُمَمَ وَلَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ الْاُمَمَ وَلَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ الْاُمَمَ
وہاں ہر گیارہ اور طلاق دے دی ہو۔ (حریم)

وَقَالَ اَمْرُهُمْ فَفَرَّقَ
لہذا کہلا کر (لا) اس پر اور اس نے والا قد جیسے زینب کے معاملہ میں

مَا كَانَ عَلَى الشَّيْءِ مِنْ حَتَّى يَأْتِيَ الْاَمْرُ اَنْهَآيَةً
لہذا ظہیر کے لئے ہر بات اللہ نے مقرر

حجۃ عمریہ (۱۰۰) جلد نم
حجۃ عمریہ (۱۰۰) جلد نم
حجۃ عمریہ (۱۰۰) جلد نم

سَيَذَرُكَ الْغَيُّ الْبَاقِي خَلْقًا مِنْ الْبَلَاءِ وَقَالَ اَمْرُهُمْ فَفَرَّقَ
(ظہیروں) کے لئے بھی یہی معمول کر کے ہے ہر پہلے گندہ ہے اور اللہ کا لفظ (پہلے سے) توجہ کر دیا ہے

میں نے کہا اس سے مراد میں حضرت عبداللہ کی ایک عورت کی طرف اس کو کہہ گئے ہیں اسے انہوں نے

نار کر لیا۔ اسی طرح اللہ نے حضرت عیسیٰ سے رسول اللہ ﷺ کا لہجہ کر دیا۔

بعض کے نزدیک مسیح اللہ سے مراد ہے نار کر لیا کہ لہجہ امت انبیاء ہے۔ بعض کے نزدیک کثرت تواریخ کی طرف اشارہ ہے جسے حضرت اذہ اور حضرت سلیمان کی بیویاں کثرت سے سمجھیں۔

اللہ یُنَزِّلُ الْكِتَابَ لَعَلَّ الْبَاقُونَ يَنْتَفِعُونَ بِاللَّهِ وَيَتَّقُونَهُ وَلَا يَفْشَوْا حَدًّا إِلَّا لَكَ اللَّهُ
تھے کہ اللہ کے احکام (امت کو) پہنچا کرتے تھے اور اس باب میں اللہ سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوالوں کی سے نہیں ادا کرتے تھے۔

جس طرح آپ اللہ کے احکام اور انہی میں اللہ سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوالوں سے ڈرتے تھے۔

وَلَقَدْ يَنْقَلِبُ حَسْبُكُمْ ۝ اور اللہ حساب لینے کے لئے کافی ہے۔

اس لئے کسی سے ڈرنا ضروری ہے یا وہ مطلب ہے کہ اللہ ہر مقام خوف کے لئے کافی ہے (اس لئے اس کے سوالوں سے ڈرنا چاہئے۔ حرجم)

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ آلِ بَيْتِهِ ۝ محمد قمر دانا میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں۔ یعنی محمد زید کے باپ نہیں ہیں کہ زید کی بیوی سے نار کر لیا کہ لہجہ امت انبیاء ہے۔

ایک سوال :- کاسم، محبوب، طاہر، اور احکام رسول اللہ ﷺ کے عاجز اسے تھے اور حسن و حسین بھی حضور کے عاجز اسے (لئے گئے) تھے بلکہ بعضی اہوت کہے گئے تھے۔

جواب :- ہمارے عاجز ہونے کی بات بھی نہیں تھی کہ کوئی بھی مددگار کو نہیں پہنچا کہ اس کو مدد ملے۔
یعنی یہ بات کہ حضرت حسن کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرا بیٹا ہے اسی طرح حضرت حسین کو رسول اللہ ﷺ کا بیٹا ہوا تو یہ بطور مجاز ہے (نہ واقع میں) دونوں ہر گ حضور ﷺ کے سہیلے تھے نہ لڑائے ہوئے تھے۔ حرجم کے خیال میں کسی جواب سے ہے کہ رحمان میں عالمین کی طرف انصاف سے مدد ملتی ہے کہ اس زمانہ میں ہر لوگ آیت کے طالب تھے ان میں سے کسی کے باپ رسول اللہ ﷺ نہیں تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ کسی کی مراد کے باپ نہیں تھے آئندہ کسی مراد کے باپ ہوں گے۔ یہ معلوم آیت کا ہرگز نہیں ہے۔ اللہ اعلم)

وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ۝ اور لیکن رسول اللہ ہیں اور سب انبیاء کے لئے خاتم ہیں (سب کے ختم ہونے کے بعد آئے ہیں بلکہ ہر رسول شقت فرطی کے لحاظ سے الہی امت کا باپ ہو چکا ہے۔ سب امت کا نہیں باپ نہیں ہو چکا کہ امت کی کسی صورت سے اس کا تعلق ہو سکے۔

حاشیہ علی ج ۱۰ صفحہ ۱۰۰۰ آخری اور کبر ۳۰۰۰ ذیل قائل ختم کر لے والا۔ آخری نبی جس کے بعد کوئی نبی نہ آئے۔ حضرت امین عباس نے فرمایا مراد ہے کہ اگر میں سلسلہ انبیاء کو دیکھوں تو اللہ پر حق تعالیٰ کو دعا تو ان کے بعد ان کے بیٹے کو بھی ملے گا۔ عطاء نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب اللہ نے یہ فیصلہ کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی کو نبی مانا نہیں ہے تو حضور ﷺ کو کوئی لڑکا نبی مراد (والا) آیت نہیں کہہ سکتا۔ امین صاحب نے حضرت امین عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عاجز ہونا ہر ایم کے حلق فرمایا اگر اللہ عطا تو فرماتا ہے۔

کیا حضرت عیسیٰ قریب قیامت مآذیل نہیں ہوں گے۔ ضرور مآذیل ہوں گے لیکن رسول اللہ ﷺ کی قربت پر ہوں گے اس لئے نزول عیسیٰ سے رسول اللہ ﷺ کے خاتم النبیین ہونے پر کوئی جرح نہیں کی جاسکتی۔ اس کے علاوہ حضرت عیسیٰ کو تو رسول اللہ ﷺ سے پہلے ظہر ہا کر بھیجا گیا تھا مگر رسول اللہ ﷺ پر بعد نبوت کو حکم دیا اگر محمد نبی جاتی رہے تو اس سے جدا نبوت کی گئی یہ کیا نرا ہے۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ اور اللہ ہر چیز سے بخبردار ہے۔

وہایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے رب سے توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف توبہ کرتا ہے جب تک کہ وہ توبہ کرے لیکن توبہ کرنا صرف اس کی طرف سے نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے توبہ کرتا ہے۔

نبوی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ جب آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ نے توبہ فرمائی اور آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنے کی اجازت دی۔

حضرت ابو بکر نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے جو غریب خصوصیت کے ساتھ آپ کو مخاطب کیا کہ اس میں خود شریک فرمایا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے توبہ فرمائی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے توبہ کی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے توبہ فرمائی ہے۔

جسور کے نزدیک عموماً شریک جبار نہیں بلکہ اہمیت میں عموماً عجز و گناہ جیسی چیزیں ہوتی ہیں جو اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔

نہار کو صلوات ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے توبہ کرنے کی اجازت دی ہے۔

برخلاف کو اپنے لئے دے دئے ہوئے ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِاللَّهِ تَعَالَى

ہم کہہ رہے ہیں

سے (نکال کر) نور کی طرف لے آئے اور اٹھ عواصن پر بہت مرہن ہے۔ یعنی ان کی رحمت اور طاقت کی وجہ سے کفر و معاصی سے نکال کر ایمان و طاعت کے نور کی طرف ہم کو لا رہا ہے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے تاکہ تم کو آقاؐ کا یہی علمات (افریقہ و اجماع) سے نکال کر نورِ قرب کی طرف لا رہا ہے۔

انہوں نے انہیں اپنا ہمراہ نہیں لے کر گئے تھے۔ انہوں نے انہیں گھر پر ہی چھوڑ دیا تھا۔ انہیں گھر پر ہی چھوڑ دیا تھا۔

جس کا نام اللہ سے ملے

کرمان میں ہر آل بچے۔ خصوصاً نے فریاد چنانچہ میری آنکھ ساری محسوس ہوا کہ میں بے رحم ہر آل بچہ بھانجک کسی

وَلَا تُجِبُوا الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ
عقائد کافروں اور منافقوں کی بات نہ لیں۔ یہ کافروں اور منافقوں کے قول کی مخالفت پر حکم دینے کی ترغیب ہے
وَدَعَاءُ الْكَافِرِينَ اوروں کے حق سے بھڑا پھونچنا جس کا حال دیکھئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا مطلب ہے کہ کافروں اور منافقوں کی طرف سے جوئے علی تکلیف پر مبر کیجئے۔
فتح مجہوز کیجئے یعنی ایک طرف کو پیش کیجئے۔ ان کی پروا نہ کیجئے۔ اس کا وقت نہ کیجئے۔ حجت نے آیت کا مطلب یہ
بیان کیا ہے کہ ان سے جھگڑنا نہ کیجئے۔ ان کو دیکھنا نہ خیال نہ کیجئے۔ غاصر یہ کہ کافروں اور منافقوں کو (ان کی ایہ لڑائی کی
عرض لایزید کیجئے۔ اس تو مجھی مطلب پر بعض اہل علم کے نزدیک یہ آیت ممنوعہ الحکم ہے۔
وَتَوَخَّيْ غِيًّا نَفْسًا
اور اللہ پر بھروسہ رکھیے۔ وہی آپ کے لئے کافی ہے۔
وَلَقَدْ بَعَثْنَا لِقَوْمِكَ
اور اللہ کی ہمدردی کافی ہے۔ یعنی جب تم اللہ کو اپنے تمام امور سپرد کرو گے تو وہ
مرد سے مردانہ امور کے لئے کافی ہوگا۔ تم کو دوسروں کا عمل نہ چھوڑے گا۔

بیضاوی نے لکھا ہے کہ اللہ نے اپنے نبی کے پاس ایسا کلام بیان فرمایا۔ شہد، بشر، ادھر رہا اہل اللہ، سرانِ ضمیر پھر
صفت کے مناسب ترتیب اور حکم کی صرف شاہ کے مقابل کوئی حکم نہیں دیا کہ تاہم کا کلام تمام احکام محمد اہست کی تفصیل
کر رہا ہے (کی شاہ کا لفظ جابجا تھا کہ محمد اہست کی بات کی جاتے تھے محمد اہست کی بات کی تفصیل بعد اے کلام میں
کر دی گئی) بشر کے مقابل (یعنی مناسب) مومنوں کو بھرت دینے کا حکم دیا گیا اور مذہب کے مقابل کافروں کی طرف سے جوئے
والی لیت کی پروا نہ کرنے کا حکم دیا گیا اور ان کا لفظ کرنے کی مخالفت کر دی گئی اور اہل اللہ کے مقابل اللہ پر بھروسہ رکھنے کا
تعمد دیا گیا اور سرانِ ضمیر کے مناسب فرمایا کہ اللہ کی ہمدردی کافی ہے اسی کی ہمدردی پر اتکال کیا جائے۔ کیونکہ وہ ذات جس نے
تمام مخلوق سے زیادہ رحمت والا ہے۔ اہل آپ کو صحت کے ہیں اہل ذات پر اتکال نہ مناسب ہے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ مَنَافِقِينَ تِلْكَ تَزْكَرُونَ

اے ایمان والو! آپ کو صحت کے ہیں اہل ذات پر اتکال نہ مناسب ہے۔
یہ ہم مسلمان مردوں کا بھی ہے اور عورتوں کا بھی۔ مسلمانوں نے کفار کو باوجود ان کے کفر سے پہلے (کی وجہ سے طلاق دے دو۔
خاص صحت کے ساتھ صرف مومنات کا ذکر کرنے سے اس امر کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ مسلمان مردوں سے بی بی نکاح
کرنا مسلمانوں کے لئے مناسب ہے۔

تِلْكَ تَزْكَرُونَ پھر (یعنی نکاح کے بعد) تم نے ان کو طلاق دینا ہی ہو۔
نکاح نے کہاں حرج و مرج سے دور رہے کہ نکاح سے پہلے طلاق قابل اعتبار نہیں ہے کیونکہ نکاح ہی طلاق کو حرج و مرج سے
بے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی غیر عورت سے اس طرح نکاح کیا جائے کہ وہ اس سے نکاح نکاح سے نکاح نکاح ہے پھر اس سے
نکاح کر لیا تو (نکاح سے) پہلے ہی طلاق کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور اگر اس طرح نکاح عورت سے میں نکاح کر لیا ہے
طلاق ہے پھر کسی عورت سے نکاح کر لیا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، حضرت جابر اور
حضرت عائشہ کا بھی قول ہے۔ معبد بن سہیل، معبد بن جہر، عروہ، قاسم، طاہس، حسن، عمر، عطاء، سلیمان بن یسار، مجاہد،
شمی، ابوہریرہ، ابوہریرہ، حکیم اللہ تعالیٰ اسی کے قائل ہیں امام شافعی کا بھی یہی مسلک ہے۔

اگر آزاد ہی کو بیعت کے ساتھ مسلمان کر دیا جائے (مکاتبوں کا یہاں جب میں کسی باندہ کی غلام مالک میں تو وہ آزاد ہے۔ یا کسی
معیین باندہ کی غلام سے کہا کہ جب میں تیرا مالک ہوں تو تو آزاد ہو) تو اس کا بھی یہی حکم ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا (مذکورہ
بالا دونوں صورتوں میں طلاق واقع نہ ہے)۔ اگر ایسا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا (مذکورہ
وہیہ) اور اسی ہر امام مالک نے فرمایا کہ کسی معین عورت کے حلق جملہ مذکورہ (کیا جیسا سوال اللہ کر صورت میں ہے) تو

(۲) اور غلطی کی روایت ہے ہم سے بزرگ ابن ابیہ نے بیان کیا کہ امام ابوہنرہ بن حبیب نے اور روایت خالد بن معدان کہ حضرت ابوہنرہ غسلی نے کہا مجھ سے میرے چچا نے کہا تو میرے ساتھ مل کر امام کو میں اپنی لڑکی کا کچھ سے نکال کر دوں گا میں نے (جواب میں) کہا کہ میں نے اس سے نکال لیا تو اس کو (میری طرف سے) عین طلاق ہے کچھ کے بعد اس سے نکال کر نے کہ میرا خیال ہوا تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے (یہ مسئلہ) دریافت کیا۔ فرمایا تو اس سے نکال کر لے کر گھر کے باہر (جائے) نہیں مگر نکال کے بعد حسب اجازت میں نے اس سے نکال کر لیا اور اس سے میرے دو بیٹے ہوئے اس کے بعد

سمیع

ذاتی نے میون میں کتاب کے نسخہ خریدنے کا ارادہ کیا اور بعد ازاں حضرت (م) سے بیان کیا کہ تو قابل احکام ہے لیکن صحت سے ملنے روایت کئے ہیں کہ بقیہ اس کتاب کی حدیث کو قائلان کے بیان کرے تو قابل احکام لال نہیں۔
ثور بن جابر نے فرمایا کہ ہے لیکن فرقہ قدر یہ میں اس کا اصل ہو یا نسخہ ہے اس جگہ جہے نے یہ حدیث اور ثور بن جابر کے قتل سے بیان کی ہے (اس لئے قابل احکام لال نہیں) لیکن ہم نے اس کی حد پر نہیں کیا ہے کہ اس سلسلہ میں علی بن فریقین روایت ہے جس کو امام احمد نے مجملہ قرار دیا ہے۔

میں کتابوں میں جو ذی نے جس سلسلہ میں یہ حدیث بیان کی ہے وہ درحقیقت کے طریق سے نہیں ہے اور اس میں علی بن فریقین آتا ہے۔

(۴) حضرت ابن عمر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایات کیا گیا ایک آدمی نے کہا جس روز میں طلاق حدیث سے نجات کروں اس کو (میری طرف سے) ملائی ہے (اس کا علاج ہے) بعد طلاق چھاننے کی فرمایا اس نے اسکی طلاق دی جس کا والد مالک نہیں تھا (اور اس کی سند میں ابو خالد واسطی یعنی مروان خالد واقع ہے جس کو بغیر ذی ابی ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے اور بغیر ابن دہام امام احمد اور شیخ بن مسنن نے مذکور قرار دیا ہے۔

ابن عدی نے روایت دفع بیان کیا کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا طلاق (چار) نہیں مگر تین کے بعد۔ ابن حجر نے کہا سند کے روایت قدیمہ۔

(۵) طلاق نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تہ (وایب اللہ) میں مگر اسی صورت میں جس میں اللہ کے حکم کی پابندی کی گئی ہو اور قطع قرابت کی قسم (وایب اللہ) میں اور (تہ) نہیں) غیر ملوک کو نہ طلاق دینا نہ آزاد کرنا (اور والد اور لکھن) ابن حجر نے کہا حاتم نے اس کو دوسرے طریق سے نقل کیا ہے جس کے بعض روایتی غیر مصروف ہیں۔

حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ابن مسعود نے یہ بات (یعنی وقوع طلاق قبل از نزع کی) میں کسی اور اگر کسی ہو تو یہ ایک عالم کی نظر ہے۔ اللہ نے تو فرمایا ہے يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَسْتَأْذِنُكَ أَنْ تُنْفِخَ فِي الصُّورِ ثُمَّ تَطْلُقَهُمْ أَوْ تَطْلُقَهُمْ مِنْهُمْ إِذَا طَلَقْتَهُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ تَنْفِخُ فِي الصُّورِ۔

یعنی اہل طلم کا قول ہے کہ لا طلاق قبل نزع کی کوئی روایت مگر فرج صحیح میں سب سے زیادہ صحیح مرسل روایت ہے جو احمد و نے بحوالہ خلاص بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ظاہر ہے کہ خلاص صحابی تھے اور کسی صحابی کے حوالہ سے انہوں نے بیان نہیں کیا اس لئے یہ روایت مرسل صحابی ہے)۔

(۶) حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو سہیل بن حرب کو تحریر (عاقہ) میں کا حکم دیا کہ مجھ کو اور مجھ کو بابت کے یہ روایت بھی کی کہ جو کتاب میں نہ ہو اس کو توئی طلاق نہ دے اور اس کو آزاد کرے جس کا مالک نہ ہو۔

ابن حجر نے کہا ابن ابی حاتم نے اس میں کتاب ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ حاکم نے بغیر ابن عباس بن مسہل اور روایت شام و ستونی اور حرہ اور عائشہ ان کو مرفوعہ ذکر کیا ہے۔ ابن جریر نے لکھا ہے اسی طرح کی حدیث حضرت علی اور حضرت جابر کی روایت سے بھی آئی ہے لیکن حدیث کے سلسلے قصہ ایب الایمان ہیں (کوئی قابل اعتبار نہیں)۔

میں کتابوں میں حضرت علی کی روایت سے مرفوعہ بیان مذکور نے بیان کیا ہے کہ نزع سے پہلے طلاق (چار) نہیں اس کی سند میں جوہر ضعیف روایت کیا ہے۔ حضرت جابر کی روایت کہ وہ حدیث میں نے پہلے ذکر کر دی ہے۔

اس سلسلہ کی ایک حدیث حضرت مسعود بن عمر کی بیان کردہ گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نزع سے پہلے طلاق نہیں اور مالک نے سے پہلے آزاد کرنا ہے۔

ضمیمہ

آیت مذکورہ میں میں (پھونے اور ہاتھ لگانے) سے مراد ہے غسل کرنا۔

فَمَا لَكُمْ خَلْفَهُمْ مِنْ عِدَّةٍ مَعَكُمْ ذُنُوبًا
 تیار کرنے کو۔ حدت یعنی وہ ایام جن میں حدت کے لئے طہار کرنا منوع ہے اس حکم پر تمام امت کا اتفاق ہے۔
 لَكُمْ مَا لَكُمْ بَدَلُہُ ہے کہ عورتوں (یعنی وہ ایام طہار پر حدت کرنے کا حق مردوں کا ہے ایسے بیانی کی حفاظت اور نسب میں
 شک نہ ہو حدت کا فائدہ ہے اور نسب مردوں سے ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا اگر کسی عورت کو کسی مرد نے کسی ذی عورت کو طلاق
 دے دی اور ان کے مذہب میں حدت کا قانون نہیں ہے تو ذی حدت پر حدت لازم نہ ہوگی اور اگر ان کے مذہب میں واجب
 حدت کا قانون ہے تو عورت پر حدت لازم ہوگی۔

حربی عورت اگر مسلمان ہو رہے ملک میں آجائے گی تو اس کے لئے کوئی حدت نہیں اگر وہ فوراً نکاح کرنا چاہے تو
 اگر ملتی ہے کہ وہ کہ حربی کافر کا دروے شرع کوئی حق نہیں وہ بے جان جمادات کی طرح ہے کہ مسلمان (ادھر سے مسلمان کی
 طرح اس کا مالک ہو سکتا ہے ہاں اگر وہ حاملہ ہوگی تو حدت پوری کرنی ہوگی کیونکہ اس کے پیٹ میں بچہ ہے۔ حدت واجب العقب ہے
 امام ابو حنیفہ کا ایک قول اس صورت میں یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حاملہ سے نکاح تو ہو سکتا ہے لیکن قربت میں کی جائیگی
 جیسے کسی عورت کو زمانے سے مل ہو تو حالت صل میں اس سے نکاح تو کیا جاسکتا ہے مگر صحبت میں کی جاسکتی نہ ہو۔ امام کا لول قول زیادہ
 صحیح ہے۔

فَمَا يَصْغُرُ مِنْكُمْ قَوْلٌ كَوْنَكُمْ حُرّاً أَوْ عِبَاداً

حضرت امی جان نے فرمایا یہ حکم اس وقت ہے جب مہر کی مقدار مقرر نہ کی ہو اگر مہر مقرر ہو تو وہاں واجب الادا ہو گا
 حرم لازم نہ ہوگا۔ حضرت امی جان کے اس قول پر یہ آیت مخصوص بعض ہو گئی۔ فداء نے کیا یہ آیت منسوخ ہے آیت
 فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا دُخِلَ عَلَيْهِمْ نِكَاحٌ ۖ فَهُمْ لَا يَخْتَارُونَ ۚ اُنوں کو تو اس کا مال ایک عورت ہے کہ اگر بغیر عین کے کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور
 مہر کی مقدار مقرر تھی تو ادھار دیا گیا جائے گا اس صورت میں حدت دینا واجب ہے نہ مستحب۔ بعض کے نزدیک نصف مہر
 کے ساتھ ساتھ حدت واجب مستحب ہے اس قول پر شیخو مکی کا اصرار مستحب کے لئے ہوگا۔
 حسن اور سعید بن جبیر کے نزدیک اس آیت سے حرم اور واجب ہو رہا ہے اور سورہ بقرہ کی آیت فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ مَّا كَرِهْتُمْ
 سے ادھار دیا کرنا لازم قرار پایا ہے۔

حدت واجب جیسا مستحب اور مہر کی مقدار کیا ہے اس میں علماء کے اقوال میں کیا اختلاف ہے اس کی پوری تفصیل ہم
 سورہ بقرہ میں کر چکے ہیں خروارہ ترک کرنے کی ضرورت نہیں۔

وَمَنْ يَخْوَضْ فِي سِرِّهَا فَذُنُوبُهُ ۚ
 جانے وہ درن کی رونہ رو کو کیونکہ ان پر حدت لازم نہیں۔
 جیونلا سے مراد ہے بغیر وہ بچا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْذَرُوا نِكَاحَ الْيَتَامَىٰ الَّتِي هِيَ أَمْوَالُهُمْ
 اے نبی! تم نے آپ کے لئے آپ

اُخْوَر (احقر کی جمع ہے) اسے مراد ہیں مہر کیونکہ مہر جمع اموال کی جگہ ہے۔ مہر اور بیوی کی قید (احقر) میں
 ایک واقعہ کا بیان ہے رسول اللہ ﷺ کی عادت تھی کہ ہر بیوی کا مہر آپ نے فداء اور کراہت میں لکھا جاتا تھا کہ اَنْبُتُ
 اُخْوَر مکی سے مراد اس لئے کی کہ مہر قبل یعنی مہر کی فدا و املا میں داخل ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اسی کو اختیار کیا تھا
 یہ حال باقی علماء (یعنی ان علماء کے نزدیک بھی جو منسوخ قلم کے قائل ہیں) میں جگہ منسوخ خلاف میں ہے (یعنی یہ

اللہ نے ممانعت فرمادی ہے۔ (رواہ البخاری) آیت کی اس طرح تشریحات و کلمات کر دی ہے کہ غیر مسلمہ (غلام یہودی) اور عیسائی (عالم) رسول اللہ ﷺ سے جہاد نہیں تھا۔

وَأَمَرَ مَوْلَاهُ أَنْ قُبِيتَ نَفْسَهُ لِلَّهِ أَنْ ارَادَ الشَّيْءُ أَنْ يَسْتَمْلِكَهَا

یہودیوں نے کہا ہے اگر بغیر مسئلہ خوابے کے اور سوال اٹھکے کوہہ کر دیتی تو آپ کے لئے اس کو کھان میں لانا جائز نہ تھا
(مذاہب کی قید اس پر دلالت کر رہی ہے)

[illegible]

کہا کہ یہ تو ایک عورت ہے کہ اگر اتفاق سے کوئی مسلمان عورت بغیر مہر کے اپنی ذات کو رسول اللہ ﷺ کو بہ کر دے تو ایسی عورت کو مہر سے بھی لایا جائے گا۔

ہونا جس ناکار کسی ہے کیا قبول ہے پس جو ایجاب ہو ہے یہ وہاں کے قائم مقام ہو جانے کا نیکن صرف یہ کہنے سے، اور حلال میں ہو جانے کی جگہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے اس کو ناک میں لانے کا وہ ضروری ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ناک کرنے کی مرضی قبول کے قائم مقام ہو جانے کی اس طرح ناک کے دخول کن پورے ہو جائیں گے اور ناک عمل میں آئے گا۔

خلاصۃ الکبر من ذی الحنین
پہلے

یعنی دوسرے مسئلوں پر مبرا جب ہے قربت کے بعد یا مرنے کے بعد۔ خواہ تلاح کے وقت مریخ کو بالکل نہ کیا گیا ہو۔ یہ اکھڑے رسول اللہ کی عزت و شرف نبوت کا جس کی وجہ سے تلاح یا مبرا آپ کے لئے جائز نہ دیا گیا۔ حالانکہ یہ وہاں خلافتِ مصدقہ ہے۔ آیت کی یہ تفسیر اس وقت ہو گی جب کہ وہ خود شرطوں کو لازمی قرار دیا جائے۔ خلافت کو موصوفہ معززہ کی صفت بھی قرار دیا جاسکتا ہے یعنی یہ فاعلِ تک کے لئے دوسرے مسئلوں کے لئے ہو۔

ایک سہرے آیت و آیت مؤمنین کی بات مکرر کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول اس شریک و اسیر کے بارے میں ہوا۔ اہم سہرے خیر میں مبالغہ دہی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس شریک حزب بنت جابر بن عجمہ دہی نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے لکس کی پیش کش کی تھی حورت کو بصورت محمد رسول اللہ ﷺ نے اس کو قبول فرمایا۔ حضرت عائشہ نے فرمایا جو حضرت اپنی ذات کو کسی مرد کو بے کر دے اس کے اندر کوئی بھلائی نہیں۔ اس شریک نے کہا میں ہوں (کہ اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے لئے میں نے یہ کیا کہ اللہ نے ان کو مومن فرمایا۔ جب یہ آیت جزل ہوئی تو حضرت عائشہ نے کہا اللہ آپ کو آپ کی خواہش جلد عطا کر دے۔

ابن سعد نے ہدایت اور ذہن بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی کسی بیوی کو طلاق دیئے کارو دیا تھا۔ عورتوں نے جب دیکھا تو اپنے حقوق سے آپ کو آزاد کر دیا کہ آپ جس بیوی کو چاہا اپنی قربت کے لئے کو دوسری پر ترجیح دیں (یعنی بر عورت نے اپنی بیوی باری کے استحقاق سے آپ کو جسکودش کر دیا) اس پر اللہ نے تبات *وَاِنَّا اَخْلَقْنَا لَكَ اَزْوَاجًا مِّنْ نَّفْسِكَ لَعَلَّكَ تَرْضَاهُمْ*

حَافِظًا لِّكَ مِنْ تَوَلَّى الْمُؤْمِنِينَ (الآیۃ) کے الفاظ اِلاٰتِ کُودِہِی میں کہ بغیہ (وجوبِ ہجر کے نثار کر لینے کی اہمیت مضمر ہے) کے لئے مضمحل صحتیٰ کی مطلب ہے کہ ایت اِنْ وَفَّیْتَ نَفْسَهَا کَاِیْمًا اگر کوئی عورت اپنے آپ کو بغیر

مر کے آپ کے تاج میں اس سے (تاج بلا سر کو پہن کر فرمایا ہے) ایک دھندلے میں چار مور تاج سے زیادہ سے تاج کرنا اور
تاج میں رکھنا بھی رسول اللہ ﷺ کے لئے خاص تھا۔

حالت کا یہ معنی بھی بیان کیا گیا ہے کہ لفظ یہ استعمال کر کے تاج کا انشاء رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص تھا
اور دوسروں کے لئے جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک لفظ یہ تاج کا انشاء رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص نہ تھا بلکہ ہر
فرد کا تاج لفظ یہ ہو سکتا ہے۔ بغوی نے کہا سلا قول سعید بن مسیب ازہری و جہم و طاہر و جہد مالک اور شافعی کا ہے۔ س
کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی کا تاج بھی بغیر لفظ تاج کے ہوتا ہے کہ نہیں ہو سکتا۔
میں آیتوں کی قول امام احمد کا بھی ہے لیکن اختلاف ائمہ کے ذیل میں امام احمد کا قول یہ بیان کیا گیا ہے کہ ہر فرد کا
تاج لفظ یہ ہو سکتا ہے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا جو لفظ یہ الی اشغال ملکیت پر دلالت کرتا ہو (اس کو اگر وحدت نے استعمال کیا تو اس سے تاج
ہو جاتا ہے۔ لفظ یہ، تاج، وحدت، تخلیک، خبر و
اور لفظ یہیت یا اجرت استعمال کیا ہو (مثلاً) کہا کہ میں نے اجرت پر یا بطور اجرت سے صرف خرید لیا جس جے
یا تو اس سے تاج نہیں ہوگا (کیونکہ ان الفاظ سے لاشی الحال ملکیت نہیں ہو جاتا بلکہ ہر شخص ملکیت ہو جاتا ہے) اگر فی
کے نزدیک نہ کو وہ بالا دونوں لفظوں سے تاج ہو جاتا ہے کیونکہ ان دونوں لفظوں سے منفعت اخذ کی کا قرائد حاصل ہو جاتا
اور تاج میں منفعت اخذ کی کی ملکیت ہوتی ہے (ملکیت و قبضہ حاصل نہیں ہوتی) ہم کہتے ہیں ان لفظوں سے ملکیت
جستجی بھی (دوائی) حاصل نہیں ہوتی اس لئے ان لفظوں کو بطور مستندہ تاج کے لئے نہیں استعمال کیا جاسکتا۔ اسی طرح لفظ
وہیت سے بھی تاج نہیں ہوتا کیونکہ وہیت سے انتقال ملکیت مرنے کے بعد ہو جاتا ہے۔ بخاری نے لکھا ہے لفظ وہیت سے
کسی قدر ملکیت و قبضہ حاصل تو ہو ہی جاتا ہے اس لئے لفظ وہیت سے تاج نہ جاتا ہے۔

گرفتی نے کہا کہ لفظ وہیت کو ایسے لفظ سے مشروط کر دیا جو اصل پر دلالت کر رہا ہو تو تاج ہو جائے گا جیسے (تاج کے
وقت) یوں کہا او صحبت لک سنتی ہذا الان میں خبر سے لئے ایسا اس کی اس وقت وہیت کر دی یعنی اس وقت خبر سے
تاج میں دے دیا اس صورت میں لفظ وہیت بھی تاج ہو جائے گا۔ ہم کہتے ہیں لفظ وہیت میں (سوت کی
طرف) اضافت داخل ہے (یعنی وہیت کے لفظ میں ہی تخلیک بعد الوت کا مفہوم داخل ہے) اور لفظ تاج میں ہم اضافت داخل
ہے (یعنی لفظ تاج کے اندر دوائی غیر موقت تخلیک داخل ہے) دونوں میں تضاد ہے اس لئے دوسرے کی جگہ نہیں استعمال کیا
جاسکتا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے بھی دوسرے افراد وہیت کی طرح بغیر لفظ تاج یا جزیع کے کسی
دوسرے لفظ سے تاج جائز نہیں تھا اس لئے کہ اللہ نے لفظ *أَنْ يَسْتَعْمِلُوا كَلِمَةَ تَجَرَّ* فرمائی ہے آیت میں لفظ یہ کا تاج ہے
اطلاق مجازی ہے۔

بخاری نے اس آیت سے امام شافعی کے مسلک پر استدلال کیا ہے اور لکھا ہے کہ لفظ معنی کے تابع ہوتے ہیں اور (تاج
بلا سر کا) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ معنی انحصار اور باطنی طوا ہے (لہذا لفظ یہ سے تاج کا انشاء بھی رسول اللہ ﷺ کے لئے
میں مخصوص تھا)۔

بخاری کا یہ قول صحیح نہیں ہے لفظ یہ کا تاج پر اطلاق تو ہر حال مجازی ہے ہر کوئی وجہ نہیں کہ اطلاق مجازی کے
استعمال کی خصوصیت صرف رسول اللہ ﷺ کے لئے ہو اور لفظ یہ سے تاج کر لیا نہ لفظ رسول اللہ ﷺ کے لئے ہو۔ لفظ یہ
میں تاج کا معنی مراد ہونے کی تو صلاحت مجزا ہو جاتی ہے۔
شہید :- یہ کا حقیقی معنی تو ہر حال مراد نہیں ہے کہ حقیقی معنی نہ تخلیک معنی (لش) جس میں ہر طرح کا تصرف

یہ امام حسین اور شہید کا مقابلہ کے کام شریک بنت جابر مودیہ بھی لکھی تھی محمد
ابن سہل ابن شہید ابن جریہ ابن طہرہ اور طبرانی نے حضرت علی بن حسین کی روایت سے اور ابن سعد نے عمرہ کے
حوالہ سے بیان کیا ہے کہ لکھی عورت ام شریک بنت جابر محمد عروہ بن زبیر نے لکھی عورت فیلہ بنی سلم کی عورت بنت عیسیٰ
محمد

قَدْ غَلَبَتْهَا مَا قَدْ غَلَبَتْهَا عَلَيْهِمْ فِي آتٍ وَأَجِدُ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهَا لَكُلِّ لَكُلِّ

يَكُونُ عَلَيْهِمْ حَرْجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

ہم (اور انعام) پہلے جی جرم نے ان کی

یہ ہیں اور ان کی ہاتھوں کے بارے میں ان پر واجب ہے اور اللہ بڑا بخشنے والا نعمت مہربان ہے

قرآن حکیم نے واجب کے جہد یعنی آؤ اچھوٹ یعنی ناک صحرہ بدی کی تقسیم اگر مہر مہر نہ کیا ہو تو عساکر کے بعد مر کا
واجب ایک وقت میں ہر مورخہ رکھے کی اجازت و مملکت آیت انہم لہم کے بارے میں ہونے کی مملوک ہوں خود
خریداری کی اور طریقہ سے مالک بنے ہوں۔ محمد لکھی ہوں کہ مالک کے لئے طالع ہوں یعنی لکھیہ (یورپی یا بیانی) اہوں
نیکو کی روایت درست ہوں اور قریت سے پہلے استبرار کم کر لیا جائے ان کی خدا لکھن نہیں کی کہ ان کی کوئی بدی ضرر کی۔
لکھن کو پہنچوں یعنی خاص طور پر آپ کے لئے طالع کی ہیں تاکہ آپ کے لئے غم نہ ہو وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
ان باتوں سے پرہیز کرنا اور بچنا ضرور ہے ان کو بخشنے والا ہے

روحانی پیشانی جہاں غم کا ناپ ہو وہاں اس نے تمناؤں کو دلی ہے۔ شفیقین نے معصیہ میں کھلبے کے حضرت عائشہ
فرمائی تھیں کیا عورت کو شرم نہیں آتی کہ وہ اپنی جان کو بہ کرتی ہے اس پر آیت علیہا نازل ہوئی۔

لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَسَدَّ عَنْكُمْ الْبَابَ وَأَخْرَجَكُم مِّنَ الْبَيْتِ طَرَفًا

جب تک چاہیں کہ اپنے سے دور رکھیں اور جس کو چاہیں (اور جب تک چاہیں) اپنے پاس رکھیں یہ آیت سن کر حضرت عائشہ نے
لکھی دیکھ رہی ہوں کہ آپ کرب آپ کی خواہش جلد پوری کر دیتا ہے اور میری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ حضرت عائشہ
نے فرمایا مجھے ان مورخوں پر بغیر اتنی بھی بڑا ہیذت اور صلہ کے لئے بہ کرتی تھیں اور میں بھی لکھی کیا عورت اپنے
آپ کو بہ کر سکتی ہے لیکن جب آیت تو جی من نَسَاءُ الْبَغِ ذَلَّ ہوئی تو میں نے لکھی اٹھائی دے مبارک آپ کرب آپ
کی خواہش جلد پوری کر دیتا ہے

تو جی کا سہی ہے آپ جس کو چاہیں بچے کر دیتا ہے

نبوی نے لکھا ہے اس آیت کی تفسیر میں اہل تفسیر کا اختلاف ہے سب سے زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ اس آیت کا نزول
بادی تقسیم کرنے کے سلسلہ میں ہوا۔ پہلے مورخوں میں برادری کرنا رسول اللہ ﷺ پر واجب تھا اس آیت کے نزول کے بعد
برادری رکھنے کا حکم ساقط کر دیا گیا اور مورخوں کے معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کو پورا اختیار دے دیا گیا۔

ابو جہرہ اور انی زید نے کہا اس آیت کا نزول اس وقت ہو جب بعض اصحاب الموتی نے رسول اللہ ﷺ کے سلسلہ میں
شرک کیا اور بعض نے زیادہ مصروف طلب کے طور پر رسول اللہ ﷺ نے ایک ایک سب سے ترک تعلق کر لیا تھا یہی تک کہ
آیت تغیر چل ہوئی اور اللہ نے حکم دیا کہ مورخوں کو اختیار دے دو نہا کہ نہ کر لیں یا آخرت کو جو دنیا کو پسند کر میں ان کے
راستہ میں ملامت نہ کر دے (ان کو کہہ کر دے اور اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کر میں ان کو اپنے پاس رکھ لیں شراب سے کہ
وہ مومنوں کی عین ہیں لکھی کی طور سے) آپ کے بعد اٹھائیں نہیں کر سکیں گے اور ایک شراب یہ لکھی ہے کہ اللہ کے رسول کو
اختیار ہو گا کہ ان میں سے جس کو چاہیں گے رسول خدا ﷺ اپنے پاس رکھیں گے اور جس کو چاہیں گے رسول اللہ ﷺ کو یہ
بھی اختیار ہو گا کہ جس کی بادی چاہیں مقرر کر میں چاہیں نہ کر میں اور مصروف بادی کی تقسیم جس کو چاہیں نہ کر میں یہ
سارے اختیارات رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں ہوں گے یہ خصوصیت صرف رسول اللہ ﷺ کو عطا کی گئی۔ اصحاب الموتی

تفسیر طبری (جلد ۱۱) صفحہ نمبر ۲۷۷

ہے کہ یہاں قاتلین سے غور نہتہ حکیم بھی نہیں حضرت عائشہؓ نے کیا مہجرت کا شرم نہیں آئی کہ مرد کے لئے اپنے کو یہ
 کرنی ہے پھر جب آیت **مَنْ زَنِيَ مَعَ نِسَائِهِ فَلْيَلْجِئْهُنَّ إِلَى بِلْدٍ بَعْدَىٰ** میں دیکھ رہی ہوں کہ آپ کا رب
 آپ کی خرافاتیں بدلے پا دی کر دیتا ہے۔

اور جو یہ کہ آپ کہہ رہے ہیں اگر ان

آپ کی خواہش جلد پوری کر دیتا ہے۔
 وَمِنْ بَيْنَتَيْنِ مَقْعَدٌ خَالَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْنَا
 میں سے پھر کسی کو طلب کر لیں تب بھی آپ پر کوئی گناہ نہیں۔ جی جن مردوں کو (پہلے طلاق کے) آپ نے اپنے سے دار کر دیا
 تھا اگر ان میں سے کسی کو پھر اپنے پاس رکھنا چاہیں تو کوئی گناہ نہیں۔
 فَلَا ذَنْبَ لَكَ اِنْ اَنْتَ اَعْلَمْتَ اَنْ لَا يَرْضَيْنَكَ وَلَئِنْ رَضِيتَهُمَا لَأَنْتَ بِهِنَّ كَاثِمٌ
 اس میں زیادہ تو یہ ہے کہ ان کی آنکھیں بندھی رہیں گی اور وہ اگر زود خاطر نہ ہوں گی اور جو کچھ بھی آپ ان کو دے دیں گے اس پر
 سب کی سب راضی رہیں گی۔

سب کی سہ راہی رہی کی۔
 دینک یمنی یہ اختیار جو آپ کو دیا گیا ان کی انعموں کی محض قدر رکھنے اور اور وہاں طرہ کے لئے نور سب کے راہی رہنے
 دینک یمنی یہ اختیار جو آپ کو دیا گیا ان کی انعموں کی محض قدر رکھنے اور اور وہاں طرہ کے لئے نور سب کے راہی رہنے
 سے بہت زیادہ قریب (تعلق رکھنے والا) ہے تاکہ اس میں سب برابر ہیں (سب کا اقتدار سب کو ہے کوئی خود مختار نہیں رہی) پھر
 اگر آپ ان میں سے کسی کو اپنے پاس بلا لیں گے تو وہ آپ کے اس فعل کو آپ کی مہربانی سمجھے گی اور جس سے کلمہ کسی ہو جائیگی
 کے وہ اس کو حکم نہ ادا کرے گی بلکہ اس میں بھی آپ کی مہربانی سمجھے گی کہ آپ نے اس کو صرف اپنے قریب سے بلایا تھا اس سے تو
 خارج نہیں کیا لہذا نہ آپ کو اس کی ضرورت نہیں محض (طریقہ دے سکتے تھے)
 اور انہ کو تم لوگوں کے دلوں کی باتیں معلوم ہیں۔ اس میں اس بل بی بی کے
 وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ
 لئے جو عہدے جو رسول اللہ ﷺ کی حیثیت پر راہی نہ ہو۔ بعض اہل علم نے اس آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ تمہارے دلوں
 کے اندر جو بعض عہدوں کی طرف جھکاؤ اور میلان ہو تا ہے اللہ اس سے واقف ہے اور ہم نے رسول ﷺ کی آسانی کے لئے یہ
 اختیار ان کو دیا ہے۔

احیاء کو دیا ہے۔
 اور اللہ جل جلالہ علم والا ہے یعنی جاننے کے ہادی و نور و سزا
 نہیں دیکھا ہے اور ہر ماضی و ہادی ہے
 ابن مسعود نے کمرہ کی راہ میں سے کھایا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے چایوں کو (آپ کے ساتھ رہنے نہ دے)

(۱۰) حمید دہلوی نے اس کے رسول کو اختیار کر لیا تو انہوں نے تعالیٰ نے امت ذیل میں رکھ رکھا۔
 لَا يَجْعَلُ لَكُمُ الْيَسَاءَ مِنْ بَيْنِنَا إِنَّ تَتَّبِعْتُمْ يَتَّبِعْتُمْ خُشْعَةً إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَدَايَاكُمْ
 ان کے طالب اور خود بھی آپ کے لئے طالب ہیں جس اور یہ درست ہے کہ آپ ان
 (۱۱) حمید دہلوی (کو چھوڑ کر ان) کی جگہ دوسری جگہیں کو ان کا منہ دل پسند ہو مگر جو آپ کی یا نہیں ہیں (ان)
 کو گناہ ہو سکتے ہیں۔

یہ ماہ کا اختلاف ہے کہ اس مہینہ کے بعد کیا پھر دوسری عورتوں سے نکاح کرنے کی اجازت کا کوئی حکم بدل گیا یا نہیں۔
 طحاوی حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات سے پہلے اللہ نے آپ کے لئے طہال کر دیا تھا کہ جن
 عورتوں سے سالانہ عہد کے آپ نکاح کرنا چاہیں کر سکتے ہیں آیت شَرْجِیْنِ مَنْ نَشَآءُ وَفَوْنِ الْبَیْضِ مَنْ نَشَآءُ
 میں اس کی اجازت دے دی گئی تھی لیکن یہ آیت اگرچہ ترتیب قرأت میں پہلے ہے لیکن نزول میں مؤخر ہے (لَا یَجُوزُ لَکَ
 النِّسَاءُ کے بعد آیت شَرْجِیْنِ مَنْ نَشَآءُ بدل ہوئی محمد

بنوئی نے لکھا ہے کہ عمر فاروق نے کہا آیت کا معنی یہ ہے کہ جن عورتوں کا منکاح عہد کے ساتھ ذکر کر دیا
 گیا ہے ان کے بعد دوسری عورتوں سے آپ کے لئے نکاح طہال نہیں۔ حضرت ابی بن کعب سے دریافت کیا گیا کہ اگر رسول اللہ
 ﷺ نے (ساری) عورتیں طہال سے نکاح کر لیں تو آپ کے لئے عہد نکاح جائز تھا۔ انہوں نے کہا اس کی ممانعت کرنے والی کیا چیز تھی
 عرض کیا گیا اللہ نے فرمایا مَا لَیْجُوزُ لَکَ الْبَیْضُ مِنْ نَشَآءُ فَرَمَا آیت لَکُمُ النِّسَاءُ لَمَّا اَخْلَعْتَ لَکَ اَنْتَ وَحَدَّكَ الْحِجَابُ
 میں اللہ نے ایک خاص قسم کی عورتیں آپ کے لئے طہال کر دی تھیں (اور قسم کی عورتیں عام کرنے کے لئے) فرمایا
 لَا یَجُوزُ لَکَ الْبَیْضُ مِنْ نَشَآءُ (یعنی لکھ عورتوں کے علاوہ دوسری طرح کی عورتیں آپ کے لئے طہال نہیں۔
 ترجمہ کیا صارت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو عہد کیا تھا کہ کسی اعرابی عورت سے نکاح کریمہ کسی (عام) عورت سے نہ کرے
 اپنے قبیلہ کعبہ کی عورتوں سے نکاح کریں۔ چنانچہ وہی کی بیویاں ہوں یا مسلمانوں خاندان کی قبیلہ والی تھیں یا عورتوں سے بھی نکاح
 کر سکتے ہیں۔

عبارت یہ مطلب بیان کیا ہے کہ مسلم عورتوں کے بعد کسی یهودی یا عیسائی عورت سے نکاح کرنا آپ کے لئے طہال
 نہیں۔ یہ جائز ہے کہ مسلمان عورتوں کو بھڑکوں کی جگہ غیر مسلمہ سے نکاح کر دے۔ مطلب یہ ہے کہ اہل ایمان میں نہ کوئی یهودی
 عورت ہو سکتی ہے نہ عیسائی عورت۔ پہلی آیت مذہب کی باتیں اس حکم سے منسلک تھیں۔

نکاح کے لئے آن تَبْتَکَ بَیْنِہُمْ کہ یہ مطلب نکاح کر دینا ہے کہ آپ کے نکاح میں ہیں ان کو طہال دے کر دوسری عورتوں
 سے نکاح کرنا آپ کے لئے طہال نہیں یعنی مسعودی عورتوں کو طہال دینے کی ممانعت کر دی تھی کہ ان کو اہل ایمان میں طہال کیا
 اور دوسروں کے لئے ان کو حرام کر دیا گیا۔ دوسری عورتوں سے نکاح کرنے کی ممانعت نہیں کی۔

ابن ماجہ نے آیت وَلَا اَنْ تَبْتَکَ بَیْنِہُمْ مِنْ اَزْوَاجِہِمْ کی تفسیر میں کہا جاوے کہ نکاح میں لوگ بیویوں کی بدلی کر لینے
 تھے ایک شخص دوسرے سے نکاح فرماتا ہے یہی ہے عہد کی بدلی کر لینے والی باتیں ہیں یہی ہے تم کو دینے والا۔ اس پر اللہ
 نے یہ آیت بدل فرمائی۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ بیویوں کا بدلہ آپ کے لئے طہال نہیں۔ ایسا ہی دوسرے کو دینے والا
 دوسرے کی بیوی خود سے لے کر جائز نہیں۔ اس حکم سے منسلک ہیں کوئی حرج نہیں اگر ایسا نہ کرے کہ اس کے بدلہ
 میں دوسرے کی بیوی لے کر بیویوں کا بدلہ حرام ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ جبہ بن حسن بنیہ اہدوت لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اہم حضور ﷺ کے پاس
 اس وقت حضرت عائشہؓ موجود تھیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اہدوت داخلہ کیوں نہیں لی۔ جبہ نے کہا کہ رسول اللہ ص سے میں جو
 ان ہوا میں نے حضور (جہاڑی عرب) کے کسی شخص سے داخلہ کی اہدوت نہیں لی مگر کہنے کا یہ کہ آپ کے پیلو میں گوری
 عورت کون ہے؟ فرمایا اہل ایمان عائشہؓ میں ہوا کیا ایک حسین ترین عورت دے کہ آپ سے اس کا بدلہ نہ کر لوں۔ حضور ﷺ
 نے فرمایا اللہ نے یہ حرام کر دیا ہے۔ جبہ جسے نقل کر چلا گیا تو حضرت عائشہؓ نے کہا کہ رسول اللہ ص کون فرمایا یہ ایک اصل ہے
 جس کا حکم کیا جاتا ہے جو حالت تم نے اس کی کہ میں اس کے بعد وہ اپنی قوم کا مرد ہے۔

وَلَوْ اَخْبَرْتُکُمْ حَسَنُہُمْ بَیْنِہُمْ عورتوں کا من جن سے تم نکاح کرنے کے خواہتے ہو۔ بنوئی نے کہا مطلب یہ
 ہے کہ آپ کے لئے طہال نہیں کہ ایسی بیویوں میں سے کسی کو طہال دے اور اس کی جگہ دوسری سے نکاح کر لو تو اس کی

قرآن صد فی آپ کو کسی ہی جگہ معلوم ہو۔
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اکی (حسین) عورت حضرت بنی طالب کی بیوی بنت محسن بن عبد بنی جب حضرت فہید
ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے پاس اپنا پیام بھجوا دیا لیکن آپ کو اس کی ضمانت کر دی گئی۔
الآن ما ملکت غنیمت فیما انزلنا من السماء من الماء فأنزلنا به الحبوب و ما من لکم فیہ من لیس فیہ من لیس
یہ حضور ﷺ کی ملک میں داخل ہو گئی (مخبر شامہ ص ۱۷) حضرت نے وہ لوگوں کی خدمت میں لایا کہ میں ایک سرسبز
دریہ لایا ہوں۔ (ابن ماجہ) کے حکم سے حضور کرالی ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیمؓ پہنچے (تھے)
اور اللہ ہر چیز کا پورا کر دیا ہے۔ اس لئے تم اللہ کے احکام کی پابندی کرو۔
وَقَدْ كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيَّ شَيْئًا وَرَقِيبًا
اور اس کی قائم کی ہوئی حد سے محفوظ کرو۔
مسئلہ :- بنوئی نے لکھا ہے آیت میں دلیل ہے اس امر کی کہ جس عورت سے نکاح کرنا ہوتا ہو اس کو دیکھنا جائز ہے۔
حضرت جابرؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی کسی عورت کو نکاح کا پیام دے گا یا ہوتا ہو اور اس کے ایسے
اصحاب کو دیکھنا نہ پائے گا کہ عورت میں لگن ہو تو اسے کرے (رواہ ابوداؤد)۔
حضرت مخیر بن شعبہؓ کا بیان ہے میں نے ایک عورت کو نکاح کا پیام بھیجا حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھ لیا
تہ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا اس کی طرف دیکھ لو تم دونوں میں اختلاف قائم رکھنے کے لئے یہ بات زیادہ مناسب ہے۔ رواہ احمد
الترمذی و التیالہ ابی ماجہ و الدیلمی۔
حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ ایک شخص نے کسی انصاری عورت سے نکاح کرنا چاہا حضور ﷺ نے فرمایا اس کی طرف
دیکھ لو انصاری عورتوں کی آنکھوں میں کچھ ہوتا ہے (یعنی بیلاکین کا وہ مسلم)۔
عیدے نے کہا اس کی آنکھوں میں کچھ چلائی ہو تا ہے۔
شخص نے عرض کیا میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زینبؓ بنت
جحش سے نکاح کیا تو لوگوں کی خدمت میں لوگ آئے کہنا کہ کیا بھر بیٹھے یا نہیں کرتے رہے (تک اگر کہ رسول اللہ نے انکی
صورت اختیار کی جیسے انہی کی تہذیب کر رہے ہیں لیکن لوگ بھر بھی نہیں لائے حضور ﷺ نے دیکھا کہ (لوگ انہی کی نہیں
ہیں) تو خود اللہ کفر سے ہونے آپ کے کفر سے ہونے کے ساتھ ہی لوگ انہ کفر سے ہونے مگر میں کوئی بھر بھی بیٹھے رہے
(رسول اللہ ﷺ) باہر تشریف لے گئے (کچھ دیر کے بعد) (انہی آئے اور اندر داخل ہوئے) لاؤ وہ کیا تو وہ لوگ اس وقت بھی
بیٹھے ہوئے تھے (حضور ﷺ) بھر تشریف لے گئے (کچھ دیر کے بعد) وہ لوگ انہ کے میں نے جا کر حضور ﷺ کو اطلاع دے دی کہ
اب وہ لوگ چلے گئے آپ فوراً تشریف لے آئے اور اندر داخل ہو گئے میں بھی اندر جا کر آپ نے میرے اوپر پردہ مٹانے
پر وہ پردہ ہٹا دیا اور آیت ذیل نازل ہوئی۔
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ رَافِعًا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۚ وَمَنْ يُضِلْ فَإِنَّهُ يَمُوتُ يَاسِئًا ۚ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمُودٍ ۚ
اے اے نبی! (یعنی ملائے) امت جلا کر۔ مگر جس وقت تم کو کمانے کے
لئے اجازت دے دی جائے ایسے طور پر کہ اس کے پائے جانے کے خطر نہ ہو۔ بنوئی نے انی شہاب (ذہری) کہ روایت سے لکھا
ہے کہ حضرت انسؓ نے بیان کیا جس وقت رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے اس وقت دس سال کا قند میری ماں
رسول اللہ ﷺ کی خدمت پر میری سوانح کرتی تھیں۔ میں نے دس سال حضور ﷺ کی خدمت میں گزارا اور حضور ﷺ کی وفات کے
وقت میری عمر بیس سال تھی۔ غالب کے واقعہ کا طے میرے سب لوگوں سے زیادہ ہے آیت غالب کا نزول رسول اللہ ﷺ اور زینب
بنت جحش کی طوٹ گاؤں میں ہوا لیکن رسول اللہ ﷺ حضرت زینب کے شوہر ہونے کی حیثیت میں تھے آپ نے لوگوں کو کھانا
کھانے بلایا لوگوں نے آکر کھانا کھایا۔ اہل آخر اللہ ہے۔ ذہری کی یہ روایت بھی بخاری کی روایت کی طرح ہے بخاری کی دوسری

روایت ہے کہ حضرت انس نے فرمایا میں آیت کو یعنی آیت جاب کو میں سب لوگوں سے پہلے جانتا ہوں جب حضرت زینب کو رسول اللہ ﷺ نے کہا میں یہی کی شیعہ میں بھیجا گیا تو آپ نے گھر کے اندر موجود تھیں اور آپ نے کچھ کلمات کہے اور لوگوں کو کھانے کے لئے بلایا تو کھانے کے بعد بھی لوگ چلے گئے نہ رہے اس پر انہوں نے آیت جاب چل فرمائی تو لوگ اٹھ گئے اور وہ بھول گیا۔

حضرت انس کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت زینب کے دیر میں رسول اللہ ﷺ نے گوشت روٹی چڑھ کر پائی اور مجھے لوگوں کو کھانے کی دعوت دینے سے لئے بھیجا گیا لوگ آئے گئے اور کھانے کے بعد نکل کر جانے لگے پھر دوسرے لوگ آئے کھانے اور جانے لگے میں لوگوں کو بلا کر جب کوئی آدمی میدانہ باگ میں اس کو بلا تا تو میں نے عرض کر دیا میں اللہ اب تو کوئی آدمی مجھے نہیں ملے گا کہ میں اس کو بلا کر حضور ﷺ نے فرمایا کھانا دینا تو وہی آدمی گھر کے اندر بیٹھے ہاتھ کرتے رہے رسول اللہ ﷺ جو اسے نکل کر حضرت عائشہ کے حجرہ کی طرف تشریف لے گئے اور حضرت عائشہ کے حجرہ میں جا کر فرمایا السلام علیکم اہل البیت ورحمۃ اللہ (اے اہل خانہ تم پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو) حضرت عائشہ نے جواب دیا وعلیک السلام ورحمۃ اللہ آپ نے اپنی بیوی کو کھانا لے کر آپ کو مہدک کر کے (اس طرح) حضور ﷺ سب بیویوں کے حجرہ کی طرف تشریف لے گئے اور وہی مدت فرماتے رہے جو حضرت عائشہ سے فرمائی تھی اور بیویوں نے بھی اسی جواب دیا جو حضرت عائشہ نے دیا تھا کچھ دم کے بعد وہیں آئے تو دیکھا تھیں تو وہی ہاتھ کرتے رہے ہی رسول اللہ ﷺ سے فرمیلے تھے (آدمیوں کو کچھ نہیں فرمایا اور اس کو کمر سے نکل کر حضرت عائشہ کے حجرہ کی طرف چلے گئے مجھے یہ نہیں کہ میں نے اطلاع دینی حضور ﷺ کو کسی اور سے اطلاع ملی کہ لوگ چلے گئے آپ فوراً لوٹ پڑے اور گھر کے اندر داخل ہوئے کے لئے ایک قدم چھوٹ کے اندر کھانا دوسرا قدم میاں ہی تھا کہ میرے اور اپنے درمیان پر وہ بھول گیا اور آیت جاب چل ہوئی۔

احادیث کی ایک اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت انس نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت زینب سے طلوع کی تو دوسرے کھانا لوگوں کو کھانے پھر گوشت روٹی کھانا پھر نکل کر حسب معمول اصوات المؤمنین کے حجرہ کی طرف تشریف لے گئے سب کو سلام کرتے اور اپنے چلے گئے اور اصوات المؤمنین بھی تب کو وہ وہی کلام کا جواب دیتی ہیں اور کے بعد جب اپنے گھر کو لوٹے تو وہ آدمیوں کو آپس میں ہاتھ کر چلیا یہ حضور ﷺ فرما کر پھر گھر سے نکل کر چلے گئے ان دونوں نے جب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ کھانا کھڑے ہوئے آپ وہیں آکر گھر کے اندر داخل ہوئے میرے اور اپنے درمیان پر وہ بھول گیا۔

ترمذی نے لکھا ہے کہ حضرت انس نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا آپ میں صورت کے دو لہو پر پیچھے جس سے شادی کی گئی اب اس کے پاس کچھ لوگ موجود تھے آپ علی سے علیہ علیہ لوگ چلے گئے تو آپ لوٹ آئے اور اندر چلے گئے اور میرے اور اپنے درمیان پر وہ بھول گیا میں نے یہ واقعہ ابو طلحہ سے بیان کیا جو طلحہ نے کہا جیسا کہ وہاں ہے اگر وہ بخیر ہے تو اس کے حلقہ کی ضرورت نازل ہو گا پھر آیت جاب چل ہو گی۔ اس روایت کو ترمذی نے حسن کہا ہے۔

طبرانی نے کچھ مندر سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک کاب میں کھادی تھی اس میں لاجرم سے عمر کو رسول اللہ ﷺ نے من کو بلا لیا وہ بھی آکر کھانے لگے (خافا من کی علی سے بی بی علی سے لگ کر خفا من کے من سے لگا اور اگر تم جو حوروں کے ہارے میں میرا کھانا لہاجا تو کوئی آکر تم کو نہیں دیکھ پائی۔ اس کے بعد آیت جاب چل ہو گئی۔ نساء نے اور اب السرد میں حدیث نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے ایسی مرویہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس اندر تھا وہ صحت و برکت میں تھا رسول اللہ ﷺ تین بار اٹھ کر باہر سے سے باہر وہ شخص بھی چلا جانے لیکن اس نے یہاں نہیں کیا اس میں حضرت عمر اور ان کے اور چھ مہدک پر آکر بیٹھے کہ اس شخص سے کلام نہ رسول اللہ ﷺ کو کہہ دیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں عرض الخاک کہ یہ بھی میرے بچے اٹھ کر باہر لیکن اس نے

نہہ نہیں۔ اس حدیث کی سند صحیحہ و دلیل جہ نہیں ہے۔ ورنہ قطعی نے کہا جہ نہیں بن جہاں بن سکتی تھی۔
 جہاں بن سکتی تھی۔

ابنی جو ذی کبرایت منہ و جہ ذلیل اختیار کے ساتھ ہے جس کو بغیر وضو میں اس کی نماز میں جس نے ان کا نام (لا وضو شرعاً کرنا کے وقت) نہیں لیا اس کا وضو ٹھیکہ جس نے رسول اللہ ﷺ پر وضو نہیں چڑھا اس کی نماز میں جو انصار سے محبت نہیں رکھتا اس کی نماز ٹھیکہ اس حدیث کی روایت میں عبدالمجید بن ابی کثیر نے روایت کی ہے۔ طبرانی نے بروایت ابی یونس اس حدیث میں سئل عن رجل لم یغسل یمنه بعد الوضوء فقال یسجد علی کل رکعت ہے۔

یمن سئل عن رجل لم یغسل یمنه بعد الوضوء فقال یسجد علی کل رکعت ہے۔

طہ نے کہا عبدالمجید کی حدیث صحت کے زید و قریب ہے اسی کے ساتھ، اسی ہے کہ طہ کی ایک جماعت نے ابی یونس سے کہا کہ یہ اس کی حدیث ہے۔

ایک حدیث حضرت ابو مسعود انصاری کی روایت سے آتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے نماز چھ گھنٹہ تک
 پڑھ کر دو روز تک صیام رکھا تو اس کی مہر سے اہل بیت پر اس کی مہر متبہ ہوگی جس سے وہ اس حدیث کی روایت میں جرح نہیں ہو سکتا۔
 اس حدیث کی سند میں جابر بن عبد اللہ بن جابر ہے مگر جابر نے اس حدیث کی روایت میں جرح نہیں کیا ہے۔
 مسعودی نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے مگر وہ بھی اس حدیث کی روایت میں جرح نہیں کیا ہے۔
 ابن ہمام نے اس حدیث کی روایت میں جرح نہیں کیا ہے۔
 جابر بن عبد اللہ بن جابر نے اس حدیث کی روایت میں جرح نہیں کیا ہے۔

حاکم اور ہستی نے بروایت محمد بن سہلی خلیل فی حادث فی ما حدث سے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص پڑھ چکے تو کہے اللھم صل علی محمد و علی آل محمد و علک علی محمد و ارحم محمد اراک محمد کما صلیت و مارکت و نرحمت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حبیب محبہ خائفہ ابن مبر نے کہاں حدیث کے روای سوائے حدیثی شخص کے نہ ہیں حدیثی قابلِ نظر ہے ابن ہمام نے لکھا ہے حدیث لا یصلو فیہ نسیم نفسی خلیفہ کو تمام اہل حدیث نے ضعیف قرار دیا ہے ہر اگر اس کو صحیح بھی مان لیا جائے تو اس سے مراد کامل نماز کی گناہ (یعنی جس نے کچھ پڑھ لیا کے بعد دودھ نہیں پڑھی اس کی نماز کامل نہیں ہوئی کیا یہ مطلب ہے کہ جس نے عمر میں ایک بار بھی دودھ نہیں پڑھی اس کی نماز صحیحہ

ہوں کیا مطلب ہے کہ جس سے کہیں ایک ہزار روپے میں چار سو روپے کی سیال ہو جائے۔
حافظ ابن حجر نے کہاں حدیث سے روایہ قوی حضرت عبداللہ بن عبدیہ کی حدیث ہے فقال کایان ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نے نماز میں دعا کرتے تاکہ اس نے رسول اللہ پر دو روپے نہیں پڑی حضور ﷺ نے فرمایا اس نے (دعا مانگتے ہیں) جلالت کی بھر اس
جایا اور اس کو تیرا دوسرے لوگوں کو طالب کر کے فرمایا تم میں سے جو شخص نماز پڑھے تو پستے اللہ کی حمد و ثناء کرے پھر مجھ پر دو
روپے بھیجے پھر نہ کہو کچھ مانگا ہے۔

رواد اور والدہ القسطنطینیہ اور انکی حمیرہ و انھیں مع انکے والد الکرم ترمذی کی رہا ہے کہ یہ اللہ ہیں کہ فضلہ نے کلمہ سولہ
 جہنم میں ہے ایک آدمی کیا اور اس نے غلام چڑھی پھر کہا کہ اللہ تو مجھے نکل دے اور مجھ پر دم فرما حضور ﷺ نے فرمایا
 اے غلام چڑھنے والے تو نے جلت کی جب تو غلام نہ رہے اور بیٹہ بن جائے تو اولاد میں صفات کے ساتھ اللہ کی حمد کر جن کا وہ
 ہے پھر مجھ پر اور غلام پھر اللہ سے دعا کر

ہے پھر جو پروردگار کے حکم کے مطابق ہے وہ اس کے حکم کے مطابق ہے۔
 روائی کا بیان ہے کہ ایک نور آدمی آیا ہے کہ اس نے نماز پڑھی اور اللہ کی حمد کی اور رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجی حضرت
 ﷺ نے فرمایا اے نماز پڑھنے والے اب تو دعا کرتے ہو تو قبول ہوگی اور اللہ تعالیٰ نے بھی تمہاری دعا کو قبول کیا ہے۔
 کی ہے۔ میں کہتا ہوں نماز میں تشہد کے بعد رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھنے سے تمہارے دل میں نور پیدا ہوگا اور تمہاری ہر حاجت پوری ہوگی۔
 آیت مذکورہ میں جس درود کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد اللہ کے نور پر درود پڑھنا ہے جیسے آیت اور تکفیر کی ہے۔

فرمایے، کب نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ رسول اللہ آپ کو سلام کرتا تھا نے یہی بتایا ہے لیکن آپ (اور آپ کے اہل بیت) ہمہ دورہ کسی طرح ان میں فرمایا کہ۔

قلہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید
مجید اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید
مجید مسلم کہ روایت میں دو دنوں کے بعد علی ابراہیم کا لفظ نہیں ہے (صرف علی آل ابراہیم ہے) حضرت ابو حنیفہ ماحدی
رہوی ہیں کہ صحابہ نے کلید مولیٰ اللہ ہم آپ پر درو کی ہے پڑھیں فرمایا کہ

اللهم صل على محمد و آرواحه و ذريت كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد و آرواحه و ذريت كما باركت على آل ابراهيم انك حبيب مجيد قدير.

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ایک بدھ پر دوا دے گا اللہ دس ہزار رحمتیں پر نازل فرمائے گا۔ (رواہ مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک درود پڑھتے ہوئے دیکھا جس کا الفاظ یہ ہیں: "اللہم انزل علیہ السکین" اور اس خطائے ساقطہ کے گاؤں میں پورے پندرہ گز کا ایک دروازہ تھا جس کی طرف سے تمام لوگ داخل ہوتے تھے۔

حضرت امی مسودہؓ کو رسول اللہ ﷺ نے لہرامقامت کے دن مجھ سے سب سے زیادہ قریب دیکھا جو مجھ سے زیادہ دور دراز تھا جو کہ وہاں تک پہنچا۔

حضرت امین مسعودی ہی کہ رسول اللہ ﷺ نے لہذا ان کے کہ (میں نے زمین پر کھوٹے مہرے ہیں) مجھے میری امت کا سلام پہنچانے میں وہ لائق ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ میں ایک کھجور کا ٹکڑا لے کر کھاتے تھے۔

حضرت امیر مکیان ہے میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے تھے اپنے گمراہوں کو کہیں نہ لے جاؤ کہ وہیں لڑو جو
حزب جہلوت میری قبر کو حملہ کرے اور مجھ پر روئے اور صلیبیوں کے ہاتھ سے کٹ جائے گا۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس بلایا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے تم کو بلایا تھا کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔

کامیں اس پر دوسرے محکمہ جمل کریں گا کہ تھوڑی استعفی سے جو کوئی آپ پر سلام بخیرے گا میں دوسرا ہوا ہے سلامتی چل کر دوں گا وہ انسانی العادری۔

حضرت امیہ بن کعبہ کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ پر درود سنتا ہوں مگر کئی بار مجھ کو اس فرمایا جی (میں) کہتا ہوں میں نے عرض کیا (کہ) خدا تعالیٰ پر درود کا ایک جو حقانی (درود کے لئے مقرر کر لیں) فرمایا بخاتم جاہل اگر نبیاد

کرلو تو تھوڑے کے بستر ہو گا میں نے عرض کیا (کل ذکر کا) آدھا حصہ (دوسروں کو) دیا تو فرمایا تم بچتا ہوں (اگر لوگوں کو) نہ ہو
 کرلو تو تھوڑے کے بستر ہو گا میں نے عرض کیا کہ ادا تو قابل اطمینان بچتا ہوں (اگر لوگوں کو) نہ ہو (اگر لوگوں کو) نہ ہو

اس کا میں انہی ساری دنیا کا آپ کے لئے کر رہا ہوں۔ ایسی حالت میں تمہارے سارے فکر اور محنت کا جو کام پورے کر دینے

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کسی کو یہ بات (پندرہ سو) مسرور کرنے والی ہو کہ جب وہ ہم کو دعا کی کہ لے دیا کرے تو اس کو پھر پور بخند سے (دول لیا جائے تو اس کو اس طرح کہنا چاہئے اللھم صل علی

محمد النبی الامی وازواجہ امہات المؤمنین ومرتہ واهل بیت کما صلیت علی ابراہیم الذک حمیہ

مسلو تک منکھ لکھنے کی تحریر کے ذیل میں اس کی اصل صحیح ہو چکی ہے۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا كَافٍ
ہے ایک جو لوگ اللہ کو لاہوت دیتے ہیں۔

بنوئی نے لکھا ہے ان لوگوں سے مراد ہیں یہودی، عیسائی اور مشرک یہودی تو کہتے تھے عَزَّوَجَلَّ اَنْزَلَ اللّٰهُوْرَ وَبَكَدَ اللّٰهُوْ
مَسْلُوْا لَوْرَ اَنْزَلَ اللّٰهُوْ فَوَيْحًا وَنَحْنُ اَعْيَبَا تَاوْرَ عِيسَا لِي كَتَبَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُوْرَ كَتَبَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُوْرَ كَتَبَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُوْرَ
کہتے تھے طاہر اللہ کی بیٹی ہیں اور بت معبود ہونے میں اللہ کے سامنے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ارشاد فرمایا ہے آدم کے بیٹے نے میری عذیب کی اور اس
کو میرا کجا جائز نہ تھا اور آدم کے بیٹے نے مجھے گالی دی اور اس کے لئے یہ جائز نہ تھا میری عذیب تو یہ ہوئی کہ وہ کہتا ہے جس
طرف خدا نے مجھے پہلے پیدا کیا اور پھر وہ نہیں کہے گا حالانکہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا دوسری مرتبہ پیدا کرنے سے آسان نہیں
ہے اور میرے لئے گالی نہ ہوئی کہ وہ کہتا ہے کہ اللہ نے اپنی اولاد پر علی ہے حالانکہ میں اللہ ہوں ہے نہ ہوں نہ کی گالی ہو لہذا
میری کامرور میرا لکھ کوئی نہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اس طرف سے اس کا مجھے گالی دینا یہ ہے کہ وہ (میرے حلقہ) کہتا ہے کہ میری اولاد ہے
حالانکہ میں اس سے پاک ہوں کہ کسی کو اپنی بیٹی سے نکاح نہ ہو اور وہ اللہ کی بیٹی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے فرمایا ہے
آدم کا پیدا ہونا (اللہ) کو گالی دے کر مجھے کہہ دیجئے حالانکہ میں اللہ ہی ہوں اور (کا عرق) ہوں میرے ہی ہاتھوں میں ہم دینا
ہے میں ہی امتداد کو اللہ چلت کر ہوں۔ متفق علیہ

بعض نے کہا کہ کویت پہچانے سے مراد ہے اللہ کے اسرار و صفات میں جو کوئی اختیار کرنا کہ اللہ کو لاہوت پہچاننا
اللہ کو لاہوت پہچاننا نہیں امتداد و تکلیف کا اس تو ہمسانی خاص میں شامل ہے اللہ ہرگز سے پاک ہے۔ (حرم)
مگر نے کہا کہ اللہ کو کویت دینے والے (مصور ہیں) (یعنی الْإِنْسَانُ يُؤَدُّونَ اللّٰهَ عَرَادَ مَصُوْرٍ ہوں)

ابو ہریرہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا
اللہ فرماتا ہے اس شخص سے بڑھ کر ظالم کوں جو میری کلکتی کی طرف پیدا کرنے چاہے ایک بھولی بھولی تو تھا جس ایک دن یا
ایک جو تو تھا۔ متفق علیہ۔

علاوی سے حضرت ابن عباسؓ کا قول تھا ہے کہ جو شخص کوئی تصویر بنائے گا اللہ (قیامت کے دن) اس کو مذہب سے کا
کہ وہ اس کے اندر جان والے اور جان تو کسی نہیں ڈالے گا اس لئے مذہب سے بھی کبھی نہیں بھرنے گا)

بعض علماء کا قول ہے کہ کویت سے مراد ہے کہ انہوں کا کتاب اور اللہ کے احکام کی مخالفت متفق متفق ہر وہ نہیں اللہ تو ہر
دکھ (مکہ) سے پاک ہے کلام کی بناء عرف عام ہے (انہیں میں لوگ ہم کی خلاف ورزی کو اپنے نوحی سے قہر کر لیتے ہیں)
اور اس کے رسول کو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لوگوں نے اللہ کے رسول ﷺ کے چہرہ کو

وَرَسُولًا
زخمی کر دیا حضور اکرامؐ کو خدا کی کسی نے سار کی کسی نے شاعر کسی نے دیوانہ پاگل (یہ سب اللہ کے رسول ﷺ کو اپنے اپنے کی
صور میں نہیں کیا یہ خیر خائن لوگوں کی نظر میں صحیح ہو گی جو (ایک وقت میں ایک لفظ کا وہ متفق ہر اطلاق جائز قرار دیتے ہیں۔
(اللہ) کو اپنے پہچانے کا منہم کہہ لورے اور اللہ کے رسول ﷺ کو کہہ دیجئے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ ﷻ کو اپنے ایک ہی ہے) (مصور

کے نزدیک) (یہ وہ دن ہے) کا ایک ہی متفق مراد ہے (مطلب یہ ہے کہ ایسے کام کرنے ہیں جو اللہ اور اس کے رسول کو پسند ہیں۔ یہ
بھی کہا جاسکتا ہے کہ اپنے اللہ کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی محنت کے اعتراف کے لئے کیا گیا ہو فَوَدَّذُ اللّٰهُوْ مَعْنٰی فَوَدَّذُ اللّٰهُوْ مَعْنٰی فَوَدَّذُ اللّٰهُوْ مَعْنٰی
اللہ ﷻ ہی ہو گی جس نے اللہ کے رسول کو کہہ پھیلانے سے اللہ کو اپنے پہچاننا۔

ابن ابی حاتم نے بطریق حنفی حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت صفیہ بنت حمی

یعنی اگر منافق اپنے نفس سے اور جو توں کو چمکنے سے باز نہ آئے اور جن کے دلوں میں غضب ایمان کی پیدائی ہو وہ اپنے مذہبی اشتغال یا کاروبار سے باز نہ آئے اور مدینہ میں مسخ پیدا کر دینے والی مسخ خیر جوئی خروں کو بچانے سے باز نہ آئے رخصت کا معنی ہے زلزل اور حرکت کا شروع منظر یہ جب رسول اللہ ﷺ فوجی دستوں کو (دوسر دوسر قائل میں) بھیجے تھے تو کچھ منافق مدینہ میں جوئی خیریں بکھیلنے لگے کئی کئی جن لوگوں کو بھیجا گیا تھا وہ دے گئے باگت کما کر کہاں کمرے ہوئے کئی کئی مقررہ فوجی مسلمانوں پر مدینہ میں حملہ کرنے والا ہے کہی نے کہا چاہتے تھے کہ مسلمانوں میں کوئی بے یقینی بات پھیل جائے اور جوئی خیریں لڑتے تھے

تفسیر یہ کہ جو قوم ضرور آپ کو ان کے خلاف برہمیز کر دیں گے یعنی عہد دہی کے کہ آپ ان سے قتال کریں اور ان کو جلا وطن کر دیں یا ان کی بات کا عہد دہی کے جس کی وجہ سے وہ نہیں بددہی کی خواہش ہو مجھد ہو جائیں یا یہ مطلب ہے کہ ہم آپ کو ان پر مسلہ کر دیں گے

مَنْ لَمْ يَلِدْ يُؤْتِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ مَا يَبْتَغُونَ
وقت آخر کو ضرور وہ جو پے گاہدے جائیں گے

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
جہاں میں گے ان کی پکار دھوکا ہو گی اور ہر مسافر

مَنْ لَمْ يَلِدْ يُؤْتِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ مَا يَبْتَغُونَ
مناظرین حالت نصب میں ہے منافقوں کی خدمت کی گئی ہے (کیا کام اس طرح تھا) اذہم منافقین میں طوئوں کو

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
مذہب قوم قرار دیا ہوں یا حال ہونے کی بنا پر یہ قطع منسوب ہے اور اشتہار کے ذیل میں ہے اصل کام اس طرح تھا کہ

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
بعض اور نہ تک اذہم منافقین آپ کے ساتھ نہ دیکھیں گے مگر طوئوں ہونے کی حالت میں، تفہیل باب مصلحت کثرت نقل

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
پر دلالت کر رہا ہے

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
اؤم گزشتہ میں اللہ نے (میں) مضابطہ ہادی کر دیا تھا یعنی

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
جو لوگ انبیاء سے منافق ملوک کرتے تھے اور مسخ خیر خیریں بکھلا کر انبیاء کے منہ کو کڑوا رہا تھے جن کو کٹ کرے گا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
ضابطہ اللہ نے ضرور کر دیا تھا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَتًا
وہ خواہد ستورہ لایہ اور نہ کسی میں طاقت ہے کہ اس کے ضابطے کو بدل دے

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
لوگ آپ سے قیامت کے خلق پوچھتے ہیں یعنی قیامت کا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
متردد و دریافت کرتے ہیں اور یہ سوال شرکوں کی طرف سے انہی استواء کے طور پر تھا یہودیوں کی طرف سے

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
عزت کی وجہ سے بطور آسائش خاکینا کہ تو بیت اور تمام کتب میں اور قیامت کا کوئی متردد نہیں نکلیا گیا ہے

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
آپ کو دیکھتے کہ قیامت کی زمین کا طوطی کی پاس ہے یعنی

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
قیامت کا طوطی اللہ نے کسی نبی کو حکایت فرشتہ کہ اس کے سوا کسی کو معلوم نہیں

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
اور (جب اللہ نے میں حکایت کو ان خبر آپ کو کاشی ہے

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
شاہدہ گزشتہ فریبی ہے وہ گزشتہ یعنی قیامت جو چیز ضرور

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
لعل انشاء کلوق قریباً

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
آئیے دیکھیں کہ قریب ہے (خود کئی قیامت کے بعد آئے، آخر ہم) لعل ظاہر کر رہا ہے کہ قیامت کا کا ضروری ہونا لازم ہے

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
(اللہ کی طرف سے) کہ وہ اپنے لعل کا استعمال شکہ شبہ کو ظاہر نہیں کرے بلکہ لازم ہونا ہونے کو کاشا ہے حرج ہم اس

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا
جلد میں ان لوگوں کے لئے تہہ ہے جو بطور استواء و کذب قیامت کے جلا آجائے کہ طلب ہوئے اور ان لوگوں کو

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

فَلَوْ تَرَىٰ إِذْ أُنْزِلَتْ السُّورَةُ فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَأَنَّ الْمَسَارِقَ بَدَأُوا

بات کے لئے مقرر کیا کہ ہر عام جمع کے سنے موسیٰ پر اپنے ساتھ ذاکر نے کی تحت لگائے لیکن اللہ نے اس تحت سے موسیٰ کو محفوظ رکھا اور ان کی تحت تراشی سے ایک چھایا بلور قادران کو ہلاک کر دیا۔ سورہ قصص میں اس کی تحصیل مقرر کی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ موسیٰ کو قیامت دینے سے یہ مر لوے کہ حضرت ہارون نے یہ میں جب وقت پائی تو لوگوں نے موسیٰ پر تحت لگائی کہ آپ نے ہارون کو قتل کیا ہے اللہ نے فرشتوں کو حکم دیا فرشتے حضرت ہارون کا جسدہ لے کر گئی اور ان کے سامنے لائے اس وقت لوگوں کو یقین آیا کہ موسیٰ نے ہارون کو قتل نہیں کیا۔

اخر جب ابن مہدی و ابن جریر ابن طہر و ابن ابی حاتم و ابن مردیہ و الحاکم من ابن عباس عن علی بن ابی طالب ہندی نے حضرت عبداللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ مال لوگوں کو تقسیم کیا ایک شخص نے لہجہ تقسیم لوجہ اللہ میں ہونے میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس بات کی اطلاع پہنچائی۔ سننے ہی حضور گرا لی جھٹکتے اتنے ہراس ہوئے کہ غصہ کی طاقت چہرہ مہدک پر نمودار ہو گئی، پھر فرمایا اللہ موسیٰ پر اپنی رحمت فرمائے تو اس نے زیادہ اچھے پہنچائی گئی اور انہوں نے صبر کیا۔

وَكَاَنَ يَحْتَضِرُ الْكُوفِيِّينَ
وَحَايَتْ اُمُّ دُرَيْجٍ اُمُّ دُرَيْجٍ (من والا حضرت ابن عباس نے فرمایا حضرت موسیٰ اللہ کے نزدیک اس مقام پر تھے کہ جو جاتے تھے اللہ حاضر رہتا تھا کہ ان کا حال اچھا رہے۔ بعض نے کہا جب وہ لے سے یہ مر لوے کہ وہ اللہ کے محبوب اور مقبول بارگاہ تھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَلُّوا قُلُوبَكُمْ لِلَّهِ
سے اور اور دست بات کہہ لیکن اللہ کو جو بات ماننے سے اس سے پرہیز کر۔ ایذا رسول کا توڑ کر ہی کیا ہے حضرت ابن عباس نے یہ روایت کا ترجمہ کیا ہے کہ اللہ نے کائنات کی بات۔ بعض نے کہا سیدھی بات۔ کچھ لوگوں نے کہا حق تک پہنچنے کا قصور رکھنے والی بات۔ تمام اقوال کا نتیجہ ایک یہ ہے یعنی یہی بات جو قطعاً جھوٹی نہ ہو اور نہ الکل پر مبنی ہو۔ کیوں کہ جھوٹ ثابت ہوتا ہے اور سچائی ثابت ہے۔

بعض لوگوں نے کہا اہمیت میں بارداشت ہے اس بات سے جو حضرت زینب کے معاملہ میں لوگوں نے ناحق بغیر کسی استدلال کے اختیار کر لی تھی اور ممانعت ہے حضرت عائشہ پر بہتان تراشی کے واقعہ کی مکرر نے کہا قول سورہ لیلہ اللہ ہے۔
يُضِلُّونَ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ
حضرت ابن عباس نے فرمایا یعنی سردی نیکیاں قبول فرمائے گا۔ مقابل نے کہا سردے اعمال کو پاک کر دے گا یعنی قبول ہونے اور ثواب پانے کے قابل بنائے گا۔ بعض نے کہا صلاح عمل سے یہ مر لوے کہ تم کو نیک اعمال کی توفیق دے گا۔ اور سردے گناہ بخش دے گا۔ یعنی سردے قول و عمل کی استقامت کو

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا
اور جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کرے گا وہ بڑی کامیابی حاصل کرے گا یعنی دنیا میں بھی قابل سائنس حالت میں رہے گا اور آخرت میں بھی خوش نصیب ہو گا۔

وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى السَّلَاطِ وَالْإِخْلَافِ وَالْجَبِّ إِلَى الْبَيْتِ أَنْ يَحْمِلُونَهَا وَأَشْفَقْتُمْ وَنَهَا
وَعَدَ لَهَا الْإِنْسَانَ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا
وہو یہ ہے کہ ہم نے آجہاں اور زمین کے اور ہارون کے سامنے اللہ (کا بار اٹھانے کے لئے) کہا لیکن سب نے اٹھانے سے انکار کر دیا اور روکے اور انسان نے اس بات کو اٹھایا۔

بے شک، ظالم اور جاہل ہے۔

اس آیت کی تشریح میں چند امور متنبہ طلب ہیں (۱) کائنات سے کیا مراد ہے (۲) آسمانوں سے اور زمین سے اور پہاڑوں سے مراد کیا آسمان زمین اور پہاڑی ہیں یا ان کے باشندے۔ (۳) کائنات سے کیا مراد ہے (۴) آسمانوں سے اور زمین سے اور پہاڑوں سے مراد کیا آسمان زمین اور پہاڑی ہیں یا ان کے باشندے۔ (۵) کائنات سے کیا مراد ہے (۶) آسمانوں سے اور زمین سے اور پہاڑوں سے مراد کیا آسمان زمین اور پہاڑی ہیں یا ان کے باشندے۔

حضرت امی ماہان نے فرمایا کائنات سے مراد ہے طاعت اور وہ فرائض جو اللہ نے بندوں پر فرض کیے ہیں۔ اللہ نے زمین آسمان اور پہاڑوں پر یہ فرائض پیش کیے اور فرمایا اگر تم ان فرائض کو لا کر دے گے تو اللہ تم کو اجر دے گا اور دے گا تو اللہ اسے دے گا۔ حضرت امی مسعود نے فرمایا کائنات سے مراد ہے نماز اور کھانا اور چار مصلحت کے روزے، عیت اللہ کا حق، صدقہ، قتال، باپ قول میں انصاف اور ان سب سے زیادہ سخت ملاحض کی حفاظت۔ مجاہد نے کائنات سے مراد ہے طاعت اور فرائض اور حفاظت دین۔ ابو العالیہ کے نزدیک تمام امور و فرائض مراد ہیں۔

ذی بنی اسلم نے کائنات سے مراد ہے روزہ، غسل، حیات اور اللہ ربی شریعت (جیسے حدود، کراہت اور مصلحت سے حرمت نہ کرنا، حب جاہل نہ کرنا، غیر و مقام اخلاق، بخل، یعنی جن میں برائی کی کوئی دلیل نہیں۔ حضرت محمد اللہ بن محمد بن حاتم نے فرمایا انسانی جسم میں سب سے پیسے شرمگاہ یعنی اور فرمایا لبت ہے بطور عیت میں تیرے پروردگار ہوں۔ لیکن کئی لبت ہے اگر کئی لبت ہے جس میں اللات (کی بدولت) نہیں اس کے پاس اعلیٰ نہیں۔

بعض ملاحظ نے کائنات سے مراد ہیں لوگوں کی باہمی ملاحض اور انعام و عہد پر مؤمن پر حق ہے کہ دوسرے کو ملاحض یا معاف کے ساتھ و محروک نہ کرے نہ چھوٹے معاملہ میں نہ بڑے معاملہ میں۔ شہاک کی روایت میں حضرت امی ماہان کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔ من تمام اقوال کا کلی یہ ہے کہ کائنات سے مراد ہیں شری و دوسرے فرائض اور آسمان زمین سے مراد آسمان و زمین ہیں (ان کے باشندے) مراد نہیں ہیں اور پیش کرنے سے مراد ہے خطاب قطعی مقالی (خطاب کھوئی نظری مراد نہیں ہے) انہی نے لکھا حضرت امی ماہان کو اکثر سلف کا کئی قول ہے۔

بنو نے لکھا ہے اللہ نے زمین و آسمان سے فرمایا تھا کیا تم بدلت کو معاف کے دھوکے کے اٹھانے ہو؟ آسمان زمین نے کہا دھوکہ لٹ کیا ہے؟ اللہ نے فرمایا اگر قبیل کرو گے تو تم کو چھوڑ دیا جائے گا اگر فرائض کرو گے تو سزا دے گا۔ آسمان زمین نے عرض کیا (لو دھوکے کے ساتھ ہم بدلت) نہیں (اگر سچے) سب ہم تیرے حکم کے پابند ہیں تو اب چاہئے ہیں ان مذاہب۔ آسمان زمین نے یہ بات (دھوکے کے خلاف اور دین خداوندی کی تحسین کی وجہ سے) حق کو قرار ہوا کہ دین خداوندی کا حق ہم سے لڑا ہو سکے گا (تو خدا سب میں جتا ہوں گے) کہ مطلب نہیں کہ اللہ نے بدلت اٹھانے کا حکم کو دیا تھا اور انہوں نے سر جلی کی کائنات کی طرف سے عرض لائے کی بدلت اختیار کی تھی لازمی نہیں تھی اگر لازمی ہوتی تو آسمان زمین ضرور اس بدلت کو اختیار کرتے۔

بعض ملاحظ کہتے ہیں پیش کرنے سے مراد ہے قطعی خطاب لیکن آسمان زمین اور پہاڑوں سے مراد ہیں ان کے باشندے (یعنی آسمان زمین اور پہاڑوں کی رہنے والی مخلوق کو اللہ نے بدلت اٹھانے کی پیش کش کی تھی کہ اگر مخالف ملاحظ ہے جیسے آیت و انشیل انہی میں مل قریب مراد ہیں قریب کی زمین اور دوسری چیز مراد نہیں ہیں۔

بعض کا قول ہے کہ آسمان زمین اور پہاڑوں سے (ان میں رہنے والی مخلوق مراد نہیں ہے بلکہ کلیہ آسمان زمین اور پہاڑ مراد ہیں اور عرض سے مراد ہے فطری ملاحض کا اعتبار اور انکار سے مراد ہے لیاقت ملاحض کا قطع یعنی فطری عدم اعتقاد۔ اور بدلت لبت سے مراد ہے حاجت و استدراج انسان میں موجود ہے۔ بدلت فطری قابلیت کے انسان کو ظہور و قبول اس لئے کیا گیا کہ قوت ضعیف اور شہوانہ کاس پر قلب ہے اس قصیر علم و قبول نہ ہو گا بلکہ یہ بدلت لبت پر آگاہ کرے کہ اللہ و باہمی مستحق فرمایا نہیں گی۔

پیٹھ کی گھٹا سے منہ پر لٹکتی ہوئی مر رہی ہے۔ اس وقت غصہ و غضب کی گھڑی ہے۔ دونوں کو
حدودِ تحریر سے آگے بڑھنے اور تجاوز کرنے سے روکتی ہے۔ شرعی احکام کا اصل مقصد یہ غصہ اور شوقیہ قوتوں کو اعتدال پر
لانا ہے۔ اسی تحریر کا یہ خط پر پیٹھ کی گھٹا سے منہ پر لٹکتی ہوئی مر رہی ہے۔ اس وقت غصہ و غضب کی گھڑی ہے۔ دونوں کو
حدودِ تحریر سے آگے بڑھنے اور تجاوز کرنے سے روکتی ہے۔ شرعی احکام کا اصل مقصد یہ غصہ اور شوقیہ قوتوں کو اعتدال پر
لانا ہے۔ اسی تحریر کا یہ خط پر پیٹھ کی گھٹا سے منہ پر لٹکتی ہوئی مر رہی ہے۔ اس وقت غصہ و غضب کی گھڑی ہے۔ دونوں کو
حدودِ تحریر سے آگے بڑھنے اور تجاوز کرنے سے روکتی ہے۔ شرعی احکام کا اصل مقصد یہ غصہ اور شوقیہ قوتوں کو اعتدال پر
لانا ہے۔ اسی تحریر کا یہ خط پر پیٹھ کی گھٹا سے منہ پر لٹکتی ہوئی مر رہی ہے۔ اس وقت غصہ و غضب کی گھڑی ہے۔ دونوں کو

وقت پیش نظر رکھ کر یہ خط پر پیٹھ کی گھٹا سے منہ پر لٹکتی ہوئی مر رہی ہے۔ اس وقت غصہ و غضب کی گھڑی ہے۔ دونوں کو
حدودِ تحریر سے آگے بڑھنے اور تجاوز کرنے سے روکتی ہے۔ شرعی احکام کا اصل مقصد یہ غصہ اور شوقیہ قوتوں کو اعتدال پر
لانا ہے۔ اسی تحریر کا یہ خط پر پیٹھ کی گھٹا سے منہ پر لٹکتی ہوئی مر رہی ہے۔ اس وقت غصہ و غضب کی گھڑی ہے۔ دونوں کو
حدودِ تحریر سے آگے بڑھنے اور تجاوز کرنے سے روکتی ہے۔ شرعی احکام کا اصل مقصد یہ غصہ اور شوقیہ قوتوں کو اعتدال پر
لانا ہے۔ اسی تحریر کا یہ خط پر پیٹھ کی گھٹا سے منہ پر لٹکتی ہوئی مر رہی ہے۔ اس وقت غصہ و غضب کی گھڑی ہے۔ دونوں کو
حدودِ تحریر سے آگے بڑھنے اور تجاوز کرنے سے روکتی ہے۔ شرعی احکام کا اصل مقصد یہ غصہ اور شوقیہ قوتوں کو اعتدال پر
لانا ہے۔ اسی تحریر کا یہ خط پر پیٹھ کی گھٹا سے منہ پر لٹکتی ہوئی مر رہی ہے۔ اس وقت غصہ و غضب کی گھڑی ہے۔ دونوں کو

کہہ لوگوں نے جرات سے خطاب کر کے اور ان کے جواب دینے کو بہلا کر اصل صحابہ اس لئے جہاد کا راستہ اختیار کیا ہے
خود اس طرح کہ آملینہ غیرہ سے مراد آملینہ غیرہ کی مخلوق مراد ہے۔ اس خطبہ سے پہلی مفہوم مراد ہے۔ اس اجتہاد کو دور
کرنے کے لئے بعض لوگوں نے کہا کہ اگر ہم طوبہ وغیرہ پڑھ کر کے اللہ نے ان کے اندر بھی پیدا کر دی تھی اور فرمایا تھا میں
نے ایک فریضہ لازم کیا ہے جو میری اطاعت کرے گا اس کے لئے میں نے جنت پیدا کر دی ہے اور جو نافرمانی کرے گا اس کے
لئے دوزخ بنا دی ہے۔ اگر ہم نہ پڑھ کر کے جواب دیتے تو یہ کیا ہے (الاسطر اس سے پہلے میں کسی (اعتقاد) فریضہ کو
پر دست نہیں کرتے اور ذوق نہیں ہے لیکن آدم کو پڑھ کر کے ہر طریقت کی پیش کش کی تو انہوں نے ایمان لایا لیکن کہ وہ یہ پڑ
کر اس اپنے نفس پر ڈال کر خود اپنے اور علم کرنے والے سے اور انجام کی غلطی سے ہوا ہے۔

انہی باتوں نے جہاد کا یہی قسمی قسمی صورت ہوئی جس کی شکل و صورت کے دور میں ہوتی ہے۔
نہال جانے کے دور میں اس کی ہی صورت ہوئی جس کی شکل و صورت کے دور میں ہوتی ہے۔

بعض اہل علم نے کہا کہ انہوں نے ہر گھٹا سے بے حد حدی بات نہیں سمجھ لیکن اللہ کے طریق کو سمجھتے ہیں اور
سمجھ کر اطاعت کرتے ہیں اور سر بخود جاتے ہیں۔ اللہ نے آملینہ دین سے فرمایا: *لَا تَلْمِزُوا مَا يَلْمِزُونَ وَأَنْتُمْ يَوْمًا* دونوں نے جواب دیا
أَتَلْمِزُونَ مَا لَا يَلْمِزُكُمْ أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَلْمِزُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ اللہ کو
جہاد سے دیر پا بہت کر لیتے ہیں اور یہ جہاد کے خوف سے بچے کر کے ہیں۔ اللہ نے فرمایا: *لَا تَلْمِزُوا مَا يَلْمِزُونَ وَأَنْتُمْ يَوْمًا*

بعض علماء نے کہا ہے کہ *خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ* میں انسان سے مراد حضرت آدم ہیں۔ اللہ نے آدم سے فرمایا تھا کہ
میں نے یہ لانت آملینہ میں اور پہلوں کے سامنے رکھی لیکن سب نے امانت سے اٹھ کر دیا تو اس کو جس میں کے لوازم لے
لے گا۔ آدم نے عرض کیا ہے میرے رب اس کے لوازم کیا ہیں۔ اللہ نے فرمایا کہ تو اس کا جواب دینے کا اور یہی
کرے گا تو ذہن میں پکڑا لے گا۔ آدم نے لانت کو اٹھا لیا، عرض کیا میں اس کو اپنے کانٹے پر لٹا ہوں اللہ نے فرمایا
جب تو نے اس لانت کو قبول کر لیا ہے تو میں بھی تیری مدد کروں گا۔ تیری آنکھوں کے اوپر ایک عجب لٹکا گا تاکہ جاتا رہی
پر نظر نہ پڑے تاکہ تجھ پر غصہ نہ لگے۔ (یعنی ہمیں جو کچھ لے کر آئیں گے وہ اس کی مدد کرے گا اور تیری زبان کے لئے وہ

خبر سے اور ایک عمل بدوں کا نتیجہ جب (باجائز بات زبان سے نکلے گا) اندیشہ ہو تو عمل بند کر لیا اور میں تیری خبر مگر کے لئے
بہاں مقرر کروں گا تو خرم گا، کو اس کے سامنے نہ کھولنا جس کے سامنے کھولنا میں نے حرام کر دیا ہے۔

مجاہد نے کہا بروایت لالت کے وقت اور جنت سے نکالے جانے کے وقت کی درمیان مدت صرف اتنی ہوئی جتنی عمر و
عصر کے درمیان ہوئی ہے۔

میں کہتا ہوں بروایت لالت کے بعد جنت سے نکالے جانے کی وجہ شاید یہ ہو کہ جنت کو لالت (یعنی عمل کا مقام
میں ہے بلکہ لالت لالت کے ثواب کا مقام ہے) اور اصل میں بدو انجرا ہے اس لئے حضرت آدم کو جنت سے نکال کر دنیا میں
بجی دیا گیا۔ دنیا آخرت کی سمجھت ہے (یہ وہ تباہی ہے کا کائنات آخرت میں ہے)۔

بنوئی نے لکھا ہے فاش نے اپنی حد کے ساتھ حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ لالت کو اس بھاری پھر سے
تنبیہ دی گئی کہ جبکہ پانچ سو آدمیوں کو زمین کو اور پھر دلوں کو اس کے اٹھانے کی دعوت دی گئی لیکن کوئی اس کے قریب بھی
نہیں آیا اور سب نے کہہ دیا ہم میں اس کو اٹھانے کی طاقت نہیں پھر بغیر دعوت کے آدم آگئے اور انہوں نے پھر کو کہا کہ اگر تم
مجھے اس کو اٹھانے کا حکم دیا گیا تو میں اس کو اٹھاؤں گا انہ نے فرمایا اے آدم اس کو اٹھا کر زمین کے آگے بھڑو کہہ دیا اور کہا اے
آدم اس میں زیادہ اٹھاؤ پانچ سو آدمیوں کو اٹھاؤں گے۔ آسمان زمین نے کہا طاف آدم نے اس کو اٹھا کر اپنے کانٹے پر رکھ دیا اور پھر اس پر
کریچے کو دیکھ دیکھ دیا۔ انہ نے فرمایا اگر اس کو نیچے نہ رکھو یہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی گردن میں فحاشت تک بندہ ہے۔

زجاج اور دوسرے اہل معانی نے بیان کیا ہے کہ لالت سے مراد طاعت ہے خود طاعتی (ظہری) ہے یا اتقیدی اور عرض
لالت سے مراد بے طلب طاعت خود طاعت اتقیدی ہے یا بارودہ ظہری ہو اور عمل لالت سے مراد بے لالت میں طاعت کرنا اور
اولیٰ لالت سے باز رہنا جو فعل لالت کو لالت کرے اور لالت کی ذمہ داری سے سبکدوش نہ ہو اس کو حامل لالت اور محکم لالت
(لالت کو اٹھانے والے) کہا جاتا ہے۔ اس صورت میں بروایت لالت سے اندازہ کا کافی ہو گا پھر امکان لالت کو لالت کرنا۔ وہ معلوم و
مہول ہے تو خیانت اور ضرور لالتی وجہ سے اس کو معلوم و مہول کیا گیا۔ لالت سے فرمایا ہے یَعْلَمُونَ الْقَائِمَةَ وَأَتَانَهَا اپنے لوہے
اطراف میں کے اس شہر کی بنیاد پر جس کا ایک قول روایت میں آیا ہے کہ حَتَّىٰ أَتَانَا فِيهَا میں اتاننا سے مراد کافر اور منافق
میں جنہوں نے لالت جبر میں خبیثت کی ہے۔ بنوئی نے لکھا ہے سب کا قول غلط ہے (کہ لالت سے طاعت اور شرعی تاکید
مراد ہے)۔

میں کہتا ہوں آیت کی روایت بتا رہا ہے کہ لالت کا حامل صرف انسان ہے۔ اب اگر لالت سے مراد طاعت اور شرعی
تکلیف ہوں گی تو انسان کی کوئی خصوصیت نہیں ہے کی جن اور طالع بھی منف شرعی ہیں بلکہ انسانوں پر ملائگی کی فضیلت
لازم آئے گی کیوں کہ طالع کو مخصوص ہیں لالت کو کمال طور پر لالت کر رہے ہیں۔ یَسْتَعِينُونَ النَّبِيَّ وَالنَّبِيَّ لَا يَنْفَرُونَ رات
دن اللہ کی پابکی بیان کرتے ہیں۔ سب میں چلنے اور انسانوں میں سے جو ظالمہ یقیناً اپنے کو پر علم کرنے والے ہیں۔ اور
کچھ متعجب ہیں حال سے چلنے والے اور کچھ سابقین یا متخیرین بھلائیوں کی طرف ہمیں تدبیر کرنے والے اس لئے صوفی
نے کہا کہ لالت سے مراد بے نور عمل اور مطلق عمل کی وہ دشمنی میں متعلق استمال کے ساتھ صرف لالت کا حصول ہوتا ہے
اور انش عشق سے مراد ہر معانی کا محبت سوخت ہو جاتے ہیں۔ طالع مقرر ہیں ہر گاہ ضرور ہیں لیکن میں سے ہر ایک کا ایک
مقام قرب و محبت میں ہے وہ اپنے مقام سے ترقی نہیں کر سکتے۔ انہ نے فرمایا ہے وَتَأْمِنُ الْأَوَّلُ مَنْقَاطَ مَقْلُومَ مَهْدِي
طرف سے ہر ایک کا مرتبہ مقرر ہے پس نور عشق تمام کلمات بھوکھا لالتی ہے اور صرف انسان محبت کے غیر خدائی مراتب
میں ترقی کر سکتا ہے۔

میں نے حضرت مجدد و ملف جلی کے کام سے یہ استفادہ کیا ہے کہ لالت کلیات واجب کو قبول کرنے کا واسطہ ہے جو

اللہ نے مائیت انسان میں ملائحت رکھی ہے۔ ایمان اور نیک اعمال کے بعد بن کمالی اور شد ملائحت میں ہو سکتا ہے اور تقبیات صفاتیہ کو قبول کرنے کی اپنی میں استعداد ہو سکتی ہے لیکن ذاتی جلی کی برداشت کو صرف اسی میں ہو سکتی ہے جس کا حرج خاکی ہو اسی استعداد نے آدم کو مستحق خلافت بنادیا ہے اسی استعداد کو مراد ہے اس علم سے جس کا اعلیٰ امت یعنی اعلیٰ مالا تفسلوز میں کیا ہے یعنی اللہ نے ملائحت سے فرمایا کہ میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے کہ کج ذاتی کو وہی برداشت کر سکتا ہے جس کا حرج خاکی ہو اسی کی طرف اشارہ ہے۔ لفظ علوم مہجول سے یعنی انسان کو سستی قوت بھی دہی کی ہے اور بھی قوت بھی۔ سستی قوت کا مقنا ہے جسے چھوٹا چھوٹا چھوٹا ہے۔ لفظ مہجول سے مراد ہے صرفت کی طرف ترقی کرنا چھوٹا چھوٹا بھی قوت انسان کو اس قابل بنادیتی ہے کہ اصل محبوب کے لئے ختم با حق میں اور مشفقین وہ برداشت کر کے علوم مہجول ہو انسان کی صفت محمود ہے اور مستحق خلافت ہونے کی صفت ہے حق اور بھی قوتی و منی حرج رکھتی ہیں۔

موجودات منی امی حرجی نکالت کی وجہ سے نور آفتاب کو جذب کر کے اپنے اندر روک لیتے ہیں اور لطف اجرام میں جذب نور کر کے روک رکھنے کی صلاحیت نہیں ہوتی۔ ملائحت منی امی نکالت کی وجہ سے کج ذاتی کو برداشت کرنے کی قابلیت رکھتا ہے۔ ملائحتی اس قابلیت سے محروم ہے ملائحتی مفریات کے مقلات قرب ہو۔ ہیں اگرچہ ملائحت کے قرب ملائحت (اقبال) کا سر و انبیاء کے مقام قرب ملائحت سے بالاتر ہے کہ ملائحت کا سر جہ ملائحت اور انبیاء کا سر جہ ملائحت ہونا ہے۔ انوں صفات سے مستعد ہیں مگر انبیاء کے مرتبہ میں علوم کی حیثیت معتبر ہے یعنی اہل کے ساتھ مقلات کا تمام علوم نہیں ہو ملائحت کے سر جہ ملائحت میں ہونے کی حیثیت معتبر ہے یعنی اہل کے ساتھ مقلات کا تمام علوم ہوتا ہے۔

لیکن جلی ذاتی جو نبوت کا کمال ہے ملائحت کو مہر نہیں اس لئے نبوت انسان کے ساتھ مخصوص ہے اور انبیاء کے خواص ملائحت کے خواص سے افضل ہیں اور جنہ صرف انسانوں کے لئے پیدا ہوئی تھی ملائحت کا جنہ میں ہر دو ملائحت سے اظہ انسانوں کے احترام کے لئے ہوگا۔

جو ملائحت سے شری ملائحت و انبیاء مراد لیتے ہیں وہ ملائحت المانے سے مراد ہر دو ملائحت کو اقتید کے ساتھ قبول کرنا قرار دیتے ہیں من کے نزدیک علوم مہجول ہونے کا مطلب ہے کہ انسان نے اپنے اوپر خود حکم کیا جو خت مشقت کو برداشت کیا اور اس انجام پر سے باقی رہا وہ ملائحت کرنے کی صورت میں اسکا ہوگا لیکن یہ دونوں باتیں انسان کی خدمت کو ظاہر نہیں کر رہی ہیں بلکہ ایک اعلیٰ امر کو بیان کر رہی ہیں۔ یعنی ذاتی نے اس آیت کو سامنی الذکر وہ کی جائید قرار دیا اور مطلب اس طرح بیان کیا کہ ملائحت کا معنی یہ ہے کہ اگر ہرگز نہیں اجسام یا فرض یا شعور ہوتے تو وہ بھی انسانی سے اظہ کر دیتے اور انسانی تہکتے لیکن انسان نے باوجود انی مسائی کروری کے اس کو نہیں پایا اس لئے جو شخص اس ملائحت کے حقوق کی محکومت کرے گا وہ دونوں جہوں میں کامیاب ہوگا اس مطلب پر بیحدی کے نزدیک انسانی تہکتان ملو شا سہولت سے یہ مراد ہوگی کہ انسان نے اپنا دھرم راج نہیں کیا اور حق ملائحت کا کمال نہیں دیکھا حقیقت ملائحت کے نتیجہ سے ہوا انت ہل۔ انوں سے ملائحت جس انسان نے قرار دینے (لیکن کل افراد کے نہیں بلکہ تمام طور پر بنیاد افراد کے) لیکن اس کا بعض افراد یعنی انبیاء کو لیاہ اور مؤمنین صالحین نے تولدت کے پورے حوالہ لائے اور وہ دہرہ رابا

صفت بحر موانع نے لکھا ہے کہ انسان نے اپنے نفس کو اس چیز کے ہوا کرنے پر قادر نہیں کیا اس کو اوار کرنے سے اس میں زمین و آسمان کا وہ کئے اس اقتدار سے انسان علوم قرار دیا اور چھوٹا ملائحت سے اپنے عاجز رہنے سے وہ ملائحت تھا اس لئے مہول قرار دیا۔

مہر سے نزدیک یہ تصور کیا ہوتا ہے کہ اس کو انسان سے مراد حضرت آدم ہیں اور آدم ہی نے ملائحت اظہا ظاہر آدم ہی مصوم تھے انوں نے جو جو اظہا تھا اس کو پورا پورا دیا اور دیکھا کہ اس میں خیر کار جو اسی شخص کی طرف ہے جس نے ہر ملائحت (یعنی حضرت آدم علیہ السلام)

للموت و انہو الذخایر مرنے کے لئے قسم دہندہ اور ان کے لئے تفسیر کہ جس کی یہ اشیاء کا نتیجہ موت اور کفر کا پہلا
دریغ ہے۔
مناقیق اور مشرک کی غلطی میں سے ایک ہے جو ہے میں امانت مقررہ کو محدود کرنے والے ہیں اس لئے ان میں غلط
لیا جائے گا۔

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
اور فرمادہ (پیغمبر ص) حضرت اور علماء قرب کے
اساتذہ ہوسنیں مردوں اور سائن مردوں کی طرف متوجہ ہو۔ خاص میں امانت کا حق نہ رکھنے اور کلیات میں غلطی کرنے والے
والے ہیں اس لئے ان میں کی غلطی اور ان میں یہ صحت ہے کہ ان میں ہوگا۔
انہی کہنے کے کلمات کا مطلب احقر بیان کیا ہے لہذا میں شرعی تعلیمات (طبری) استعد کو پیش کیا تاکہ مناقیق کا
تخلی اور مشرک کا شرک کا کلام ہو جائے اور ان کو مذہب دے اور سوسن کے ایمن (تخلی) مداف کی معرفت آکا اعلیٰ ہو جائے
اور ان میں جو ہم فرماتے ہیں کہ اس کی طاعت میں ان سے قصور ہو جائے تو ان کو نکال دے۔ (اسی) کتابوں (طبری) کلیات ذاتیہ
کی بارش اور پاکیزہ مصلے ہے چاہے ان کی نسبت ان کو نصیب ہو جائے۔
اور ان کے موقع پر مذکورہ کئے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ چلا کر سرشت کے لحاظ سے ان میں علوم و ہنر
ہے اس لئے کہ تفسیر میں سے ضرور ہوگا۔

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
اور انہ (موسلم) کی نقل ہے ان کی انوشوں کو صاف کرتا ہے۔
تفسیر میں ہے کہ ان میں سے ان میں ان کی طاعت کا ثواب حاصل ہے گا۔

الحمد لله سورۃ الاحزاب کی تفسیر یکم محرم الحرام ۱۳۵۷ھ کو ختم ہوئی۔

اس سے آگے انشاء اللہ سورۃ سہا کی تفسیر آئے گی۔

وصلی اللہ علی محمد رسولہ والہ واصحابہ وسلم۔

سورۃ سبا

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۵۴ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ
آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب اسی کا ہے۔
یعنی وہی سب کائنات اور خالق اور حاکم ہے اس لئے وہی ہر ظاہری و باطنی، جبری اور سری حمد کا مستحق ہے دوسرا کوئی حمد کا مستحق نہیں ہے۔ اللہ کے سوا دوسرے کی ستائش بھلائی جاتی ہے کیوں کہ اس کے ہاتھوں سے ظاہر کچھ نعمتیں دوسروں کو پہنچتی ہیں۔

وَلَہٗ الْحَمْدُ فِی الْاٰخِرَةِ
اور آخرت میں (بھی) حمد اسی کے لئے ہے۔ کیوں کہ آخرت کی نعمتوں کی عطا اسی کے لئے مخصوص ہے۔

یہ جملہ پہلے جملہ پر مستوف ہے ظاہر بلا جملہ مطلق تھا اور یہ جملہ آخرت کے ساتھ مقید ہے (پہلے جملہ میں مطلق حمد اللہ کے لئے ثابت کی گئی تھی اور اس جملہ میں ثبوت حمد صرف آخرت میں خدا کے لئے ثابت کیا گیا ہے اور مقید کا مطلق مطلق پر) بے سود ہوتا ہے اس لئے لکھا جاتا ہے (مطلق کے اندر مقید کا ہر فرد آجاتا ہے اس لئے مقید کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں رہتی)

لیکن حقیقت یہ ہے کہ پہلے جملہ میں مطلق حمد صرف دوسروں کے لئے صرف دعویٰ نعمتوں کی عطا پر حمد مقصور ہے۔ موصول مع صلہ (یعنی الٰہی اور لہٰذا منافع السخوات اس مقصود کو ظاہر کر رہا ہے کہ اس دنیا کی موجودات چونکہ اللہ ہی کی ہے اس لئے یہاں ہی حمد کا مستحق ہے اور چونکہ آخرت کی نعمتیں بھی اسی کی ہیں اس لئے یہاں بھی وہی حمد کا مستحق ہوگا۔
اول جملہ میں اللہ العزیز کے بعد لہٰذا کا لفظ ہے کیونکہ جہاں حمد دنیا میں دوسروں کی بھی ہوتی ہے۔ اس لئے یہاں ہر حمد کا صبر اللہ کے لئے نہیں ظاہر کیا گیا ہے۔ اور دوسرے جملہ میں لہٰذا کا لفظ اللہ کے پہلے ذکر کیا گیا ہے جو خصوصیت اور صبر کو ظاہر کر رہا ہے کیوں کہ آخرت میں ہر نعمت دینے والا اللہ ہی ہوگا پس ہر حمد کا مستحق وہی ہوگا۔

بعض علماء کے نزدیک حمد آخرت سے مراد ہے اللہ جنت کا حمد کہ اللہ نے اللہ جنت کی طرف سے اعلان حمد کا ذکر کیا ہے اور لہٰذا ہے وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ہٰذَا لَہٗدَا وَمَا کُنَّا لِنَہْتَدِیْ لَوْلَا اَنْ ہٰذَا اللّٰہُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ سَدَقْنَا وَعَدَہٗ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْقَضَ عَنَّا الْوَعْدَ

وَمَوَّلَ الْحٰکِمِہٖ
اور وہی حکمت الہیہ کے اسی نے امور دین کو حکم کیا ہے۔

التَّحْرِیْمِ
دوبارہ ہے چیزوں کی ظاہری اور باطنی احوال کو خوب جانتا ہے۔

یَعْلَمُ مَا یُجْرِی الْاَرْضِ
وہ جانتا ہے اس چیز کو جو زمین کے اندر داخل ہوتی ہے مثلاً بارش کا پانی زمین کے مسلمات کے اندر داخل ہوتا ہے یا سردی یا گرمی (دینیہ وغیرہ)

وَمَا یَخْرُجُ مِنْهَا
اور اس چیز کو جو زمین سے نکلتی ہے یعنی جزر، علق، دھاتیں، کوئلے اور چشموں سے

پانی بحر قیامت کے ان مروے بھی زمین سے نکلیں گے
 وَمَا يَكُونُ مِنَ الشَّيْءِ
 خلق ازرقی، طرح طرح کی برکتیں ہوں گی۔
 اور اس چیز کو جو آسمان میں چڑھتی ہے جیسے ملاک و بندوں کے افعال اور عالمیہ
 وَمَا يَكُونُ مِنَ الشَّيْءِ
 اور وہی وہ برکتیں ہیں کہ انسانوں کی ضرورت کی چیزیں بدل کر آجائے۔
 الْقَبُورِ ۝
 اورہ شکر میں بندوں سے جو قصور ہو گئے اس کو معاف کرنے والا ہے۔
 وَقَالَ الَّذِينَ لَا تَأْتِيَنَا الشَّاعِرَةُ
 اور کافروں نے کہا ہم پر قیامت (کبھی نہیں آئے گی)۔
 فَلْيَبْشِرُوا بِنَزْلِ الْغَابِطَةِ
 آپ کہہ دیجئے کہیں نہیں اپنے رب کی قسم ضرور ضرور تمہارے لئے
 قیامت آئے گی۔

غلبہ الغیب
 وہ جب جو غیب کو جاننے والا ہے۔
 عَلَیْمُ الْغُیْبِ کے لفظ سے اس طرف اشارہ ہے کہ قیامت کا جو راز اور خیر میں سے جس کو جاننے والا اسوائے اللہ
 کے اور کوئی نہیں لہذا اس کی شراعت قیامت کو اجازت کرنے کے لئے کافی ہے اور غیب کی چیزوں کا قرینہ انکار کسی کے لئے بغیر
 اللہ کے بتائے ہوئے جائز نہیں۔
 لَا يَسْأَلُ عَنْهُ مُقَالٌ وَلَا فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ
 اس کے علم سے کوئی پھل نہ پوچھے
 کے برابر (چیز) آسمان میں یا زمین پر نہ زمین میں۔ یعنی موجود اور گزشتہ اور آئندہ ہذا کی کوئی چیز اس سے چھپی ہوئی نہیں
 ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ آیت میں صرف جو چیزیں مراد ہیں جو صرف زندہ حال میں موجود ہیں (مستقبل معدوم ہے اور ماضی
 منقوض) یہ مقنوم مقام اور قد کلام کے خلاف ہے کیوں کہ اس آیت کا مقنوم تو عالم الغیب کی تاکید و تاکید کر رہا ہے اور اللہ کے
 علمی اساطیر کو ظاہر کر رہا ہے جس سے باہر نہ کوئی گزشتہ چیز ہے نہ آئندہ۔ عالم الغیب سے جو یہ کبر لفظ علمی مقنوم ہے کیوں
 کہ قیامت آنے کا علم کا اعلان اور اثبات اسی لفظ سے کیا گیا ہے۔
 اس کے علاوہ سورہ فی الحال ساری اشیاء کا علم تو بعض حلقوں کو بھی ہوتا ہے۔ سورہ انعام کی آیت تَوَفَّقُوا لَنَا
 تَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ سَائِلِينَ کہیں سے جہاد رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ دو لشکر لاتے ہیں اور ایک عیادت میں
 رہے جاتے ہیں پھر مشرقی طرف اور اس کے درمیان کچھ لوگ مرتے ہیں۔ کچھ بچے بچتے رہتے ہیں۔ ملک الموت تو ایک
 ہے سب کی مدد میں کیسے کہیں کر رہا ہے۔ فرمایا ملک الموت ساری دنیا کو گھیرے ہوئے ہے۔ جیسے میرے سامنے شلت ہے اسی
 طرح ساری دنیا نے ملک الموت کے سامنے کر دی ہے کیا اس سے کوئی چیز چھپ سکتی ہے (مقنوم اللہ ہیٹ)

فائدہ

بعض اکابر پر بھی ایسا حالت طاری ہو جاتی ہے کہ وہ اللہ کی عدالت سے خدشہ ہو جاتے ہیں۔ ماضی یا مستقبل میں ان کے
 سامنے آجائے اس کا موت اس حدیث سے ہوتا ہے جو شیخین نے مصعبین میں حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت سے بیان
 کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورن گریں ہو اور رسول اللہ ﷺ لوگوں کو ساتھ لے کر نکلا تو کھڑے ہو گئے اور
 ایک طویل قیام کیا (اللہ ہیٹ) اس حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نے دیکھا کہ (نہا میں) اپنی جگہ
 کھڑے کھڑے آپ نے کسی چیز کو اپنے لئے ہاتھ پھیلا پھر ہم نے دیکھا آپ کچھ لنگے فرمایا میں نے جسد بھی مٹی اور اس
 سے ایک خوش لینے ہاتھ پھیلا دیا اگر میں اس کو لے پاؤں تو جب تک دنیا پانی رہتی (تم بھی سارے مسلمان اس کو کھاتے
 رہتے) اور وہ غنیمت ہو گا (اللہ ہیٹ) اور یہ دیکھنا کہ اس طرح بھی میں نے کوئی خوفناک منظر نہیں دیکھا اور میں نے زیادہ
 قہر نہیں دیکھا اور توں کی ادھیسی۔ اللہ ہیٹ۔

ظاہر ہے کہ مفسر میں صورتوں کا اظہار قیامت کے دن ہو گا لیکن رسول اللہ ﷺ نے ان کو دوزخ کے اندر پایا۔

ایک شب

جس طرح کوئی خوب میں بعض چیزیں دیکھ لیتا ہے اسی طرح عالم محل میں رسول اللہ ﷺ نے جنت اور دوزخ کی تصویر دیکھ لی ہو گی۔

ازالہ

رسول اللہ ﷺ کا یہ قول کہ اگر میں اس کو لے پاتا تو درجہ دنیائیک تم اس میں سے کھاتے رہتے۔ پتہ ہے کہ کب نے جہنم جنت اور دوزخ کو دیکھا قصور نہیں۔ یہی صحیح۔

مسلم نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے جنت کو دیکھا اس کے اندر ابو طلحہ کی بیوی نظر آئی اور قد مویں کی آہٹ میں تھے اپنے سامنے کسی میں نے دیکھا تو ہلال خدا

لام احمد علیہ السلام اور زیادہ نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب میرا رب مجھے لوہے کے حمار کے کیا تو میرا گردن ایسے لوگوں کی طرف سے ہوا جن کے ہاتھ تانبے کے تھے اور وہ اپنے چہروں اور سینوں کو ہاتھوں سے کھرا رہے تھے۔ میں نے کہا جبرئیل یہ کون لوگ ہیں؟ جبرئیل نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کا گوشت کھاتے ہیں (صحیح کرتے ہیں) اور ان کی آہٹ چلی کرتے ہیں۔

حضرت جابرؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے سامنے دوزخ لائی گئی اس میں ناریں اور آگ کی ایک محدت تھی۔ کھائی ہوئی جس کو ایک ناریں کی وجہ سے ضرب پایا جابرؓ نے کہا اس نے ہاتھ دھو کر کھانا کھاتا تھا اور اس کو کچھ کھاتے کوئی تھی نہ بھڑائی تھی کہ وہ کھینے کے لئے کھائے آگروہ کوک سے مرگئی اور میں نے عمر بن عامرؓ کو دوزخ میں اپنی استخوانیں کھینچا پھر ہاتھ کی گھٹن قاضی نے سب سے پہلے سلامہ بھڑونے کی رسم نکال دی۔ رواہ مسلم۔

اور نہ کوئی چیز اس سے بھڑتی ہے اور نہ ۱۰
وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَلْيَنُ مِنْ ذَلِكَ
سے چلی ہے مگر وہ سب کتاب میں موجود ہے۔

اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ لَا يَتَغَوَّرُ عَنْهُ عَنِ عِلْمِهِ یعنی اس کے علم سے قاطب نہیں ہے اس لئے اگر وہ سب سے علم سے صاحب ہو نامر ہو یا کتاب میں سے علم الہی یا علم مخلوق ہو تو یہ جملہ علمی خوبیت کی تائید ہو جائے گی کیوں کہ لوہے کے حمار بھی اللہ کے علم کا ایک حصہ ہے اور اگر ہم قرآن کا یہ مطلب ہو کہ اللہ کی قدرت سے عقلی نہیں ہے تو یہ جملہ سابقہ جملہ کی تائید نہ ہو گا بلکہ یہ جملہ ہو گا اور اصغر و اکبر جتنا ہو گا اس کی تائید اسی قرأت سے ہوتی ہے جس میں لائی جس کا اور اصغر و اکثر (بزرگ و چھوٹا) اس کا اسم قرار دیا گیا ہے۔

اصغر اور اکثر کو صرف چارہ کہ چھوٹا یا بڑا یا چھوٹا کہ درجہ بر سطوف قرار دینا غلط ہے کیونکہ استقامت حاصل اس سے ماننے سے استقامت متعلق کیا جاسکتا ہے کیوں کہ نعل کے بعد استقامت متعلق ایک بات ہو جائے گا اس وقت عبارت اس طرح ہو گی وَلَكِنْ يَتَغَوَّرُ فِي كِتَابٍ مَجْنُونٍ اور یہ مطلب غلط ہے۔ یہاں ہی نے اس کے جزا کی ایک ضمیمہ توجیہ یہ کہ ہے کہ بعض کی ضمیر غیب کی طرف ارجاع ہے اور لوہے کے حمار میں جو چیز خفوت ہے وہ اکثرہ غیب سے خدایہ ہے کیوں کہ لوہے کے حمار کا مطالعہ کرنے والوں کے لئے وہ ظاہر ہے اس سے قاطب نہیں ہے یہ توجیہ غلط ہے۔ لوہے کے حمار میں اندر اس بات کا متعلق نہیں ہے کہ مندرجہ چیز علم خدا سے خدایہ کا علم تو جبرگیر ہے اس کے مطالعہ سے بات بھی ہے کہ سارے دوسریں میں یہ آیت ان الفاظ کے ساتھ آئی ہے لَا يَتَغَوَّرُ عَنْ ذَلِكَ مِنْ تَغْيَالٍ مَرَّةٍ فِي الْأَزْهِرِ وَلَا فِي الشَّجَرِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ وَلَا

یہی کینیب مبینی اس آیت میں یہاں کی تائید توجیہ خاص ہے۔
بعض اہل علم کا قول ہے کہ یہ درجہ بصورت مذم ہے جیسے عمار میں کہا جاتا ہے کہ زمین میں سوائے اس کے کوئی عیب نہیں

انکے تین حلقے متوالے ہیں کہ پہلی کے اندر اول کا مکی موجود ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی ذات گرائی تو قریش میں مشہور ہوئی۔ کوئی شخص آپ کی حالت سے واقف نہ تھا اس کے باوجود کافروں نے حضور ﷺ کے لئے قتل ڈھل (بلکہ عکبر غیر معروف ہستال کہ اس سے ظاہر کرنا قصدا ہے کہ یہ شخص غیر معروف ہے ہم اس سے واقف نہیں اس طرح فرزدادیں تمہارے لئے اور غیر رسول ﷺ کے ولادہ کا اظہار بھی اور دشمنوں کے بعد اور حمل ہونے کی طرف اشارہ بھی۔ اُنہی میں عقل اللہ لکھا تھا کہ یہ شخص کہیں اس نے اللہ پر اور ہر انسانی کی ہے (یعنی قصہ کھنڈ پر بحوث ہاتھ مارا ہے کہ اس کو کسی قسم کا خون ہے جس کے دل میں، مہم الدار زبان سے (انکی بات) نکلتا ہے۔

چونکہ امت میں الزام کے متعلق جنس کا ذکر کیا ہے اس لئے بعض لوگوں نے صدی کو کذب کے دو مہمان ایک اور مہمان واسطہ ملا ہے (یعنی صدی ہو جاوے نہ کذب) یعنی ایسی تلخ خبر جو ہے وہ کہہ دی جائے۔ لیکن یہ استدلال کذب ہے کیوں کہ انفر اور کذب باہم صدی نہیں ہیں (کہ ہر انفر کذب ہو اور ہر کذب انفر) اس کذب کو کہتے ہیں جو قصہ ابھار دے کذب کا لفظ عام ہے بالقد کذب ہو یا قصہ، دونوں کذب کی صورتیں ہیں کذب کو کہتے ہیں بعد ازاں کے خلاف ہو۔

نہی الہدیین لا یلویون بالاذنی فی العکاب والظلم الکبیر ۵ (اللہ کے رسول نے انفر اللہ کی نیت کو بخون ہے بلکہ آخرت میں ایمان نہ لے والے (آخرت میں) اہل اب میں جلاہوں کے اور نہائیں اور کی مکر میں چلے ہوئے ہیں اللہ نے اس امت میں کافروں کے قول کی تردید کرتے ہوئے حق کے سخت کر کے اور اللہ نے کی سرحد فرمائی جس سے وہاں کی اسید نہیں کی جا سکتی۔ بعد کو حلال کی صفت بطور مبالغہ کہ ہے۔ جیسے شعر شاعر حلال جب مذہب ہے لیکن مذہب کو حلال سے پہلے ذکر کرنے سے استغناء مذہب کو بصورت مبالغہ بیان فرمایا ہے۔

اَللّٰہُ یَعْلَمُ اِلٰہَ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ وَمَا خَلْفَہُمْ وَفِی السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اِنْ تَقِمْ تَحْطِیْ بِہُمْ
اَلْاَرْضِ اِنْ تَقِمْ تَحْطِیْ بِہُمْ وَفِی السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اِنْ تَقِمْ تَحْطِیْ بِہُمْ
ہاں توں کوں زمین میں دھندہ بیان پر آسمان کے گولے کر دیں۔

ماتین اَللّٰہُ یَعْلَمُ وَمَا خَلْفَہُمْ سے مراد ہیں وہ چیزیں جو ہر طرف محیط ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ معاملہ کائنات صانع اللہ کی قدرت کاملہ کو محبت کر رہے ہمارے ہمارے ہمارے لئے اور اللہ کو کہنے کے افلاکس طرف دیکھیں ہو سکتا ہے جو شخص بعد مشرعی خبر دے رہے اس کے مثل منہ اور صادق ہونے کا اندازہ کس طرح کیا جاسکتا ہے جب کہ پہلے سے مثل منہ اور صادق بقول معروف اور مسلم ہے ایسے مثل منہ کو بخون اور ایسے صادق کو مختری کہنا کس طرح ہو سکتا ہے۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ اَللّٰہُ یَعْلَمُ اِلٰہَ اے اور خوف دلانے کی تمہید ہے مطلب یہ ہے کہ کیا ہو جاوے۔ کیا ان کو نہیں دیکھا کہ آسمان زمین کے اندر یہ گھرے ہوئے ہیں جلاہ ہیں اور جلاہ جائیں آسمان زمین سے باہر نہیں نکل سکتے اور اندر نہ دیکھ سکتے ہیں وہ جلاہ ہو سکتے ان کو اندازہ ہے کہ کس زمین میں دھندہ ہے جائیں جیسے کہ ان کو دھندہ یا آسمان سے کوئی لکھن پر کر لیا جائے جیسے قوم کو لکھن پر ہر برسانے کے لئے اور یہ سب کچھ خبر کو بوجہ خبر دینے اور آیات خداوندی کا اللہ کرنے کی وجہ سے ہو۔

اِنْ فِیْ ذٰلِکَ لَآیٰۃٌ لِّکُلِّ عٰبِدٍ ۝ (ان میں (قدرت الہی) کی پوری دلیل ہے مگر اس بندے کے لئے جو اللہ کی طرف متوجہ بھی ہو یعنی آسمان زمین جوں کی نظر ان کے سامنے ہیں اللہ کی قدرت کاملہ ثبوت قیامت اور کافروں کو قیامت کے دن مذہب دینے جانے کی کمل دلیل ہے لیکن یہ واضح دلیل اس شخص کے لئے ہے جو اللہ سے اللہ کی طرف متوجہ ہو کیوں کہ وہی خود مگر سے کام لے لے والا اور نتیجہ تک پہنچنے والا ہو۔

فَلَقَدْ اٰتٰہُمَا ذَاۃً مِّنْ اَفْضَالِہٖ
لہ بلاشبہ (اور کو ہم نے اپنی طرف سے فضیلت عطا کی۔ یعنی امت سے مومن بندوں پر برتری عطا کی۔ اس خصوصیت کی تائید اس امت سے ہوئی ہے جس میں معرفت جلیان کے قول کو اللہ نے نقل کیا

بہ حضرت بلیم نے کہا تم اپنے منہ سے کلمہ نکال کر پڑھو اور میں کہتا ہوں آمین

موت۔ کتاب خد (ذوال) حکومت، خوش گوی۔ آپ کے ہاتھ میں (الخیر پائے) آپ کا نرم و جاوا خیرا۔ سب
خیر میں افاضل و ازا کی طرف صود نہیں تھیں۔

[illegible]

ہوئی نے تعلیم حضرت علامہ حبیب نوید کی توجہ پر کرتے ہوئے وہاں سے دوا کی ہر گھنٹہ ہوتی تھی یہ بہانوں کی طرف سے نور کا راب اور امام احمد رابع سے پائے جاتے تھے۔

بہم کی کیا ہے کہ حضرت علامہ پہلوی میں کسی کمرانہ کی صفائے کے زمانے گاہتے تھے جو جس طرح آپ صفا کرتے تھے دیکھیں ہی بڑھ بھی صفا کرتے تھے ایک قریب بھی تبلیغ کہ حضرت علامہ کے بدن میں کچھ سستی نہ اور باقی گی خون کو چھوٹ جانے کے لئے اللہ پہلوں کی صفائی کی توجہ سنو پنا خدا

[illegible]

حضرت خدیجہؓ کو یہی کہہ کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: افسوس کی کہانی سے بہتر کسی نے کوئی کہانی نہیں

نہیں کہتا۔ اے کے خیر اللہ ہے ہاتھ کی کھائی کھانے سے۔ رولہ الجاری و احمد۔ فتویٰ کی روایت من القام کے ساتھ ہے واللہ اعلم
کھانے سے کھرا ہے ہاتھ کی کھائی۔

(ہم نے ان کو صدمہ دیا کہ انکی کھاد پوری کی ذریعہ بن گیا جسکی وجہ سے انکی زمینیں
 اور (کڑیوں) کے جوڑنے میں اندازہ نہ ہو۔ سرد کمال کو جتا جتا کر لے کر پھر لے کر وہ غنائی زور کی حکمت
 میں ایک خاص اندازہ کو کر لیں اور انکی خاص حساب کے ساتھ پتا نہ آتی تھی کہ چھت جائیں، نہ آتی ہوئی کہ کر لیں ٹوٹ
 جائیں۔
 وَأَنْتُمْ لَا تَصِلُونَ

اور (اے داؤد اور داؤد کے گرو) ایک سال کرو۔ جس سال اللہ کی مقررہ ہوئی اس سال کے لئے جسے تم نے
 اَلْیَاسَّاتِغْمَلُوْنَ تَصْبِرُوْنَ ﴿۷۰﴾ جہاں تم کرتے ہو اس کو جسے ایک سال میں تم کوئی کامیابی کی جزاوں کا حضرت ابو
 ہریرہؓ کو بھیج کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ شاہد پاک ہے پاکیزہ ہی کو پسند کرتا ہے اس نے جو علم و خبروں کو یا دعویٰ علم
 مومنوں کو یا داور فرمایاے وہ غیر پاکیزہ ہی کی کا ذکر ایک کام کر۔ اللہ عبادہ مسلمہ
 وَلَئِنَّكَ لَآتِیْہِ
 لَوْ ہُوَ اَوْ تَمَّ لَیْسَ لَکَ اَمْرٌ حَیْثُ

عَنْدَ الْوَحْشَةِ فَذُو كَرَمٍ اَخْبَاهُ اَشْهَرُ
 سے مغرب تک اس کی قدر ایک ماہ (کی مسافت) اور کے برابر (حقیقی مسافت) تک پہنچا اور اس مسافت کے برابر ہی نور رسول
 میں قبول کرتے تھے۔ یہ دونوں مقاموں کے درمیان مسافت چتر سوہر کی ایک ماہ کی مسافت کے برابر ہے۔ پھر پچھلے دن میں
 اصطخر سے جل کر باطل میں رات کو قیام کرتے تھے۔ ان دونوں کی درمیانی مسافت بھی تیز سوہر کی ایک ماہ کی مسافت کے برابر ہے۔
 یہ بھی کہا گیا ہے کہ صبح کا کھانا آپ نے کھاتے اور شام کا کھانا سحر تک میں۔
 فَاسْتَلَمَ اَلْهَدْيَ عَيْنَ الْقَيْطُورِ
 حضرت سلیمان کے لئے نبی کے چشمہ کی طرح اللہ نے زمین سے نکل دیا، چنانچہ اس کو عین القیطور فرمایا۔
 بنوی نے لکھا ہے کہ اہل تعمیر کا قول ہے کہ حضرت سلیمان کے لئے اللہ نے چائے کا چشمہ تین روز تک جاری رکھا اور

یہ چشمہ بھی میں تھا۔ جس سے لوگ اس زمانہ میں کتنا فائدہ ہوتے تھے۔
وَمِنْ الْجَوْنِ مَنْ يَفْعَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِأَذْنِ تَنَجُّدٍ
خدمت حکم رب کام کرتے تھے ان سے مراد ہے حکماء و موبائیل و بارید
وَمَنْ يَنْتَفِذُ عَنْ أَصْرِهِ نَفْسُ فَعَمَلٍ عَذَابِ التَّعْذِيرِ
جی ہمارے حکم سے مدد کرتا تھا کہ اس کو بڑی آگ میں حرا رکھتے تھے عذاب السجود سے مراد بعض کے نزدیک
دراز کا عذاب ہے، بعض کے نزدیک اسی زندگی میں سوشہ کر دینا جس کتابوں اگر ان لوگوں سے مراد ہے تو عذاب
سجود سے عذاب آخرت مراد لیا مناسب ہے کیوں کہ تمام شرعی احکام کا مظاہرہ آخرت ہے لہذا اگر ان سے مراد لوگوں
حکماء و موبائیل و بارید و جہاز اسی ہے تو عذاب السجود سے عذاب دیکھ کر لیا مناسب ہے۔

اگر جن سے کام کرانے کا ارادہ کیا، وہ قادر ممکن نہ قادر جن پر عمل کر سکتے اور وہ جس سے مراد کا کمال نہیں ہو سکتا (جبر)۔
 ارادہ کا راز وہ اور مراد خود کو ہی ہے، ماحولیت نہ ہو ایسا ممکن ہے۔
 انزال

اس لئے ایک فرشتے کو مہلا کر دیا گیا تاکہ سلیمان کے حکم سے جو جن سر تاجی کرے فرشتہ اس کو مہلا دے۔ اس کا اصل یہ ہے

اخذ ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کا ہے وہ ایمان کا ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سولہویں گز جہا (یعنی سترہ کرو) مگر نین مسجدوں کی طرف مسجد حرام، مسجد انبیاء و میری یہ مسجد (مشرق طیبہ)

مسئلہ :- کیا مسجدوں کو سولے چاندی وغیرہ سے آراستہ کرنا جائز ہے یہ مسئلہ اختلافی ہے بعض علماء کے نزدیک مکروہ ہے اس میں فصل میل کی بردہ ہے رسول اللہ ﷺ نے مساجد کو عریض جانے کی اجازت نہیں دی حضرت ابن عباس نے فرمایا تم مسجدوں کو ضرر اس طرح آراستہ کرو گے جیسے یہودی اور عیسائی کرتے تھے حضور اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ مسجدوں کی کمر آرائی طاعت قیامت میں سے ہے۔

بعض اہل علم نے کہا مسجد کو آراستہ کرنا ثواب ہے اس میں مسجد کی عظمت کا اظہار ہے حضرت سلیمان نے مسجد بیت المقدس کو آراستہ کیا خدا اس سے عتاب ہونی ہے تو یہی مساجد کے قول کہ

صاحب دلیہ نے لکھا ہے کہ تو یہی مساجد کا جو اس وقت ہو گا جب کوئی شخص اپنے خیال سے کرے حویلی کے لئے جائز نہیں کہ سوائے ضرورت قیامت کے آراستہ کر دے فاشی وغیرہ میں صرف کرے اگر ایسا کرے گا تو خدا اس کو اپنے پاس سے جوں ادا کرے گا۔ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ تو یہی مساجد کے عقاب میں خرچوں کی لاکھ لاکھ مال شاہ بحر ہے۔

اکثر علماء کے نزدیک نیت کاری اور فانی مصالح کی ہوا بنگلوی کی اور خسروے ہالی کا استعمال مساجد کے لئے جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں کوئی حرج نہیں کا بلکہ اس پہلی کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ اس کا ثواب ملے گا نہ ہوگا کہ اہل اللہ لہ۔

ابن ہمام نے لکھا ہے کہ گل کرابت (یعنی کھرا، ٹھیک) تو یہ ہے کہ مہر عی پر تکلف و تفتی فاشی وغیرہ کی جائے خصوصاً محراب میں ہر ایک نین کاری سے کام لیا جائے یا مسجد کی کمر آرائی کر دی جائے اور (اس میں) اللہ تعالیٰ عطا فرمائے یا مسجد کو اس کا حق عطا فرمائے یعنی مسجد کے اہل طور چلا جائے یا دنیا کی باتیں کرنے کے لئے وہیں بیٹھ کی جائے۔ حدیث کا آخری اہل ہے کہ وہ قلوبہ حارہ عس الامان اور ان کے دل ایمان سے خالی ہوں گے یہ جملہ مذکور بالا ایمان کو ثابت کر رہا ہے۔

میں لکھا ہوں سلیمان کے قصہ کے عقاب میں رسول اللہ ﷺ کی حدیث کا اجماع نیا ہے ضروری ہے کہ ان کے گزشتہ انبیاء کی شریعتیں اسی وقت کے لائق ہیں جب وہی شریعت میں ان کے خلاف کوئی حکم نہ لیا ہو اس کے علاوہ حضرت سلیمان کا کمال (یعنی تو یہی مسجد) تو ایک عمت کا حامل قاضی شایعین اور جنات کو تخت کا سوں میں اس لئے مشغول رکھنا چاہئے تھے کہ شایعین کو لوگوں کو کر دے کہ اس کا معنی ہے (تو یہی مسجد) اصل حضور نے (خاک انبیاء) نے لکھا ہے کہ اہل اخبار کا بیان ہے کہ بخت نصر کے عہد تک حضرت سلیمان کی حالت یہی تھی کہ اس کی حالت یہی تھی اور عی جب بخت نصر نے بیت المقدس پر حملہ کیا تو نصر کو چاہا کہ وہ ساری عمارتیں و عبادیں مسجد گرادی مسجد کی محنت اور دیواروں میں جو سونا چاندی مونی بافت اور جو ابر لگے ہوئے سب اکٹرا کر اپنے ملک (مصر) کو لے گیا۔

جنات نے حضرت سلیمان کے لئے یمن میں بحر کے پائے چپ تلے بھی قبر کھدے۔

تشریف لے گئے یعنی محل جانے شے اور سنگ مرمر کی سوار چاندی کا کیا ہے کہ وہ در دیواروں پر دیواروں کی تصویریں بنائے تھے یہ بھی کہا گیا ہے کہ طاغوت انبیاء اور ایک لوگوں کی تصویریں مساجد میں بنائے تھے تاکہ ان کو دیکھ کر لوگوں میں عداوت کا جذبہ برپا کرے۔ ان کی شریعت میں تصویر برکٹی جائز تھی۔

میں لکھا ہوں شاید قائل سے مرویے جان چھوڑ دی تصویریں ہوں کیوں کہ انسانی صورتوں کی تو حضرت سلیمان سے پہلے بھی ہو چکی تھی حضرت ابراہیم نے اپنے باپ اور قوم سے فرمایا تھا

مَا خَلِقَهُ الشَّيْطَانُ الْبَشَرِ أَشْتَمَ تَهَا غَاكُفُونَ

صاحبین میں حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرمایا ہے تھے ہر صورت و عمارت میں جائے گا جو

مُتَحَرِّجاً یا مَنصُول رُحْبَہ یعنی صلیب دہ کوڑ کی طلع ہے۔ اُمت کا مطلب اس طرح ہوا کہ اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کرنے کی غرض سے اس کی طاعت کر لیا مَنصُول مطلق ہے اور اس کا موصوف کُذُوف ہے یا مَنصُول یہ ہے۔ پھر میں طہیوان نے کہا میں نے حاجت سے تباہی کے حضرت دانا نے اپنے لئے اپنے کمر والوں کی عبادت کے لئے کُذُوف والوں کے لئے مقرر کر دیئے۔ پس وہ ان بات میں کوئی ممانعت لکھ نہ ہوئی تھی کہ حضرت دانا کے کمر کوئی نہ کوئی عبادت میں مشغول نہ ہو۔

وَقَوْلُهُمْ بَيْنَ عِبَادِي الشُّكُورُ اور میرے بندوں میں جو شکر گزار کم ہیں۔ یعنی ایسے لوگ کم ہیں جو زبان اور اعضاء جسم سے اکثر وقت اور شکر کرتے ہوں اور کھانا پانی سستی کے شکر میں مشغول رہتے ہوں۔ یہ مرتبہ حضور الہی اور فناء قلب کے بعد حاصل ہوتا ہے اور اس وہابی شکر کے بعد بھی اللہ کی نعمتوں کا حق ادا نہیں ہو سکتا کیونکہ تو فی شکر بھی عطا الہی سے اور ایک نعمت ہے بلکہ شکر کا شکر پھر شکر کے شکر کا شکر اور اگر چاہا بھلا انسان کی طاعت سے خارج ہے، اسی لئے کیا گیا ہے کہ حضور ﷺ ہے جو اس شکر سے اپنے آپ کو عاجز سمجھتا ہے۔

فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مگر جب ہم نے انکے لئے موت کا حکم جاری کر دیا۔ نبوی نے کھلے اہل علم کا بیان ہے کہ حضرت سلیمانؑ صحیح بیت المقدس کے اندر صیغہ ۱۱ صیغہ سال ۱۱ سال یا اس سے کہیں مدت تک کوٹھ ٹھیکیں ہو جاتے تھے۔ وہیں آپ کا کھانا پانی پہنچا جاتا تھا ایک بار حسب معمول بیت المقدس کے اندر تھے کہ آپ کی وصال ہو گیا۔ جس کے بعد ہی اندر اس طرح ہوئی کہ روز نماز کے وقت بیت المقدس کی عراب میں ایک بوقت نمودار ہوئی تھی۔ کہ اس سے اس کا نام دریافت کرتے تھے وہ اپنا نام بتا دی تھی آپ اس سے اس کے خواص دریافت کرتے تھے تو وہ اپنے فائدے بیان کر دیتی تھی۔ آپ اس کو نہ بولتے تھے پھر اگر کسی کو پوچھا کہ کونسی شہنشاہی ہوئی تو اس کو (کسی بلا میں) لگو دیتے تھے اور اگر وہی بولی ہوئی تو لکھ دیتے تھے ایک روز وہ وقت فرو بہ (عراب میں) کا حضرت نے اس سے دریافت کیا تو کون ہے؟ اس نے جواب دیا خود بہ آپ نے فرمایا تو اس نے لگا ہے؟ اس نے کہا آپ کی مسجد کو رہا کرنے کے لئے حضرت سلیمانؑ نے فرمایا بہت تو میری شمس کی مسجد مذہبی میں فائدہ اس مسجد کو رہا کر دے ایسے معلوم ہوتا ہے کہ (پچھلے) میری موت اور میری بیت المقدس کی بڑی میری حاجت سے ہوئی پھر آپ نے اس کو ایک ایسے بلا میں لگو دیا اور دعا کی اے اللہ میری موت کو جنت سے پوشیدہ رکھنا تاکہ انسانوں کو معلوم ہو جائے کہ عیب الہی جنت نہیں ہوتے۔ جنت آدمیوں سے لکھا کرتے تھے کہ ہم عیب کی باہمی جان لینے ہیں اور آنے والے دن میں جو کچھ ہو گا اس سے بھی واقف ہیں۔

اس کے بعد حضرت سلیمانؑ عراب (عبادت خانہ) میں چلے گئے اور لاٹھی پر سدا لکھنے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے۔ اسی حالت میں کھڑے کھڑے آپ کی وصال ہو گیا۔ عراب کے اندر آگے بچھے کچھ درختوں نے جن میں جنت آپ کو کھڑا دیکھ کر خیال کرتے تھے کہ آپ لڑا میں مشغول ہیں اس لئے جو سخت محنت کا کام آپ کی زندگی میں کیا کرتے تھے ان میں آپ کی وصال کے بعد بھی سرگرم رہے اور چل کر آپ کی طاعت ہی تھی کہ لڑا میں مشغول ہونے کے بعد (ایک مدت تک) ابھر نہیں تھکتے تھے اس لئے آپ کے برآمد ہونے سے جنت کو آپ کی وفات کا کوئی خبر بھی نہیں ہوا۔ اس طرح وقت کے بعد ایک سال گزر گیا اور جنت برابر کام میں مشغول رہے۔ آخر دیکھنے لگے کہ لڑا میں کو کھانا اور ان کی میت کے گردی اور جنت کو علم ہوا۔

حضرت ابراہیمؑ میں نے فرمایا جنت نہ دیکھ کا شکر یہ دیکھا کہ اس کی حاجت سے ان کو سخت مشقتوں سے گواہی ملی۔ اب بھی پانی اور مٹی جنت گواہی کے کھیلے حصہ میں دیکھ کے لئے لگاتے ہیں۔ ابن ابی حاتم نے ابن حبانہ کہہ دیا ہے کہ وہاں کیا

۱۔ ابراہیمؑ کو گواہی ملی کہ ایک شخص نے حضرت عز کے سامنے کہا کہ اللہ مجھے ہزاروں میں سے کر دے حضرت عز نے فرمایا یہ کسی دعا ہے اس شخص نے کہا میں نے سن لیا ہے کہ اللہ نے فرمایا وَقَوْلُهُمْ بَيْنَ عِبَادِي الشُّكُورُ اس شخص نے ایک اُمت کو بھی حرامی فی حضرت عز نے فرمایا یہ شخص مرتبہ نبی ماسوا کی مسجد کعبہ پر داخل ہوئے۔

ہے کہ حضرت سلیمان نے ملک الموت سے کہہ دیا کہ آپ کو میرے مقررہ علم دیا جائے تو مجھے اطلاع دے دینا ایک روز
 ملک الموت نے آخر اطلاع دی کہ اب مجھے آپ کی بات سمجھ گیا ہے کہ آپ کی زندگی کا دار اسلاف وہ کیا ہے آپ نے جنت
 کو طلب فرما کر اپنے گھر کو اور وہاں پر ایک شیشہ مگر خیر کر لیا۔ چنانچہ کوئی درد وہ نہیں کھاتا اس کے اندر نماز پڑھنے کو کڑے ہو گئے
 اور لالہ لکھی سے سدا نکالیا اور اسی حالت میں ملک الموت نے آپ کو روک کر کہہ دیا کہ وہاں کے بعد بھی آپ کو کڑے ہو رہے
 یا آخر میں نے اٹھی کو کھانا دیا کہ آپ گریز سے اس کے بعد لوگوں نے اس شیشہ کو کھینچ کر میں ایک درد لایا اور اندر داخل ہو گئے۔ اور
 یہ جاننے کے لئے کہ آپ کی وفات کو کتنا عرصہ ہو گیا تھا میں کو کھینچ کر لایا میں ایک اعلان لکھی کہ کھانا ہر اس طرح
 لوگوں نے اندر لایا تو معلوم ہوا کہ آپ کی وفات کو ایک سال ہو گیا۔

مَا وَفَّقَهُ عَلَىٰ مَرْغَبَةٍ إِلَّا قَابَظَهُ الزَّانِبِينَ
 تو کسی چیز نے ان کے مرچنے کا چھوڑ دیا مگر ان کے کبوتر

مَا وَفَّقَهُ یعنی جناب کو حضرت سلیمان کے گھر والوں کو آپ کی موت کی اطلاع صرف تمہیں تھی کہ وہ سے ہو۔
 ذالک الزمان جس کو عربی میں الزمانہ اور فارسی میں دیو کہہ جاتے ہیں۔ یہ حکایت یہ ہے جو مکرر کو کھا جاتا ہے
 الزمان سے مراد زمانہ کہ جس سے بعض کا قول ہے کہ الارض اربع اقطاب (چاروں کمانی کی) اسلحہ ہے اس صورت
 میں الزمانہ ذالک اصل قرار پانے اور اضافت فعل کی طرف ہو جاتی ہے یعنی مکرر کہنے کا کبوتر اسے زمین جوڑنے کے صل
 (بغیر الحرب) (کرل کا دی) (رجل الحرب)

کاٹل وقت تھا جو کہہ دیا تھا سلیمان کی لاش کو سانس الفتنہ میں نے کر میں کو اور انہوں نے ان کی موت سے ان کا

فَلَمَّا خَذَتْ تَنَاجَىٰ الْجَنُّ أَنْ تَوَكَّلُوا بِعَلَمَاتِ الْغَيْبِ مَا تَجِدُوا فِي الْعَذَابِ تَنَاجَىٰ
 پڑے جب جنت کی یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اگر وہ فیہا دیں ہوتے تو ان کی موت اس بات کی صورت میں نہ رہے۔ الغیب یعنی وہ
 بات جو ان سے قلم ہوجے حضرت سلیمان کی وفات القذاب النہی یعنی خوف موت و سختی میں اتنی دھمک نہ پڑے
 رہے حضرت سلیمان کی موت کا ہمت کو ظن نہ تھا اس لئے حضرت کے علم کے مطابق کام کرتے رہے۔ مطلب یہ ہے کہ
 پہلے ہمت اپنی فیہا دیں کہ وہی کر کے لوگوں کو حاکم بنا کر کہتے تھے لیکن جب حضرت سلیمان کی وفات کا ہمت کو ظن نہ تھا تو
 لوگوں کے لئے یہ بات واضح ہو گئی کہ ہمت فیہا دیں نہیں ہوتے۔ آیت کا یہ مطلب حضرت ایسی مسئلہ کی فراغ کے مطابق
 ہے ایسی صورت کی فراغ میں کیا ہے نصیحت الانس لو کذلکوا بعلمون (ای الجہنم انما یسئلون عن الغیب النہی بعض
 ال تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان کی وفات سے پہلے کہ وہ جنت میں رہتے تھے وہاں کو معلوم ہو گیا کہ اگر فیہا
 دیں ہوتے تو مطلق میں نہ رہتے۔ مطلب یہ ہے کہ ہمت فیہا دیں نہیں ہوتے۔ آیت کا یہ مطلب کہ ہمت فیہا دیں نہیں ہیں
 کہ وہیں کو حاکم پڑے کے لئے فیہا دیں نہ ہوتی کرتے تھے۔

بنو نے لکھا ہے کہ اہل ہر نئے بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان کی کل عمر ۵۴ سال ہوئی ۳۱ سال کی عمر میں باپ کے
 باغ میں رہے اور چالیس سال خدمت کی، پھر سال خدمت کو گزرے تھے کہ بیت المقدس کی خیر کا آثار کیا۔ ابن ابی مام نے
 کہا کہ سے مل ہی رہے تھے یہ بیان کاہل نے سامع سے ایک شخص نے کہا کہ فرہاد بن سلیمان نے کہہ دیا میں حاضر ہو کر
 عرض کیا یا نبی اللہ قوم ساکو جاہلیت کے زمانہ میں طلب حاصل قہار مجھے اندیشہ ہے کہ وہ اسلام سے ہر جانیا گئے۔ کیا میں ان
 سے جدا کروں؟ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے ان کے بارے میں کوئی غم نہیں ملا ہے۔ اس پر آیت اتری ہوتی۔

لَقَدْ كَانَ لِنَبِيِّكَ آيَاتٌ
 (نوم) سب کے لئے ان کے مقام سونٹ میں ہدی تہرت کا کہہ کی

وَمَنْ قَنَظَهُ كُلُّ مَشْرُوقٍ
 اور وہ کو ہر ایک تہتر کر دینا۔ یعنی خفقانوں میں پرانہ کر دینا۔
 شامی بیان ہے جب اس کی بستی مذہب کشی تو لوگ خفقانوں میں منتظر ہو گئے خفقان شام میں آکر آباد ہو گئے
 اور وہ ان کی طرف غزاہ قرقر کی جب قرقر کی سمت اور اس کی غورج یعنی بنی انہد ہرب کی طرف چلے گئے۔ یہ جہ میں
 سب سے پہلے مروین و مرادہ کی تہ۔ یہی وہاں کی غورج کا بعد اعلیٰ تھا۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّخَلْقٍ فَصِيحٍ مَشْقُوقٍ
 بلاشبہ اس (لہذا) میں ہر صابر و شاکر مومن کے
 لئے بڑی بڑی ہدایتیں ہیں۔

مشاور گناہوں سے اپنے نفس کو روکنے والا صبیحوں پر صبر کرنے والا۔ اور الطاعت پر جاسے والا۔ مشکوٰۃ نعمتوں کا
 بواہر گزار۔ مقال نے مکہ منہار و مشکوٰۃ سے اس اصناف کے مومن مراد ہیں۔ جو صبیحوں پر صبر کرنے والے اور اللہ کی
 نعمتوں کے پوتے شکر گزار ہیں۔ طرف کا بھی یہی قول ہے۔ میں کہتا ہوں مومن ایسا ہوا صابر و شاکر ہوتا ہے۔ یا احسان گاہ
 نے یہاں کی راحت و راحت بھی ایک احسان ہے جس میں خدا مومن جلا کیا جاتا ہے اور آزمائش کی جاتی ہے کہ وہ شکر کرتا ہے یا
 نہیں کرتا مومن کے لئے موت بھی احسان ہے اور زندگی بھی اللہ نے فرمایا خَلَقَ الْفَنُونَ وَالْعَنَائِتِ لِيَسْئَلُوْكُمْ اَيْتَلُمُ
 الْفَنَسُ خَلَقَ اللّٰهُ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ
 وجہ ہے کہ مومن ہمیشہ گناہوں سے اپنے آپ کو روکتا ہے۔ مصائب پر صابر اور طاعات پر راجت قدم قدم پر جاتا ہے اس کے لئے ہر
 صبیحت گناہوں کا کفار ہو جاتی ہے اس لئے صبیحت کا لازمی تقاضا جس طرح صبر ہے۔ ہر صبر کی کوئی بھی توفیق کی ایک نعمت
 ہے جس کا فکر واجب ہے حضرت محمدؐ نے فرمایا محبوب کی طرف سے دی ہوئی صبیحت انعام سے لپکاؤ لہذا یہ توفیق کا
 فکر تو ہر بھی ضروری ہے ایک شاعر کا قول ہے۔

وصال کی حالت میں میں اپنے نفس کا کوئی غلام ہوں اور فرقہ کی حالت میں تمام آقاؤں کا آقا ہوں۔
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایمان کے دو حصے ہیں "اے ایمان مبر" ہے اور "اے ایمان مبر" ہے۔ اور "اے ایمان مبر" ہے۔ اور "اے ایمان مبر" ہے۔
 میں کہتا ہوں مومن ہمیشہ کامل الایمان ہو جاتا ہے ایمان کے دونوں حصوں کا مجموعہ ہو جاتا ہے صرف کہ اے ایمان پر بس نہیں کرتا
 بلکہ دوسرا ادا بھی اس کے پاس ہو جاتا ہے۔

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِ فَهْلُ نَبِيٍّ خَلَقَ لِيُتَبَوَّهَ (الْأَوَّلُ) فَهْلُ نَبِيٍّ خَلَقَ لِيُتَبَوَّهَ (الْمُطَهَّرُ) ۝
 ان لوگوں کے بارے میں اپنا کلام بھی لپکا کہ یہ سب سوائے مومنوں کے ایک گروہ کے اس کی روایہ ہو گئے۔ بعض اہل لکھنے نے
 غنیمتہ کی ضمیمہ اہل سہا کی طرف راہی کی ہے (ہم نے ترجمہ میں اسی قول کو اختیار کیا) یعنی اہل سہا سے ہر کارہے ان کے
 متعلق شیطان کا کلام بھی لگا۔ مجاہد نے کہا مومنوں کی طرف خیر راہی ہے انھیں نے اللہ کے سامنے اپنا گناہ ظاہر کیا تھا
 کہ فیروز تک لَا تُغْوِيْنَهُمْ اُخْبِيْنَهُمْ تَوْرِيْ عَزَّتْ كِيْسَمِمْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ
 ہُنَّ كَلَامُ بَنِي تَوْنِمْ سے اکثر کہ شکر گزار صبر پائے گا پتا چلا اس نے اپنا ہر گناہ کی کہ کلام بھی پلا اور سوائے گروہ مومنین
 کے سب اس کو روکے ہوئے گئے۔

ابھی کہنے لے گا کہ جب اللہ نے صلیت مائی اور اللہ نے اس کو صلیت دے دی تو اس نے کہا کہ لَا تُغْوِيْنَهُمْ
 ان کو ضرر نہ گرا کر اس کو لَا تُغْوِيْنَهُمْ میں ان کو ضرر نہ گرا کر اس کو صلیت مائی اور اللہ نے اس کو صلیت دے دی تو اس نے کہا کہ لَا تُغْوِيْنَهُمْ
 اس کی بات پوری ہو گئی کہ صرف گناہ تھا لیکن اہل سہا اس کی روایہ ہو گئے اور اس کے کہنے پر چلے گئے تو اس کا کلام
 صحیح ثابت ہو گیا۔

مِنْ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝
 جو مومن ہیں وہ مراد

مدی نے حضرت اسی ماس کا قول نقل کیا ہے کہ اصل دین میں کسی مومن نے شیطان کا اجر نہیں کیا۔ اللہ نے فرمایا
قَالَ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ يَنْفَعِي صِرَے ہوس مصلوں پر تمہارا تسلط ہو گا اس تفسیر پر مومن المؤمنین میں
میں یہی ہو گا بعض کے نزدیک من تبغیب ہے۔ یعنی بعض مومنوں کا کہہ مشکل ہے جو اللہ کے احاطہ گزار ہیں تا فرماں
نہیں۔

وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِيَعْلَمُوهُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَنْ مَكَرُهُمْ فِي شَيْءٍ
اور مومن لوگوں پر انھیں کا جو تسلط بطور اغواء ہو جائے گا اور کسی وجہ سے کسی حاکم کو مکاری طوری طور پر مومن لوگوں کو جو
آخرت پر ایمان رکھتے ہیں مومن لوگوں سے ملک کرنا ہے جو اس کی طرف ملک میں پڑے ہیں۔ یعنی انھیں کو کوئی قدرت نہیں تھی
کہ وہ ان کو ہکا ملکا اور دلوں میں بھرتی کر دے اور ان کی توجہ سے ان کو مصلی کر دے اور اس سے کہہ دیا
وَلْيَسْأَلُوا رَبَّهُمْ إِنِ اسْتَغْفَرُوا مِنْهُم مَّا فِيهِمْ مِنْ شَيْءٍ لَّيْسَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَلَا يَدْرِيهِمْ
اور اس میں قدرت ہے اور اللہ

حسن نے کہا انھیں نے ان پر مکاری میں سوچی۔ مکاری سے کسی کو دین کسی کے کوڑے ملے (یعنی تسلط سے مکاری اور
مکاری میں ان کے لئے جو مکاری ہے اور امید میں مکاری میں جس کی وجہ سے وہ غریب مکاری اور مکاری میں آگے۔
لَا لِيَعْلَمُوهُ مکاری کے لئے کہ ہم جان میں یعنی اللہ مکاری میں۔

ایک شبہ

آیت (الْبَلَاءُ) سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ کا علم حادث ہے پہلے نہیں تھا مگر شیطان کے تسلط اور لوگوں کے مکاری ہونے
کے بعد اس کو معلوم ہو گا کہ کون آخرت پر یقین رکھتا ہے اور کون شک میں پڑا ہوا ہے۔

جواب

اللہ کا علم تو قدیم ہے (یعنی پیش سے ہے) بلکہ علم کا معلوم سے تعلق حادث ہے آیت میں علم سے مراد معلوم سے علم کا
تعلق ہے اس کو جب پر امتراض کیا جا سکتا ہے کہ علم کا جب تک معلوم سے تعلق نہ ہو۔ عالم کو معلوم کا انکشاف نہیں ہو سکتا
معلوم سے تعلق کے قبل تو علم بالقہ تھا بالفضل نہیں تھا جب معلوم سے بالفضل تعلق ہوا تو بالفضل انکشاف ہو اور مطلب ہے کہ اگر
جب تک معلوم سے تعلق نہیں ہو اس وقت تک اللہ کو علم نہ تھا۔

جواب

حادث کے موجود ہونے سے پہلے بھی اللہ کے علم کا تعلق حادث سے تھا بلکہ حادث کے موجود ہونے کو حادث تھا اس کا جب
مطلب نہیں کہ وجود حادث سے پہلے اللہ وجود حادث سے جا مل تھا۔ بلکہ حادث تھا بلکہ وجود حادث سے پہلے اللہ کا علم کا تعلق عدم
حادث سے تھا۔ اسی صورت میں آیت کا مطلب ہے کہ اگر وجود حق سے پہلے جس طرح عدم سے تعلق فی عدم سے تھا
وجود ایمان و کفر کے بعد علم کا تعلق موجود و کفر ایمان سے ہو گیا۔

مزید شبہ

اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اللہ کی ذات محل تفسیر نہ تھی (پہلے عدم تھی کی عالم حق موجود تھی کی عالم ہو گیا۔ مناسب
اور صحیح جواب یہ ہے کہ لہذا سائنس تمام اجزاء ماضی۔ ماضی اور حال کے بعد معین تمام موجودات کے جن کا وجود بھی ہو گیا ہے
یا ہو گا۔ اللہ کے سامنے حاضر ہے علم کا تعلق ہی اس سے رہا ہے اور ہے گا۔ علم نہ اس کوئی غائب تھی اور عدم
وجود کا تفسیر نہیں ہے بلکہ انصاف زمانہ کے بعد (اور موجودات لہذا) اس سے رہا ہے۔ یہ بھی معلوم تھا کہ موجود اور عدم معلوم ہو
گیا (یہ غائب و تفسیر نہ کے بعد وجود کا ہوا) لیکن ہر حالت میں ذی اللہ کے سامنے حاضر ہی ہے سابق و مہیوت (اور انسانی
میں ان چیزوں میں ہوتی ہے جو زمانہ کے بعد وجود میں ہیں جس طرح موجودات کے اختلاف مکانی کا لہذا اللہ کے علم پر نہیں پڑا (اور

گھر بہت دور کر دیا جسے ترہیں مرض کو زائل کر دیا۔ پہلے کام سے شفاعت کرنے والے کو وہ جس کی شفاعت ہو سکتی ہے وہوں کے جاتے ہیں اس لئے قلوبہم کی خیریت لکھیں اور مصراع لم دونوں کی طرف رہائی سے اور حتیٰ اذنا فزع عن قلوبہم کا قطع ایک خلاف جملہ سے ہے جو سائنی کام سے سمجھا جا رہا ہے سائنی کام سے یہ بت بھی جا سکتی ہے کہ شفاعت کرنے والے کو جس کے لئے شفاعت کی جائے گی وہ سب گھبرانے ہوئے دن شفاعت کے شکر ہوں گے ان کو خوف ہو گا کہ کہیں شفاعت کی اجازت نہ ملے یا ان کو کہاجائے کہ جب شفاعت کی اجازت ہو جائے گی تو انہ کا کام سننے سے ان پر فحش کی کیفیت طاری ہو جائے گی وہ ان کی جلالت شان اور عظمت سے خوف زدہ ہو جائیں گے۔ میں کہتا ہوں اسی طرح سب انہ کو غمی بدنی فرماتا تو فرشتوں پر گھر بہت کی وجہ سے فحش طاری ہو جاتی ہے۔ بخاری نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ جب آسمان میں حکم جاری فرماتا ہے تو جاڑی سے ملا کر اپنے پاؤں پر چھاتے ہیں (اس کی کوڑا لگی ہوئی ہے) ایسے چکر کی چمکان پر کوئی زخم بردی جائے مگر جب ان کے دلوں سے گھر بہت دور کرنی ہوتی ہے تو باہم پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا۔ اور سے ملا کر کہتے ہیں حق فرمایا اور مالی شان سب سے جدا ہے یہ بت چوری سے سننے والے (جنت کا اور حکم ان کے بچے) چوری سے سننے والے سن رہے ہیں اس طرح نیچے والے لوہ والوں سے سننے پہلے جاتے ہیں۔ سہلان نے اپنے ہاتھ کو زور تھما کر کے ترہیں دوا لکھیں کو کف ملک کر کے بتایا کہ اس طرح لا پر نیچے جنت کے ہوتے ہیں اور وہاں وہاں سن لیا ہے تو نیچے والے کو اللہ کر دیتا ہے مگر وہ اپنے نیچے والے کو اللہ کرنے سے پسے ہی اور والے پر ایک اللہ آئے گا ہے۔ (اور اس کو جلا اللہ ہے) اللہ کی اللہ کے بعد اللہ آ لگے ہے ساحر یا کائن کو جب اس بات کا علم ہو جاتا ہے تو آدمی طرف سے اس میں اسو محبت ملا کہ ان کرنا ہے (جب وہ ایک بات سمجھ ہو جاتی ہے) تو کہاجا جائے کہ کیا کہاں دن کا میں اسو احار نے ہم سے کیا ایسا نہیں کیا نقد چنانچہ آسمان سے سن جانے والی اس ایک بات کی تصدیق کی جاتی ہے۔ مسلم نے بواسطت حضرت امین عباسؓ ایک انصاری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک حویل میں سے میں فرمایا ہر دو ہر طرف اسے (اس کلام ہر کت ہے) بسب کوئی حکم نافذ کرے تو مالین عرش (عرش کو اٹھانے والا ملاک) نکلیں چڑھتے ہیں مگر ان سے حاصل آسمان والے نکلیں جتے ہیں بالا آخر وہ حکم اسی طرح اس آسمان دنیا پر رہے ان تک نکلیں جاتے ہیں اور انھیں نکلیں جتے ہیں وہ ملاک جو مالین عرش کے حاصل ہیں مالین عرش سے پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا مالین عرش اللہ کا فرمان بیان کر دیتے ہیں۔ اسی طرح نیچے آسمان والے لوہے آسمان والوں سے پوچھتے چلے جاتے ہیں۔ اور وہ بیان کرتے چلے جاتے ہیں بلاخر یہ سلسلہ (سوال جواب) اس دینی آسمان تک پہنچتا ہے یہاں سے کوئی بھی اس بات کو سمجھ کر سن لیا ہے اور اپنے دوستوں کی طرف بھیکے گا ہے (یعنی جلدی سے کہہ دیتا ہے) ان پر اللہ کے ہاتھ سے جہنم میں اس کو روایات تک پہنچا دیتے ہیں تو وہ حق ہوتی ہے لیکن وہاں میں زیادتی کرتے ہیں۔

بنوئی نے حضرت نواس بن سہلان کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ کسی امر کا ارادہ کرے ہے تو اس کے زور سے کام کرتا ہے جس کو سن کر اللہ کے خوف سے آسمان لرز جاتے ہیں جب آسمان والے اس کلام کو سنے ہیں تو بے ہوش ہو جاتے ہیں اور سب جہو میں گر پڑتے ہیں سب سے پہلے جبرئیل (سجدہ سے) اتر آتا ہے اس کے اٹھانے ہیں اور کہو جہاں ہے ان کو کوئی گاوی کرتا ہے مگر جبرئیل ملاک کی طرف سے گزرتے ہیں اور جس آسمان سے گزرتے ہیں وہیں کے ملاک ان سے دریافت کرتے ہیں کہ رب نے کیا فرمایا: جبرئیل جواب دیتے ہیں اللہ نے جو کہہ فرمایا ہے حق ہے اللہ ماں شان بنی معصدا ان ہے یہ من کر سب ملاک دینی بات کہتے ہیں جبرئیل کہتے ہیں آخر جہو دنی پہونے کا لفظ ہے حکم دیا ہے کہ جبرئیل اسی دنی پہونے کا ہے جس دن قلوبہم یعنی دن شفاعت حاصل ہونے سے پہلے وہاں دلی گھر بہت دور ہونے کے بعد انہوں نے کہا ماہ اخلا زینکہ یعنی شفاعت کی اجازت جن مسؤل کے حلقہ دئی گئی ہے وہ حق ہے انھیں انکبندہ دئی ہے بلکہ مرتبہ جو بزرگ والا ہے کوئی مقرب فرشتہ یا نیا مرسل بغیر ان کے اس کے سامنے ہول نہیں ملتا۔ بنوئی نے لکھا ہے فرشتے قیامت میں ہوا ہونے

توحید کا معنی ہے کسی شرک تو حیدہ شرک کی نفی ہے جس طرح ضلال اور ہدایت کے دو میں ناقص ہے کیوں کہ ضلال کلی ہدایت کا ہم سے ایسا نہیں ہو سکتا کہ دونوں باہمی (توحید و شرک اور کفر اسی ہدایت) صحیح ہوں۔ یادوں میں کوئی شک نہ ہو اہمیت سبب سے ثابت ہو رہا ہے کہ روزی دینے والا صرف اللہ ہے کوئی اور راقی نہیں۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا ہے کہ اہل توحید یا ہدایت پر ہیں یا کفر اسی میں ہیں اور ان کا ہدایت پر ہونا تو یقینی ہے۔ کیوں کہ راقی سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں تھا۔ حق و اقل اس لئے اہل توحید کو کفر اسی میں نہیں ہیں یا صورت استدلال اس طرح فرمودی جائے کہ اہل توحید یا ہدایت پر یا کفر اسی میں ہیں لیکن ان کا کفر اسی میں نہ ہونا تو یقینی ہے اس لئے حق ہدایت پر ہیں یا یوں قیاس استثنائی کی ترجمہ دی جائے شرک یا ہدایت پر ہیں یا کسی سے نہ کی کفر اسی میں اور چون کہ ہدایت پر نہیں ہیں اس لئے لازمی طور پر کفر اسی میں چسے ہوئے ہیں یا اہل کفر یا ہدایت پر ہیں کہ راقی اللہ کے سوا کوئی نہیں۔ اس لئے شرک کمر لہ۔ ہیں اور کمر لہیں توحید ہدایت پر نہیں ہیں۔

اس حکام کی بناء شک پر نہیں ہے (لفظ توحید کے لئے ضرور ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ عظم کو کوئی شک ہے بلکہ طرز حکام مندرجہ ہے جو اختلافات ہو سکتے تھے ان کو بطور تصریح بیان کر دیا ہے اور ایک شخص کا اہمال دوسرے شخص کے اثبات سے ایک شخص کا اثبات دوسرے شخص کے اہمال سے کیا ہے۔

فَلَا تَتْلُوْنَ عَنَّا اٰیٰتِہٖمْ وَلَا تَنسَوْنَ ۝۱۰
(اگر ہم نے کوئی نرم کیا کہ (تو) اللہ سے نرم کی قسم ہے کہ ہم نے کسی شخص کو ہدایت کی ہم سے بدتر نہیں ہوئی یعنی میں جو کہ توحید کے لئے اور شرک یا کفر یا ہدایت کا علم ہے ہوں کہ ہر شخص تہدیٰ غیر خواہی کے پیش نظر ہے نہ کسی کو دوسرے کے محل سے ضرر نہیں پہنچے گا۔ یعنی توحید

اس حکام میں توحید کو لے کر نہیں ہے۔ انھوں نے لفظ میں ا کتاب جرم کی اپنی طرف نسبت کی اور تَفْتَلُوْنَ کے لفظ میں (جرم کی نسبت) صاحب کی طرف نسبت نہیں کی بلکہ (محل کی نسبت) عاملوں کی طرف کی یہ قاضی صاحب کا ملاحظہ اور غیر خواہی کا اعتدال ہے جو جرم کے منصب سے ان لوگوں میں ہے۔

فَلَا تَجْعَلُوْا بَیْنَہُمْ وَبَیْنَہُمْ مَّوَدَّةَ بَیْنٍ وَّکَآفِرٍ ۝۱۱
اللہ ارب ہم کو (یعنی جسے اور ہمیں قیامت کے دن) بھی کرے گا کہ ہر اللہ سے اور میں فیصلہ حق کر دے گا وہی ہدایت کرنے والا اور جانتے والا ہے۔ یعنی فیصلہ کر دے گا حکم دے گا یا الخفی یعنی ہم میں سے جو کوئی جس پر کفر کا سختی ہے اللہ وہی بدلہ اس کو دے گا۔ حق پرستوں کو جنت میں اور باطل پرستوں کو دوزخ میں داخل کر دے گا۔ فَالْمُتَّخِذِ مَا کَانَ لَا مَحْلَ مَحَلَّاتِ کا فیصلہ کرنے والا اَلْحَکِّمُ یعنی فیصلہ کیا ہوا ہے اس کو خوب جانتے والا۔ اہمیت سبب میں کفر کی مذمت کا اعتدال بطور صراحت کیا گیا ہے اور اس کے بعد مذمت بطور غیر خواہی ہے اور اس اہمیت میں بطور صریح کفر کی مذمت کی گئی ہے اور طلب کیا کہ قیامت کے دن کافروں کا فیصلہ اللہ کے حکم سے ہو گا۔ (یعنی کافروں کا فیصلہ اللہ کے حکم سے ہو گا)

فَلَا تَتْلُوْا اٰیٰتِہٖمْ اِلَّا بِحَقِّہٖ ۝۱۲
آپ کہہ دیجئے مجھے مذکورہ توحید یا جن کو ہم نے شرک سے کھار

خدا کے ساتھ مل کر ہے۔
اُرُوْنِی (مجھے دکھاؤ) سے مراد ہے مجھے تاکہ اہل کفر سے مراد ہے استحقاق الموت میں خدا کے ساتھ مل کر ہے۔
ہے کہ کس صفت کی وجہ سے تم نے اپنے پیروں کو اللہ کا شریک بنا رکھا ہے کیلئے کوئی چیز پیدا کرے جس کی کوئی ضرر پہنچے
نئے ہیں یاد دہانی دیتے ہیں یا جب ان اوصاف میں سے کوئی صفت ان کے لئے نہیں تو ان کو شریک خدا قرار دینے کی وجہ سے جو ان میں اقامت جنت اور لہلہ موت کے بعد ہر دو شرک کا اعتدال حقیقت میں لازم بظاہر کی تکمیل ہے۔

تکذیب ہرگز نہیں۔ جب ظاہر ہو گیا کہ کسی صفت اللہ سے کسی کوئی اللہ کا شریک نہیں تو اب اس لفظ سے ہدایت فرمائی کہ ہرگز کسی کو اللہ سے کسی خدا کے ساتھ نہ لانا۔

اور طول سلامتی

يَوْمَ تَشْهَدُونَ أَنَّا كُنَّا نَحْنُ بِأَعْيُنِنَا قَدْ تَجَعَّلَ لَهُ أَتَادَا

کہ ہم اللہ کے ساتھ کٹر کریں۔ (یعنی اللہ کے ایک ہونے کا اعلان کریں اور اس کے شریک نہ کریں۔)
اِن تَجْعَلْنِي اِنْ مَنَعْتُمْ مَعِيَ مَعْدِي بِ مَنَافِعِ الْمَذْكُورَةِ مِمَّنْ مَنَعْتُمْ مَعِيَ مَعْدِي

وَأَسْكُرُوا لِلَّهِ أَمَةً لِّقَارِءِ الْعَذَابِ

ان کے جو عذاب کو اچھے پس کے تو اداوں کے اندر کرنا ہونے اور کرنا کرنے پر چلیں ہوں گے اور اس (پیشانی) کو ہر فریق والے دوسرے فریق والوں سے چھائی گئے۔

تاکہ ایک فریق دوسرے فریق پر طعن کر سکے اور انبیاء میں ہمزہ و سبب اللہ کے لئے ہے جیسے اُنکے میں نے اس کی حکایت زاکر کر دی اس صورت میں انبیاء کا حق ہو کہ اُنہیں اُنہی کے لئے نصیب ظاہر کریں گے۔

وَجَعَلْنَا الْأَخْلَاقَ فِي أَعْيُنِنَا لِنَقْرَأَ

اور (اور) کے اندر ہم کا فہم کے گوں میں طوق دل دیں گے۔ چھائے حیر کے اَلْقِيْنِ تَقْرَأُ صِرَاطِ کے ساتھ کہنے سے طوق والے کی اصل طبع کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

فَلْيُحْذَرُوا (الْأَخْلَاقَ) لِنَقْرَأَ

ان کو سزا میں دی جائے گی مگر ان کی اعمال کی جو
دو کرنے کے لئے ان کے لئے اور ان کی حالت میں ہر حالت میں ان کی روایت سے اور ان کا بیان نقل کیا ہے کہ وہ ان کی شریک تھے جن میں سے ایک ملک شام کو چلا گیا۔ دوسرا ملک میں ہی رہا اور رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی تو عظیم شخص نے مسافر کو جو خبر لکھ کر بھیجی مسافر نے عظیم کو لکھا کہ اس شخص کا جس نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے کیا عظیم نے جواب میں لکھا خیر میں سے صرف نکلا جلد اور غریب لوگ اس کے چھوئے ہیں جو شیخ خرم مسافر کو ملی ۱۰۰ امی جدت پھر کر اپنے ساتھی عظیم شخص سے آگے اور کہا مجھے اس شخص کا یہ حال ہے۔ مسافر شخص (سب سے) اپنی کتاب میں چھوڑا کہ خرم مسافر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا کیا یہ حال کہا آپ کس بات کی دعوت دیتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا اے فلاں (دوسرا) اے کی یہ سنتے ہی وہ ہل اٹھا میں شہادت دے ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں حضور ﷺ نے فرمایا تم نے کیسے جانا کہنے لگا جو میری ہی بصورت ہوا (پہلے پہلے) نکلا جلد اور غریب لوگ اس کے چھوئے ہیں اس پر آیت نازل ہوئی۔

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قُرْآنٍ مِّنْ نَّبَاٍ إِلَّا قَدْ فَتَحْنَا لَكَ فَهْرًا لَّا يُغْلَبُ بِهِ كَذِبٌ

اور ہم نے کسی کہانی میں کوئی اور ایسی چیز نہیں بھیجا مگر (عجب) بھیجا کہ اس کے ادب
اس آیت کے نزول سے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو کھلا بھیجا کہ تمہارے قول کی تصدیق اللہ نے نازل فرمادی ہے یعنی حق بات کو کھلا بھیجا کہ تمہارے قول کی تصدیق اللہ نے نازل فرمادی ہے۔

شہرہ بین جن جن میں لوگ خوش حال لوگوں کا خصوصاً مذکورہ انکار رسالت کے لئے کیا کہ عموماً فرمودہ اور دعویٰ وہ لفظ معنی یو
خبر اور لذت اندوزی میں اٹھا کہ وہ غریبوں کو دلیل جانا اللہ رسالت کا موجب ہو تا ہے اسی لئے عسکروں نے کھڑے ہونے کے ساتھ اس کے لئے اور خبر کو بھی ملا دیا۔

وَمَا كُنَّا نَعْنِي إِلَٰهًا سِوَاكَ وَلَا وَكَلًا

اور انہوں نے کہا تم سے زیادہ حال دلا دالے ہیں۔ یعنی اللہ نے یہ سب
کہ تم سے زیادہ ہم کو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم اللہ کے محبوب اور پیوستے ہیں اس لئے جس بات کے تم نے یہ اور
اس کے ہم پر وہ حق دلو ہیں۔

وَمَا نَعْنِي بِمَعْنِي

اور ہم کو ظاہر نہیں دیا جائے گا یعنی اول تو مذہب تو یہ ہے کہ اگر وہ اگر مذہب ہو اور
ہم کو مذہب نہیں دیا جائے گا کیوں کہ اللہ نے دنیا میں ہم کو عزت عطا کی ہے اس لئے آخرت میں دلیل نہیں کرے گا مگر کوں

کے اس خیال کو رد کرنے کے لئے فرمایا۔
 قُلْ إِنْ رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ
 ردی (دونیا میں بطور آزمائش) کشادہ کرنا چاہتا ہے کشادہ کر دیتا ہے اور (جس کی روزی بطور امتحان تنگ کرنا چاہتا ہے اس کو روزی تنگ کر دیتا ہے یعنی روزی کی کئی فراموشی و غفلت کا وسیعہ نہیں ہے نہ یا امتحان کا وسیعہ اور الجواہر نہیں ہے کسی وجہ سے کہ لوگوں کے احوال (دوست و ملائک کے فائدے) مختلف ہوتے ہیں یا خود یکہ اوصاف و خصوصیات (ملی و ہمسائی) ایک جیسے ہوتے ہیں۔

وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۱﴾ لیکن اکثر لوگ (یعنی کافر اس حقیقت کو نہیں جانتے اس لئے ان کا خیال یہ ہے کہ مال و لواحقین کثرت عزت افزائی کا موجب ہے۔
 وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ لَرَأَوْهُ لَتَفَتَحُوا بِغَيْرِ الْفَيْدَةِ عَنِ الرِّزْقِ ۚ وَإِنَّ صَالِحًا
 اور تمہارے اصول و لواحقین چیز نہیں جو وہ جس تم کو اہل مغرب آبادی مگر ہاں جو ایمان لائے اور اپنے کام کرے۔

انھوں نے کہا دلہنی (یعنی قریب ہاں صدر ہے مطلب یہ ہے کہ قہر مال و لواحق کے ساتھ تمہارے اندر ایسی حسرت نہیں ہے جو تم کو اللہ کے قرب میں پہنچا دے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بالآخر میں بے اندہ ہاں صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ تم سب کے مال و لواحقین چیز میں جو قرب الہی میں پہنچا دے۔
 وَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۲﴾ مطلب یہ ہو گا لیکن جو غلو کر سون ہو اس کا ایمان اور علم قرب الہی میں پہنچا سکتا ہے۔ حضرت ابنی مہربان سے بھی تفسیر موصول ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ استفہ موصول ہو اور تفسیر متکلم کی کتب میں موصول سے استفہ کیا گیا ہو۔ مطلب اس طرح ہو گا کہ مال و لواحق کو اللہ کے قرب میں نہیں پہنچا سکتا مگر سون صاف کو پہنچا دے گا جو وہ خدا میں ایمان صرف کر رہے ہو اور کئی صحیح تربیت کر رہے اور اس کو کئی کی تعلیم دیتا ہے یہ بھی ممکن ہے کہ میں امن و عین صلیحہ سے اپنے حضاف مختلف ہو مطلب اس طرح ہو گا مگر سون صاف کو اللہ کے قرب خدا میں پہنچا دے گا۔
 فَأُولَٰئِكَ لَوْ أَنَّهُمْ فُتِنُوا لَوَقَّعُوا الصَّعِيدَ
 سو ایسے لوگوں کے لئے وہ کائنات ہے مطلب یہ ہے کہ انہی لوگوں کی نیکیوں کا ثواب کی کتاب دیا جائے گا ایک نئی کتاب اس گئے سے سات سو گئے تک اور اس سے بھی زیادہ غیر محدود ہے۔

بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْفُرْقَتِ الْبَاسِ ﴿۱۰۳﴾ اور وہ بالاعمال میں امن سے ہیں گے کثرت کی چیز کو لو پر افعال جنہوں کے فرات سے مراد ہیں جو اپنے اپنے بالا خانے فرات کے حلق جو بعد سے آئی ہیں سورہ فرقان کی آیت اُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْفَرَقَةَ بِمَا عَمِلُوا ذٰلِكُمْ فَلْيَمَّزْكُم مِّنْهَا فَمِنْ هُمْ مَنْ يَّجْعَلُ مِنْ دُونِهَا مِلًّا مِّنْ دُونِهَا
 وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ فِي الْبَيْتِ مَعِجِينَ ۚ وَلَٰكِن فِي الْعَذَابِ مُصَوَّرُونَ ﴿۱۰۴﴾
 انہوں کے حلق میں ان کے ابطال کی کو کثرت کر رہے ہیں نئی کو ہرانے کے لئے ایسے لوگ تھب میں لائے جائیں گے۔

اور جو لوگ ہماری
 قُلْ إِنْ رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ
 میرا رب اپنے بندوں میں سے جس کی روزی کشادہ کرنا چاہتا ہے کشادہ کر دے اور جس کو تنگ کرنا چاہتا ہے تنگ کر دے یعنی ایک ہی شخص کی روزی کی تنگ کر دے یہ بھی فراموشی کر دے اس آیت میں ایک ہی شخص کی (مختلف مال میں) روزی کی فراموشی اور تنگ کر دے گا کہ کیا ہے اور ساقی آیت میں وہ شخصوں کے حلق فرمایا کہ ایک کی روزی فراموش کر دے اور دوسرے کی روزی تنگ کر دے۔

صاحب بحر سوان نے کتب ساقی آیت میں دو کافروں کے فرد مال کی توبہ کی کہ وہ اس آیت میں ان کے غل کی توبہ فرمائی ہے۔

مذہب و مومن نے تصابیح کے کھنڈوں کی خبر کفار کے طرفہ سے لی ہے (کفار کے لئے رسول اللہ ﷺ کی عذیب کی خبر اور رسول اللہ ﷺ نے تمام سالانہ اخبار کو پہنچا تھا اس طرح کفار کے لئے رسول اللہ ﷺ کی عذیب کے تمام خبروں کی عذیب کے حرم)

فَلَمَّا تَرَىٰ فَخْرًا جَدِيدًا وَالْأَنْفُسُ بِذُنُوبٍ مُّشْتَبِيَةٍ وَكَيْفَ يَكُونُ لِشَيْءٍ أَمَرًا مُّبِينًا
 اے محمد ﷺ آپ کو دیکھ کر میں تم کو صرف ایک بات سمجھاؤں گا کہ تم محض اللہ کے واسطے اور ایک ایک (یعنی انجائی شکل میں بالکل نیک خدائی میں) گزرتے ہو جاؤ پھر سوچو کہ تمہارے اس سامع کو کسی طرح کا جہنم نہیں ہے۔

گزارے ہوئے سے مراد یہ نہیں ہے کہ نہ تلوے نہ لکڑے ہو جاؤ پھر مر رہے ہو جاؤ۔ تاہم یہ جہنم جہنم ان تقویٰ الیاسی مالفط میں بھی اسی معنی کے لئے لفظ ان معنوی استعمال کیا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ تصب بہت و حرم اور اسلاف کی تھک کو چھوڑ کر محض اللہ کے لئے خود کرنے کے لئے جاؤ۔

منی و مرادی یعنی دنیا و جہنم جو جس سے ظریکی نیسوی ختم ہو جائے۔ رسول کریم ایک ایک ایک ہو کر رسول اللہ ﷺ کے معاملہ میں سوچ پھر بعض اپنے خیال کا دوسرے سے اٹھ کر رہا۔ اور وہ انصاف و عدل کے ساتھ خود کرے یا خدائی میں ہر ایک انصاف کے ساتھ سوچے تاکہ ضرورت حق سامنے آجائے۔ اور سمجھنے کے لئے کہ تمہارے اس سامع کو کسی طرح کا جہنم نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ کئی کوئی بات ہے کہ من کو کسی قسم کا جہنم نہیں ہے۔ من کی مثل صحیح ہے۔ قسم سلیم ہے مگر درست ہے۔

ان کے صحیح الدنیا نے کائنات کی سرکھ ہے جو خدا پاک ہو یا محض خدا کا مظاہرہ کر رہا ہو۔ اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ کوئی حلقہ صحیح الدنیا محض کوئی اتنا مقیم الشان کام جس سے سارے لوگ دشمن ہو جائیں اور وہ خود اکیلا بھی اس سے بددہ اور ہارے اس وقت تک نہیں کہ جب تک ان کو اپنی حقانیت کا یقین مضبوط عقل و دلائل کی روشنی میں نہ ہو جائے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دانشمند تو ہی جب اپنے دے کام بخیر و امان ہے تو بہ مقصد اور فضول نہیں اٹھاتا اس کے پیش نظر حصول منفعت ہو یا نہ ہو ضرورت اور رسول اللہ ﷺ کے پیش نظر ان دونوں اندوی مقاصد میں سے کوئی بھی نہیں ہے حصول منفعت نہ ہی کی تو ان کو منافعت کراہی گئی ہے۔ خود کہتے ہیں ماسکتکم من احب لہولکم میں تم سے جو کچھ مانگوں وہ تم سے لے لو۔ مجھے ضرورت نہیں۔ ہذا دفعہ حضرت کا مقصد تو یہ بھی ان کے پیش نظر نہیں ہے۔ ان کے دعوے سے تو سارے لوگ دشمن ہو جائیں اور یہ خود بخیر و امان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پیش نظر آخر کی حضرت کا دفعہ اور اکر کے لئے حاصل ہے۔

رَبِّكَ فَذَرِكُنَّ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ حَقَابٌ شَدِيدٌ ۝
 تو تم کو کس ایک سخت عذاب آئے سے

یعنی اس آیت سے آگے۔ سارے جہنم میں جو سخت عذاب آئے اس سے تم کو ڈر ہے۔ جہنم اکیلے نہ کر کے عذابت (دوستی) میں۔ حرم کھڑے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی عذیب کے بارے میں دیکھ کے یہاں کثیر سمجرات کو بھی ملایا جائے تو جو جہنم اور بھی ضروری ہو جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ جب آیت و اللہ و عسیر تک الاخر میں آجول ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے کہہ دیا ہر چہ کہ فاکل فرمایا کہ ہم عام پکارا شروع کیا اور فرمایا اے علیؑ فرما اے علیؑ نہ ہی اس کو سب لوگ جمع ہو گئے تو حضور ﷺ نے فرمایا اگر میں تم کو اعلان دلاں کہ ہمارے بارے میں جو وہی اور خبر ملے کہ ہمارے ہیں تو ہمارا کیا نام مجھے سچا کہو گے۔ حاضرین نے کہا ہمارے محمد ہے۔ تو آپ کو کوئی نبوت نہیں آئی (اس لئے سچا نہیں کہ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا تو

میں کہہ کر آئے آنے والے عتذاب سے پہلے یہ کہہ کر لوہا ہونے لگا کہ یہ من کر لو کہ وہ لائے بیوہ کے لئے موت آجائے کیا اس لئے تو نے ہم کو کھانا کھا کر آیت نسبت بدنامی نہ ہو ونب بدل ہونے تک حق طہر۔

فَلْيَسْأَلِ الْعُقَلَاءَ مِنْ أَجْزَائِهِمْ لَكَ
 کہو وہ تمہارا ہی ہے (تم اپنے بارہ کو کہہ دیجئے کہ اس کی ضرورت تمہیں ہے یعنی میں تم سے کسی معاوضہ کا طلب گار نہیں ہوں۔
 اعلیٰ لہ طم نے کہا یہ کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے جو تم سے کہا ہے ما اسالکم علیہ من اجر الا من شاء ان
 یتحد الی وہ سیلا اور یہ بھی میں نے تم سے کہا ہے لا اسالکم علیہ اجرا الا العودۃ فی القری تو میری طلب
 تمہارے ہی فائدہ کے لئے ہے اور ہذا اختیار کرنا تمہارے ہی لئے مفید ہے اور میری تمہاری فرمائش ایک عیب ہے

میرا معاملہ تو صرف اللہ کے ذمہ ہے۔ یعنی اکل دنیا میں اللہ سے اجرا

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی بات ماننے کو کہ اللہ کا بچہ وہ ہے جو کیا حق ہے اور وہ اس کا لائق ہے کیا حق ہے۔ حضرت
مولا نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو ہی پورا اطمینان ہے۔ فرمایا وہ اس پر اللہ کا یہ حق ہے کہ اسی کی عبادت کریں گی اور کو اللہ کا
شریک نہ کروں گی اور وہ اس کا لائق ہے کہ جو شرک نہ کرے اور اللہ اس کو لے لے۔ حق تعالیٰ۔

وَلَوْ عَلَّمْتُ كُلَّ شَيْءٍ بِشَهِيدٍ ۝
 حیدر کے موات پر لوگ کہہ رہے تھے

آپ کہ وجہ کہ میرا رب حق (یعنی اسلام) کو باطل یعنی کفر ہے

بغداد میں اپنے تئیں وہیں سے جس کو چاہتا ہے عجب کر کے اس برحق کو جلال لہا تا ہے اور وہی کہتا ہے۔ یاہ مفتی ہے کہ حق کی چوٹ باطل پر لگا کر باطل کو چٹکا چڑھ کر دیتا ہے یہی مطلب ہے کہ حق کو اطرال عالم میں پھیلاتا ہے۔ اس صورت میں۔ اسلام کو غالب کرنے کا وہ دھوکہ۔

ہم اموی کی روایت ہے کہ حضرت مقدادؓ نے خود سلاسلِ اٹھ چکے فرد ہے جسے دوئے زمین پر کوئی نکر
منی کا ہدیہ مان (خیر) لایا۔ سچ کا جس کے اندر نہ تھکا اسلام، اعلیٰ نہ کروے خواہ عزت والے کی عزت کے ساتھ یا اہل کی
ولایت کے ساتھ۔ یعنی جو ملک قبول کر لیں کہ انہی کو عزت والا کر دے گا۔ جس کے بانی کے من کو ذلیل کر دے گا اور ذلیل
ہو کر وہ کلمہ اسلام کی اطاعت کر رہا ہے۔

علامہ القسوطی © اسی چمکی باتوں کو خوب جلتا ہوا ہے یعنی دعویٰ جانتا ہے کہ کون دلی اور مالت کے لئے
 غصب کرنے کا مل ہے اور اس وقت ہے کہ اسلام کا مکمل کیا ہوگا۔ طرف مالم میں کفر کو مغلوب اور اسلام کو غالب کرے گا۔
 قل جاء الحق و زحف الباطل (یعنی حق کو دیکھتے ہو حق (یعنی فرقہ بنی اسلام) آگیا۔

وَمَا يُدْرِيكَ إِلَى السَّاطِلِ وَمَا يُعِيدُ ۝
اور باطل نہ کرے کہ ہر بات حیرت کے لئے ہو گی باطل (شرک) کا نام کیا ہو گا اور کیا
بالحق علی الساطل فید معہ فاذا هو راضی قدوة نے کہا باطل سے مراد جو شخص ہے جو نہ کسی کی لہوائی خلق کہتا ہے نہ
دعاوار قبروں سے آفا کرے گا۔ کلیں کا بھی یہی قول ہے۔ بعض کے نزدیک باطل سے مراد لوہیں۔

لئے کہا ممکن ہے۔

نوش ہاتھ سے لینا مطلب کرنا چنانہ جزی سے اٹھنا۔ گذائی القاسوس۔ مطلب یہ کہ ایمان کا حصول تو اس وقت ممکن تھا جب دنیا میں کوئی سخت تھا اور وہ مقام تکلیف بالا ایمان تو دور ہو گیا۔ اگر رہائی کا وقت اور موقع فوت ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں رہائی ممکن نہیں ہوتی اس مضموم کو بطور تشبیہ اس آیت میں بیان کیا گیا ہے۔
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دنیا کی طرف انہی کی درخواست کریں گے لیکن دور کے مقام یعنی آخرت سے دنیا میں ان کا لوٹنا کب ہو سکے گا۔

وَقَدْ كَفَرَ يٰۤاَيُّهَا مَرْيَمُ فَقَدْ جَاءَ بِكِ مَا يَسْخَرُونَ
اور اس سے پہلے (دنیا میں) انہوں نے اللہ کا (یا اللہ) کے رسول ﷺ کا قہر قہر کیا عذاب کا (یا اللہ) کیا قہر (خیر) کا مرجع پہلے کلام میں ہوا ضروری ہے خواہ سرحد اس کا ذکر کیا گیا ہو یا نہ تھا (یا اللہ) کا ذکر تو صراحت سے پہلے موجود ہے اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر آیت مابین احکام میں جہنم میں کر دیا گیا ہے اسی طرح قرآن کا ذکر آیت حاء الحق میں آیا ہے اور احدا کے لفظ کے اندر عذاب کا مضموم موجود ہے۔

وَيَقُولُ قَوْمٌ يٰۤاَيُّهَا مَرْيَمُ قَدْ جَاءَ بِكِ مَا يَسْخَرُونَ
اور بے تحقیق باتیں دور ہی دور سے ہاتھ کرتے تھے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ اور آخرت کے معاملہ میں بلا تحقیق شبہات کرتے تھے جو شخص میں دیکھی چیز پر دور سے تیر چلائے اور نشان پر گئے کا خیال کرتے تھے ایسے شخص سے ان کا فہم کو تشبیہ دینی ہے جو بلا تحقیق رسول اللہ ﷺ اور آخرت کے معاملہ پر رائے زنی کرتے تھے۔
جادو نے کہ رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک کو انہوں نے بلا تحقیق نشان مبارک کا قہر شاعر کہتے تھے جادو کر کہتے تھے، بہت جادوہوں کو کہتے تھے، قلمی انبیاء سے کسی مراد ہے۔ لہذا نے کہ وہ اپنے گمان کے تیر چلاتے تھے ان کا قول تھا کہ نہ قیامت ہوگی نہ جنت نہ دوزخ۔

وَيَقُولُ يٰۤاَيُّهَا مَرْيَمُ قَدْ جَاءَ بِكِ مَا يَسْخَرُونَ
اور ان میں اور ان کی مطلب چیزوں میں آکر دینی جانے گی۔
مابین شہدوں سے مراد ہے ایمان کا قطع اور رخ سے نجات دنیا کی طرف انہی یاد تمام ہا کو لات و مشروبات و میز و مراد میں جو دنیا میں حاصل تھے اور جن کی طرف ان کی طمع قدرت ہو گی۔
لَمَّا قِيلَ يٰۤاَيُّهَا مَرْيَمُ قَدْ جَاءَ بِكِ مَا يَسْخَرُونَ
جیسا کہ ان کے ہم مشرب لوگوں کے ساتھ کیا جائے گا جو ان سے پیسے تھے کیوں کہ یہ سب سے ملک میں پڑے ہوئے تھے جس نے ان کو زور میں ڈال دیا تھا۔

انبیاء، یعنی اقوام گزشتہ کے ان جیسے کافر۔
فی شک یعنی قیامت اور زوال عذاب کے حلقہ ملک میں پڑے ہوئے تھے۔
مریوب ملک پیدا کرنے والا ملک والا۔
مریوب ملک کی منت ہے جو مہلک کے طور پر ذکر کی گئی ہے۔
الحمد لله

سورہ طہ کی قہر ۲۰، محرم ۲۰، کو قہر ہوئی اس کے بعد انشاء اللہ سورہ طہ کا قہر آئے گی۔ وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

بعونہ تعالیٰ

قہر مٹری سورہ مبارک جہنم اضافات تشریحی ۱۳۱ جلد ۱۳۱ء کو قہر ہو۔
فالحمد لله من قبل ومن بعد وهو الموفق والمعين

سورہ المائدہ

سورہ فاطر

یہ سورت کی ہے اس میں ۴۵ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي خلق السموات والارضين
 اور پھر وہی ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو

ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو

ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو

ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو

ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو

ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو

ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو

ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو
 ماضی سے ماضی آفرین کیا ہے جس نے آسمانوں کو زمین کو

قَالَ اللَّهُ مِمَّنْ فَعَلَ ذَلِكَ كَلِمَةً فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ تِلْكَ الْأَمْثِلُ لِمَنْ يُدْعَىٰ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَنْ يُعْطِيَ بَرَاءةً لِلْعَذْرَاءِ الَّتِي يُزَوِّجُ لِنَفْسِهِ أَنْ تُكَفِّرَ عَنْ سَيِّئَاتِهَا وَتَكُونَ مِنَ الْبَارِيَّاتِ ۚ

خداوند نے ان میں سے کسی کو کہہ کر اس کا عطف ہے عذوف کلام اس طرح تھا آپ یہ خیال نہ رکھیں کہ ہر شخص کو سب سے پہلے کہہ کر اس کی طرف سے نہ کی گئی ہو اور جس کو اللہ نے براءت کر دی ہو وہ انوں برابر ہو جائیں گے۔ لہذا ہرگز نہ کہہ گا کیونکہ اللہ ہی جس کو چاہتا ہے مگر اہل کتاب کو چاہتا ہے براءت یلب کرنا ہے (آپ کے بعد میں مگر اہل کتاب کو براءت عطا نہیں ہے۔ مخرج)

فَلَا تَنْتَهِبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتًا ۚ

سو ان پر افسوس کرنے کی نہیں تب کی جانے جانی

حسرت یہ مطلق لفظ ہے یعنی افسوس کرنے کی وجہ سے کسی آپ کی ہار نہ ہونا، یہ حسرت آپ حسرت کی جتنی ہے۔ جس کا صنف یا اس لئے استعمال کیا کہ اگر لوگ افسوس کے اصول پر رسول اللہ ﷺ کو بغضت انہوں نے کیا تو یہ کہ ان کی وہ اعمال یا بہت کثرت سے تھیں جو افسوس کی (لگ بھگ) متقاضی تھیں۔ یعنی نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے ایت اللہ اصل ہو دوسرے شریکین نہ کہہ دے کہ ہمارے میں بدل ہوئی۔

پھر یہ براءت نعمت حضرت ابن عباس کا قول تھا کہ آپ نے اہل کتاب کو براءت عطا کی اور آپ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تھی اے اللہ اپنے دین کو مومنین خطاب یا رسول اللہ ﷺ میں اہل کتاب کے غلبہ سے محفوظ رہنا اور اللہ نے حضرت عمر کو ایمان کی توفیق عطا کر دی اور انہیں بدل کر لو کہ مومنین کی دونوں کے حصص یہ ایت بدل ہوئی۔

سعد بن جبہ نے کہا یہ ایت اللہ ہی ہے جو اللہ پر سزا دینے کے حق میں بدل ہوئی۔ قرآن نے کہا انہیں میں سے خدا میں کو اگر وہ عاجز مسلمانوں کا خون بہا اور بدل کو اخطال سمجھے تو دوسرے اہل کتابوں میں شامل نہیں ہیں تاکہ وہ کبیرہ کہا ہوں کہ اخطال نہیں سمجھتے بلکہ ان کو کبیرہ کہہ دی جاتے ہیں اگرچہ اخطال کے مراد لفظ ہوئے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ قَدِيرٌ زَيْدٌ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۚ

اللہ کو ان کے سب کاموں کی بلا شک و شبہ خبر ہے۔ یعنی ان کے اعمال کی

ظہر پر سزا دے گا۔

وَلِلَّهِ الْمَنَافِقُ ۖ إِنَّمَا يُدْعِيهِمْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَمَّا فِئَتٌ فَلَهُنَّ أَصْحَابُ الْمَنَافِقِ ۚ

اور اللہ ہی کو ہے جو ان کو ایمان کو لکھتا ہے

اور انہیں بدلوں کو ایمان میں پھر ہم بدل کو مردہ (یعنی شک) قصہ زمین کی طرف چلائے ہیں پھر اس کے پانی سے مردہ زمین کو مرے پیچھے (یعنی شک ہو جانے کے بعد لڑا کہہ کر دیتے ہیں) (یعنی سرسبز کر دیتے ہیں) اسی طرح وہ گامردوں کا قبروں سے اٹھنا مطلب یہ ہے کہ جس طرح ہواؤں کے ذریعے بدلوں کو ایمان کر دیا پھر پانی پر سا کہ اللہ مردہ زمین کو زندہ کر دیتا ہے اسی طرح قیامت کے دن ان کو زندہ کر کے ایمان دے گا۔

فَتَبَيَّنَ أَصْحَابُ الْمَنَافِقِ ۚ

مستحضر ہو جائے گا کہ منافقین کی صفات یہ تھیں کہ وہ اللہ کے دین کی طرف راہیں سے ہم لے کر نہ کر دیتے۔ جب کہ غیر ایمانی کی طرف راہیں سے کہہ کر سب سے ہوش کا مفہوم سمجھ لیا جاتا ہے بالفاظ صحابہ کی طرف ضمیر راہی ہے تاکہ زمین کی زندگی کا سبب پانی ہے، پانی کا سبب بدل ہے، زمین کو زندہ کرنے سے مراد ہے سرسبز کر دینا زمین کی موت سے مراد ہے زمین پر خاک ڈال دینا۔ پانی کا سبب بدل ہے، بدلہ یعنی جس طرح بڑی کے سوکھ جانے سے بعد اللہ اس کو زندہ کر دیتا ہے اسی طرح اللہ ہی وہ بدو زندہ کی ہوئی اور قبروں سے زندہ کر کے ایمان دے گا کہ وہ زندہ نہ تھے۔ وہ ان میں سے کوئی بھی خدا کی نیکو کار نہ تھے۔ بڑی نیکو کار کی کار اللہ ضرور عطا ہے لیکن مادہ کے اختلاف کو زندہ کی میں کوئی غل نہیں ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ یہ ایت میں حلفہ کی کی کیفیت میں ضمیر راہی گئی ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مسلم نے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں حضرت کی کیفیت ان حدیث کے ساتھ بیان کی گئی ہے پھر اللہ ایک بار شریف

کی طرح سمجھو، جس کی وجہ سے اجسام الکیں گے۔ اللہ عرش

کی طرح بیسے گا جس کی وجہ سے اجسام ایسے کے۔ اللہ ہیث۔
ابہ الشیخ نے العکرم میں وہب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ تخر منسعود (آنکھیں مسندہ) کی ابتداء اللہ کے علم میں
ہو گی اور اس کا آخر کلام اللہ کے لہوہ میں ہو گا جس کے اندر لہوہ منویہ کی طرح گلا چلائی ہو جس کو لہوہ لور لور (زمین کے) ۱۱
ذاتوں کے دو میدان اللہ برسانے گا جس سے لوگ اس طرح آئیں گے جس طرح سیلابی مٹی میں سبزہ اٹتا ہے پھر اللہ مومنوں
کی رہ جو اس کو جنت سے لاکر لور کافروں کی راہوں کو ۱۱ رخ سے لاکر تہا کرے گا تاکہ فن کو صود میں حلا فرمائے امر فیل حکم اللہ
صبر صبر حکم۔ جس کے سرور ان سے دن میں داخل ہو جائے گی۔ اللہ ہیث۔

یہ سب کچھ کہیں کے جس سے ہر دماغ اپنے دل میں کہیں اس کو جانتا ہے۔ اس کے بعد
شیخین نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر نبی پر سورہ بقرہ پڑھنے کے درمیان
چالیس (40) قائل ہو گا۔ حاضرین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے دریافت کیا کیا چالیس دن کا قائل ہو گا؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا مجھے
اس سے اندازہ ہے۔ لوگوں نے کہا تو کیا چالیس ماہ کا قائل ہو گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا مجھے اس کو ماننے سے بھی اندازہ ہے۔
لوگوں نے کہا تو کیا چالیس سال کا قائل ہو گا۔

لوگوں نے کہا تو کیا پچیس سال مراد ہے۔
 اچھا یہ بڑے کشمکش یہ بھی نہیں ہوتا (یعنی سوال اٹھانے پر) پچیس سال کا لفظ فرمایا تعین نہیں کی اس لئے میں بھی کوئی
 تعین نہیں کر سکتا مگر اٹھ آٹھنا سے پہلی پڑھانے کا جس سے لوگ اس طرح اٹھ گئیں گے جیسے سنہری لکڑی ہے سو اٹھ ایک ہجری
 کے انسان کے جسم کا ہر حصہ گل جاتا ہے ہڈی دم کرتے کی ہے (یہ نہیں کہہ سکتے)۔ قیامت کے دن سارا جسم جڑا جائے گا
 ایسی مہلک نے سلیمان کی روایت سے بیان کیا کہ قبروں سے اٹھائے جانے سے پہلے چالیس روز گزارے پہلی کی بدتر
 ہوگی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت امین عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ دو تلوں سوروں کے درمیان عرض کی جڑ سے پانی کی ایک دلی چھری جڑ جانے کی دو تلوں سوروں کے درمیان چالیس سال کا فصل ہمہ گھاس پانی سے انہوں کو پر خوں اور پھوس کا کھانا بن گیا۔ آئے کہ وہ چالیس اکر کوئی فن کو بچاتا ہو گا اور اس وقت وہ فن کی طرف سے گڑبے کا تو فوراً امتیاز کر لے گا مگر وہ اس لمحہ اچانک کا وہ آکر اپنے اپنے جسموں سے جڑ جائیگا۔

جو شخص عزت حاصل کرنا چاہتا ہے تو (۱) نیاز

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْجَنَّةَ فَمِنْهُ الْعِلَّةُ خَمِيسَةً

آخرت میں کساری عزت اللہ کی ماتمہ کی ہے۔

فرد ز آیت کا مطلب یہ طریق بیان کیا جو شخص ماننا چاہتا ہے کہ عزت کسی کے لئے ہے تو وہ مجھ کے تمام

فرہ نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا جو اس باب کا پہلا ہے کہ عزت کا یہ ہے کہ جس کو عزت ملے وہ اس کی عزت سے زیادہ عزت نہ کرے۔

عزت اللہ کے لئے جب اللہ عزت کا مطلب یہ ہے کہ بڑا اپنے لئے عزت کا خواہاں نہ ہو تو اللہ ہی بڑا ہے جس کو عزت

لکھنی چاہئے اسی کی فرمائش بروہائی کر کے عزت حاصل کرتے کیونکہ سماجی عزت کا علاقہ مالک اندہنی ہے جس کو پہلے

...

کافروں کو ہمارے عزت کے خواستگار بنانے کا فریاد کے حلق فرمایا ہے وَأَنجِزُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَلِيلًا

کافر جن کی پیروی کرنے والے فرشتے خواہندہ کے لئے ہیں

يَكُونُوا اللَّهُمَّ عِزًّا كَلَامًا

یہ مجال کافروں کی غمر میں معزز بنا چاہے تھے انہ نے منافقوں کے مجلس فرمایا ابستمون عندہم البقرۃ

الْعَمَلُ بِالْحَقِّ وَالْجَوْدَةِ

آیت مذکورہ میں دونوں کے خیال کی تردید کرنا ممکن ہے۔ اگلے فرمایا کہ عزت سے حاصل ہوا یہ صرف تو میرے اور ایک

آیت نہ کو وہ بھی دونوں سے خیال کی ترویج کرانی لگا اے یہاں کہ جس سے

چھوڑ دو رو جسو نہ ہو

إِلَيْهِ يُعْمَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ

دعویٰ وحدت جس میں فرمایا ہے کہ بغیر قل کے قول مقبول نہیں ہو گا اس سے مراد یہ ہے کہ معافی کا رہائی قول جو قل
قلبی کے ساتھ نہ ہو اور احوال امضاء قلبی قول کے خلاف ہیں وہ ناقابل اعتبار ہو رہے گا کہ اسے اسی طرح جو عمل بغیر غلو سے نیت
کے کیا جائے قلبی حقیرہ قل کے مطابق نہ انہ اخلاص قلبی ہوں قل کے ساتھ ہو وہ بھی قابل قبول نہیں ہو گا۔
بعض اہل علم نے آیت کے آخری حرف کو یہ مطلب بیان کیا ہے کہ عمل صاحب لپاک کلام کے قائل (یعنی اس) کے درجہ کو
لو حاکم و جانتے۔

وَالَّذِينَ يُكْفَرُونَ أَشْتَاتٍ لَقَدْ عَمَّا ابْشِيرُوا وَلَكُمْ أُولَٰئِكَ مَكْرُومٌ

اور جو لوگ برائی ہی نہ تھے ان کو سخت عذاب ہو گا اور ان لوگوں کا یہ گھر نیست و نابود ہو جائے گا۔
ابو صالح نے کہا برائی ہی وہی ہے جس سے مراد ہیں قریش کی وہ اخیرہ نہ تھی جو در اندھ میں اپنے گمراہیوں کے حلقوں
انہوں نے کی تھیں۔ انہیں نہ تھروں کے حلقوں سورۃ انفال میں کیا ہے **وَاذْكُرْ رِيكَ الْيَمِينِ تَقْرُوْا يٰٓيٰٓسُوْكَ**
اَوْ يٰٓقَتُوْكَ اَوْ يٰٓبُغِيْ حُوْكَ انہوں نے بتکڑوں التیبات کا ترجمہ کیا ہے برائیاں کرتے ہیں۔ مجاہد اور شہر بن حوشب کے
تزوکیلہ یا کادوگ مراد ہیں۔

مطلب ہے کہ اللہ پاکہروں کے اعمال کو قبول کرے گا۔

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَسْرَافًا
 عِدَّةَ اَنْبِيَآءٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ اَسْرَافًا عِدَّةَ اَنْبِيَآءٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ اَسْرَافًا عِدَّةَ اَنْبِيَآءٍ

اس آیت میں بھی مشر بمسانی برائے کے تصور سے کو ثابت کیا ہے کہ کہ ابتدائی مخلیق ۱۱۱ پیدا کرنے سے آسمان
 ٹھیک ہے (بمسانیہ میں انھیں پیدا کیا تو وہ پیدا کر جس کے لئے کچھ دشوار تھیں)

وہی قراب نام وں تظنیہ جی اصل بعد (اللہ لہ غفار) تو تھہری منی سے ہے حضرت آدم کو منی سے علیا قالہ اصل قراب تظنیہ ہے۔

وَمَا تَجْعَلُ مِنَ الَّذِينَ يَزِلُّونَ أَفْئِدَةً يَوْمَ يُكْفَرُ بِهِ
اور کسی جو کہ گنہگار ہے اور نہ اس

وَعَالِيَهُمْ ثَمَرًا لَا يَبْغُونَ ۚ إِنَّكُمْ لَعِندَهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُونَ

کی جانی ہے اور نہ کسی کی حریم مقرر کی جانی ہے مگر یہ سب لوگ غفلت میں ہو گئے۔
 اہل تقویٰ جو غیبی یعنی کسی کی حریم کا کوئی حصہ نہیں مگر جہاں ان طرح جس کی حریم کی نہیں جانی۔

۱۰۲

الکیمی کتب گھر کا اندراج پہلے سے لوح محفوظ میں ہوتا ہے۔ بیکرا امانا کی بیٹی کے املاہوں میں اس کا اندراج
ہو جاتا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا کہ ان کی کتاب یعنی لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے کہ فلاں شخص کی حرات مال کی ہو گی پھر اس

کے بچے لکھا ہوتا ہے ایک دن گزر گیا وہ دن گزر گئے تھی ان گزر گئے اسی طرح پوری عمر کے دن لکھے ہوئے ہیں اور
اس طرح عمر ختم ہو جاتی ہے۔

بعض علماء کے نزدیک آیت کا یہ مطلب ہے کہ کسی کی عمر میں پیشی یا کسی کی جانی گراں کا اندازہ نہ کرنا چاہئے اور

۱۲. حادی جانے کی کیا باتیں کہنا ہوں گی؟ جو ہے اس کی عمر کم کر دی جائے گی۔ یہ سب ہم کو ملے ہوئے خط میں پتے سے لکھا ہے اس مطلب کی تائید رسول اللہ ﷺ سے اس امر ثلث سے ہوئی ہے کہ دعا کے ساتھ دعا کو کوئی چیز پڑے جس میں کوئی حوالہ حسن ملے کہ

کے مخرج اور کوئی چیز یا کوئی شے نہ ہو سکتی اور اگر وہی مخرج مل جائے تو اس سے
بعض اہل تصحیف نے یہ مطلب بیان کیا ہے طویل العمر یعنی عمر میں بیش بود نقصان عمر کی عمر میں اس طرح کی نہیں
کی جاتی کہ بعض العمر کی عمر کوئی عمر اس کی عمر سے گھٹا کر طویل العمر کی عمر میں جو عادی جائے اور اس طرح ایک طویل العمر
ہو جائے اور اس سے انھیں العمر۔

وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَيْنِ ۚ هَذَا يَمْشِي وَهَذَا يَمُوتُ ۚ وَهَذَا يَمْلَأُ مِصْرًا ۚ

اور سر آشور ملے۔
 قیامت سخت شریک۔ بعض نے ترجمہ کیا ہے اس بھانڈے والا ہے۔
 سلیقہ۔ آسمانی سے خلق میں ترجمہ والا کھانا۔ عفت نصیب۔ بعض نے اس مترجمہ کیا انا نصیب کی خلق کو جلائے۔
 یہ مومن و کافر کی مثال ہے اس آیت میں اللہ کی قدرت کاملہ کا بیان کیا گیا ہے کہ ایک ہی شخص سے اللہ نے مختلف
 انواع و اقسام کے جنس پیدا کی ہیں۔

وَمِنْ كُلِّ ثَائِبٍ لِّمَنْ طَرِيقًا

یہ جملہ باتوں سندروں کی صفت ہے جس کو: ملی اور پر بیان کیا گیا ہے یا ذیلی صفت نہیں ہے بلکہ تعہد کی تکمیل سے مطلب اس طرح ہو گا کہ جس طرح دونوں سندروں بعض فوائد میں مشترک ہونے کے باوجود ایک جیسے نہیں ہیں پانی کا جو اصل مقصد ہے اس کے علاوہ دونوں میں جو افرق ہے اس طرح مومنوں کا فر بعض خواص انسانی میں مشترک ہونے کے باوجود حقیقی انسانی کے اصل مقصد یعنی صرف رب پر مہلات ہے میں باہر نہیں جہاں اللہ نے حقیقی کے اصل مقصد کو بیان کرنے کے لئے فرمایا ہے وَمَا خُفِّضَتْ أَنْجِيَاءُ وَالْإِنْسِ إِلَّا لِيُخَفِّضُوا
پھر فرمایا: وَلِيُخَفِّضُوا كَيْفَ يَكُونُ خَفِضَاتُ دِينِهِ كَيْفَ يَكُونُ خَفِضَاتُ دِينِهِ كَيْفَ يَكُونُ خَفِضَاتُ دِينِهِ كَيْفَ يَكُونُ خَفِضَاتُ دِينِهِ
بعض مباح میں نہ کر کے لیکن کافر ایسا بھی نہیں ہے۔

کو پہنچے ہو۔ یعنی جس سند سے نکلتے ہو شریں سند سے موتی مگر جس موتی سے نکلتے ہیں وہ اس طرح نکلتے ہیں کہ شہر سند میں شریں پہاڑی کے کچے چٹے ہوتے ہیں وہ چشموں کا پانی خود سند میں اچھوٹا ہوتا ہے۔

وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ رُفُوعًا مُتَنَبِّئِينَ مِنْ فَضْلِهِ وَلَهُمْ فِي السَّمَاوَاتِ عِلِّيُّنَ ﴿٥٠﴾
 جانی پہلی جہ میں ہوں تختیں تم کو اُتار آئی ہیں تاکہ (تم کے ذریعہ سے) تم لوہے کی دیواروں پر (اللہ کا) حکم کرو۔
 یعنی ہر سجدہ میں میری شہادت بھی اور شہادت بھی۔

متواجر۔ یہ ناجائز کی مجلس ہے اس کا نام سحر ہے سحر کا معنی ہے چھڑا۔ مراد ہے پانی کو پھینک دینا یعنی آتے جاتے پانی کو
مٹاتی ہیں۔

یعنی تہجد کے ذکر سے تم انہ کی دینی زندگی، عمری سفرِ عمر کے حلالِ شکر کرو۔
وَلَقَدْ كَفَحْنَا لَكَ فَتْرًا وَلَئِنْ رَأَيْتَ النَّاسَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْغِيَاثِ فِئْرَةً حَمَلَتِ كُلُّ امْرَأَتٍ وَجْهَ امْرِئَتِهَا وَفِئْرَةً يُؤَدُّ الْمَرْءُ لِبِئْرَتِهِ لَمَّا خَرَّ فَتَحْمِلُهُ الْفِئْرَةُ ۚ ذَٰلِكُمْ يُعْطَاهُمُ اللَّهُ بِأَعْيُنِنَا ۚ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ أَمْرًا أَنْ يَحْمِلَنِي بَأْسُهُ وَانْقُلَ عَلَيَّ الْوُجُوهَ ۚ

اگر وہ ہے تم سب کو خدا کرے اور ایک فی خلق پیدا کرے اور یہ بات اللہ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے۔
یعنی حقیقت یہی ایک اور خلق جو صدی جگہ آباد ہو اور تم سے زیادہ اطاعت گزار ہو یا ایک نیا عالم جس سے تم
واقف ہو۔

وَرَبُّكُمْ ذَا ذَرِّيَّةٍ وَرَبُّكُمْ اشْهَدُ
یعنی کوئی گناہگار آدمی دوسرے شخص کے گناہ کا جو مجرم اشت نہیں کرے گا۔

ایک شبہ

ایک آیت ہے وَتَبْعِيحُ أَتْلُحُفِ وَ أَتْلُحُفِ مَنَّهُ أَتْلُحُفِ لَوْرُوہ ہے بار گناہا نہیں کے اور اپنے جوہ سے اور جوہ میں
انہیں سے۔ ان سے جیت ہو کہ لوگ بنا د گناہا نہیں کے اور دوسروں کے گناہ بھی ان پر لا دے جائیں گے۔
ازال :- یہ آیت ان لوگوں سے ہمارے میں جو خود بھی گناہگار ہیں اور دوسروں کو گناہ کرنے والے بھی ہیں ان لوگوں پر
اپنے گناہوں کا بدلہ بھی دے گا اور دوسروں کے گناہ کرنے کا بھی۔ مگر انہیں گناہ کا بدلہ بھی نہیں دے گا۔
(یہ مطلب نہیں کہ گناہ کرنے والے ان لوگوں کا بدلہ گناہ اپنے لا پر لٹائیں گے مگر ان کے گناہ کرنے سے گناہ ہونے
اور ان کو گناہ کے جوہ سے آزاد نہیں دے گا)

مسلم نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن کچھ مسلمان ہمارے کے برابر گناہ لے کر
آئیں گے اللہ ان کے گناہوں کو بخش دے گا اور ان کے گناہوں کو ضروری پر ازالہ دے گا۔

دوسری روایت میں آیا ہے جب قیامت کا دن ہو گا تو اللہ ہر مسلمان کے سامنے ایک بودی یا بیانی کو لائے گا اور فرمائے
گایہ روزن کے لئے تیرا بدلہ ہے (یعنی تیری جگہ روزن میں اس کو بھیجا جا رہا ہے کہ
طبرانی اور حاتم نے قول اللہ تبارہ سے بیان کیا ہے اور ابن ماجہ و طبرانی نے مرفوعاً لفظ تبارہ سے نقل کیا ہے۔
ابن ماجہ اور بخاری نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت کا دن ہو گا تو ہر مسلم کے سامنے ایک مشرک کو لا دیا
ہے گا اور اس سے کہا جائے گایہ روزن سے علیحدہ کے لئے تیرا معاوضہ ہے۔

میرے نزدیک ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ امت اسلامیہ سے کافروں نے بعض گناہوں کی بنیاد ڈالی۔ خود بھی ان
گناہوں کا ارتکاب کیا اور گناہ کرنے کا ایک طریقہ بھی ایجاد کر دیا آئندہ اقوام ان گناہوں کی بنیاد ڈالنے کے نقش قدم پر
چلیں گے۔ مسلمان بھی ان میں سے بعض گناہوں میں آلودہ ہو گئے لیکن اللہ ان کی مغفرت فرما دے گا۔ مسلمان پر یہ اللہ کی
مہربانی ہو گی لیکن گناہ کی بنیاد ڈالنے اور طریقہ ایجاد کرنے والوں کو دوبارہ توبہ ہو گا۔ خود گناہ کرنے کا اور گناہ کا طریقہ بدلتی
کرے گا۔

وَلَا تَنْتَقِلْ إِلَى جَنَّةٍ إِلَّا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَتَوَكَّلْ عَلَى ذَا ذَرِّيَّةٍ

اور اگر کوئی جوہ سے لا دے گا (یعنی گناہگار) کسی کو لا دے گا جوہ اٹھانے کے لئے لائے گا تو (اس کا) کچھ بھی ہو جو نہیں
اٹھایا جائے گا خواہ قرآن کریم میں ہے۔

مفسرین نے اس شخص پر گناہوں کا جوہ لا دیا گیا ہو مراد یہ ہے اگر کوئی گناہگار کسی کو اپنا بار گناہ اٹھانے کے لئے لائے
گا۔

لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ یعنی گناہگار کے بار گناہ کا کوئی حصہ ۱۱ سرا آدمی اپنے اوپر نہیں اٹھائے گا مطلب یہ کہ نہ کسی
دوسرے کا جوہ اس پر لا لیا جائے گا نہ اس کا جوہ ۱۱ سرا ہے نہ لا لیا جائے گا۔

وَلَوْ كُنَّا ذَا ذَرِّيَّةٍ خَوَدُہ جس کو جوہ اٹھانے کے لئے لایا گیا ہو ۱۱ لائے والے کا قرآن کریم میں ہے۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ
اسلامی مہربان نے فرمایا ہر جوہ کو پھانسی کے لئے ہر گناہ بار تھام لے۔ چنانچہ اب سے گناہ میں ہر دشت

کی طاقت نہیں میرے گل کو دہشتا کافی ہے۔
 اِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُتَكِبِّينَ بِخُشُوْنٍ رَّحْمٰہِیَ الْغَیْبِ
 ہے دیکھو اپنے بے ڈراتے ہیں۔

اعراض نے کہا مطلب یہ ہے کہ آپ ڈراتے سے انہی لوگوں کو فائدہ پہنچا سکتے ہیں جو اپنے بے ڈراتے ہیں مرلویہ ہے
 کہ تحریف اگرچہ عام ہے ہر شخص کو آپ مذاب سے ڈراتے ہیں لیکن اس خوف کا فائدہ صرف اہل خشیت کو پہنچتا ہے اس لئے
 حقیقت میں آپ بے ڈراتے ہیں لیکن حالت میں کہ مذاب ان کے سامنے نہیں ہے۔ یا حقیقی کی حالت

یا غیب۔ یقیناً بے ڈراتے ہیں لیکن حالت میں کہ مذاب ان کے سامنے نہیں ہے۔ یا حقیقی کی حالت
 میں ڈرتے ہیں جب سب لوگوں سے وہ غائب ہوتے ہیں۔
 وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ اور نماز کی کیا بندی کرتے ہیں۔
 یعنی جو لوگ اللہ کے خوف سے تمام گناہوں سے پرہیز کرتے اور قرآن کو لیا کرتے ہیں انہیں کو آپ کے خوف دلاتے

کا فائدہ دیتے گا۔
 وَمَنْ تَزَكَّىٰ ۖ وَاتَّقِیَ اللہَ الْغَیْبَہِ ۖ قَالَ اللہُ الصَّہِیْرُ ۝۱۱
 اپنے لئے پاک ہوتا ہے اور اللہ کی طرف لوٹ کر جاتا ہے پاک ہونے سے مرلویہ گناہوں سے پاک ہو گا۔

وَمَا یَسْتَوِی الْاَعْمٰی وَ الْبَصِیْرُ ۚ وَلَا الظُّلُمٰتُ وَلَا النُّوْرُ ۚ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَدُورُ ۚ وَلَا السَّیْرُ ۚ
 اور اندھا حال اور آنکھوں والا برابر نہیں لورند تار کیاں لور روشنی
 لورند چھاؤں لور جب لور زندہ لور مردے برابر نہیں ہو سکتے۔

اَلْاَعْمٰی لور است سے نہ دیکھ سکتی کافر یا جاہل۔

اَلْبَصِیْرُ دیکھنے والا یعنی مومن یا جاہلے والا۔

اَلظُّلُمٰتُ تاریکیاں یعنی کفر۔

اَلنُّوْرُ روشنی یعنی ایمان۔

اَلظِّلُّ چھاؤں یعنی جنت اور ثواب۔

اَلْحَدُورُ یعنی وہ فرخ لور عذاب۔

وَمَا یَسْتَوِی الْاَحْیَہُ وَلَا الْاَمْوَاتُ ۚ

یعنی کو کر زندہ کرید بعض کے نزدیک یہ ہل علم و جبل کی تشبیل (لار لول اللہ کر تشبیل لہل ایمان و کفر کی ہے)۔
 اللہ بلاشبہ جس کو لور لور است پر چلا نا چاہتا ہے اس کو سنا ہے یعنی قیامت کو سمجھتے

اِنِّیْ اَعْلَمُ بِمَا یَسْتَوِی ۚ

اور بصیرت افادہ ہونے کی توفیق دیتا ہے۔

وَمَا اَنْتَ بِمُسْتَوِیٍّ مِّنْ فِی الْقُبُوْرِ ۚ اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِیْرٌ ۝۱۲

اور آپ ان لوگوں کو نہیں سنا ہے۔
 اور جس قبروں میں وہ دفن ہیں آپ تو انہیں ڈرانے کے ہیں۔
 کفر پر جہنم دہانوں کو مردوں سے تشبیل دینی لور مردے بھی وہ قبروں کے اندر ہوں۔ اس طرح تشبیل سے کافروں

کے ایمان لانے کی امید کو ہند لور ہر خط کر دیا۔

اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِیْرٌ ۚ کا یہ مطلب ہے کہ آپ حکام صرف انداز کا خوف دلاتا ہے جدایت پاب کرنے پر آپ کو قدرت

نہیں ہے۔

اِنَّ اَرْسَلْنَاکَ بِالْحَقِّ بَشِیْرًا وَنَذِیْرًا ۚ وَاَنْ قٰمِیْ اِلَّا عَذٰبُہَا نَذِیْرٌ ۝۱۳

ہم نے یہ آپ کو اپنا حق دے کر خوشخبری سنانے والا اور ذرا غصہ والا بنا کر بھیجا ہے اور کوئی امت ایسی نہیں گزری کہ اس میں کوئی فرد نہ ہو۔

منیٹر! ماضیوں کو بچہ دہ کے ساتھ خوش خبری دینے والا۔

نیکوئی!۔ کافروں کو بھی عید کے ساتھ ڈرانے والا۔

ہیں انہو گزشتہ امتوں میں سے کوئی امت ایسی نہیں ہوئی۔

الأخلاق فيها تأنيدية مذمومة حروية نبذت من فاسد مقام كوني عالم چونکہ پہلے جملہ میں مذموم کے ساتھ بغیر
 نکال کر آپ کا قصہ لے لے جس کو کہو بغیر کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں تھی صرف مذکور کا ذکر کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ
 تاثیر کے اقتدار سے خوف کا وہ جہالت دینے سے نا افسوس نفع کا لالچ دفع ضرور سے زیادہ اہم ہوتا ہے۔

وَأَنْ يَكُنْ لَكُمْ خَوْفٌ
كَمَا كُنْتُمْ تَخَافُونَ

نور اے محمد ﷺ اگر وہ لوگ آپ کو مجھ سے خوف کر رہے ہیں (تو آپ اس کا راز نہ کریں) جو میں نے اس طرف سے قیامت و سزا کی خبریں جس طرح آپ سے پہلے انبیاء نے صبر کیا۔

فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَآلُؤْا بِالْكِتَابِ الْعَذِيبِ ﴿٥٠﴾
 کہو کہ ان سے پہلے لوگوں نے بھی کھدیا کہ تم بھی جیسا کہ تمہارے لئے آئے ہوئے ہے کتب کے معجزات اور معجزے اور
 روشن کتب کے ساتھ ان کہیں نہیں تھے۔

النبات - کھلے کھلے معجزات جو انبیاءِ نوح کی مٹی شہادت دے رہے تھے۔

الکتاب المصنوعہ رون کتاب مجھے تو دیت اور انجیل۔ یعنی ہر غیر اللہ ملک مجبور اور کتاب کے ساتھ آیا۔
لَا تَعْبُدُوا الَّذِينَ يَرُونَ أَنَّ نَفْسًا فَتَأْتِيَهُمْ كَلَامٌ مِنْ رَبِّي ۖ وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ

غزب عوا

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً وَخَرَجْنَا بِهِ شَجَرًا يَمُدُّهُ فَتَحْتِلِي الْأَرْضَ ۚ
وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ وَأَوْنَانٌ غَضَائِبٌ مَرُودٌ ۝

کیا (اے طالب) جو نے مسابقت پر غرور نہیں کیا کہ اتنے نے لوہے سے پانی یا ہوا اگر اس کے ذریعہ سے ہم نے غلبہ محکوموں کے چل پیدا کیے۔ لہذا اسی طرح چاہیادوں کے بھی غلبہ سے بھی بعض سفید دوا یا بعض سرخ کون کے رنگ بھی غلبہ ہیں اور بعض کست مرہ بن جا رہیں۔

مُحَمَّدٌ النَّوَائِدُ یعنی بطون کی جنس عطف میں بان کی صناف عطف میں بان کی و تحس عطف میں زور۔

حُفَّہ: یعنی دھاری دلو۔

پیشکش و تحریک یعنی سفید ہیں۔ سرخ ہیں (اور زرد ہیں)

مُخْتَلِفُ الْوَأَنبَاءِ یعنی گمراہی اور غیہ ہونے کے حالات ان کریموں میں اختلاف ہے۔

(صفت) ہے اور تالی متبر (موصوف) کے بعد آتا ہے اس لئے سوزہ کو کہ ملت فرامیب نہیں ہے۔ یہاں نے لکھا ہے یہ طرز الاحوال تاکہ کے لئے مفید ہے۔

جلال قدین علی نے کہا اسود عربیہ کثیر الاستعمال ہے اور عربیہ اسود کا استعمال کم ہے جس میں کتاہول یہ
 قلیل استعمال ہوتا ہے جس سبب اس کی طرح کا کدہ منصوبہ ہو۔

وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

اور اسی طرح ان میں اور جانوروں اور چھپوں میں بھی بعض کے

رنگ مختلف ہیں اور خدا سے جو بندہ سزا دے جس پر (انہ کی عفت آہ علم رکھتے ہیں۔

انہ نے پہلے آسمان سے بارش میں سے نازل فرمایا پھر اس سے مختلف اجناس اور کثیر جنوں والوں کی تخلیق کی
نشا و نمایاںے فاعلہ کیا یہ تمام اجناس جنوں مخلق صانع کی ہستی قدرت مبدویت اور دوسری صفات پر دلالت کر رہی ہیں۔ اس
کے بعد فرمایا کہ انہ کا خوف ہی طہا کرتے ہیں ہر خلق انہ کی حالت کا مطالعہ غور و فکر کرتے ہیں اور مستور سے صانع کی
آیات صفات افعال اور افعال پر استدلال کرتے ہیں ان کے عکاف وہ جہل (کنہاتہ وغیرہ) اور وہ جہل بننے والے ہیں جن کو یا تو
علم نہیں یا علم کی حق سے انہوں تک خلوص سے ساتھ رسائی نہیں جیسے طہا یوروہ نصرت۔

پھر اصل مباحثہ میں سرور دینی نے لکھا ہے اس آیت میں دربر و بیان کیا گیا ہے کہ جس کے دل میں حقیقت نہیں وہ علم
نہیں میں کہتا ہوں انہ کی حکمت و جلالت اور صفات کمال کو جاننا مستطرم حقیقت ہے حقیقت علم کے لئے لازم ہے اور لازم کی نفی
حقیقت کی نفی پر دلالت کرتی ہے۔

طہا نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا میرا یہ ہے کہ مجھ سے وہی ذرا ہے جس کو میرے قمر قلب اور سلوک کا

علم نہ ہو مفسر مبتدیانہ لکھتا ہے کہ ان کی صفات کو جانتا ہے وہ ان کا تہا سزا دے۔

یعنی بے حضرت جانتی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول انہ نے کھانے کے بعض کام کے لئے لوگوں کو اس کی اجازت
دے دی لیکن بعض لوگوں نے ان کا اس سے پاک رہنا چاہا (یعنی ہاتھ یا سب نہ کھا) منہر کھانے کو اس کی اطلاع ملی تو ایک
خطبہ دیا جس میں انہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ وہ ہے کہ لوگ اس کام سے پرہیز رکھتے ہیں جو میں نے کھانا کھانے خدا کی قسم میں
ان سے زیادہ دانت کو کھاتا ہوں اور ان سے زیادہ کرتا ہے سزا دے۔

اور انہ نے بروایت محمد بن مسلم حدیث بیان کی ہے کہ رسول انہ نے فرمایا ہام کی فضیلت طہا پر ایسی ہے جیسی
سیر فی فضیلت تم میں سے کوئی نہ ہی پر پھر حضور نے فرمایا کہ یہ آیت تلاوت فرمائی۔ اللہ یغفر الذنوب عظاما

یعنی انہ نے کھانے میں حضور سے بڑھ کر کوئی اور نہ دانت سے بیان کیا ہے کہ رسول انہ نے فرمایا کہ میں نے اس کی قسم کے ساتھ
میں میری جانتا ہے جو کچھ میں جانتا ہوں کہ تم جانتے تو دانت سے کہ میں اس بیان سے اہمیت ہو کہ کمال حقیقت انبیاء کو کھانا
ہے اس کے بعد لایا کہ وہ ہے۔ حقیقت طہا کے لئے میں اس کے بعد درجہ طہا کا خبر ہے۔

سراسر کا قول ہے حقیقت انہ ہو وہی علم ہے اور فریب غور وہاں تا ہی جمالت۔

حق کا قول ہے ہام وہی ہے جو انہ ہے جو کھانا ہے۔

وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

یہ حقیقت انہ کے واجب ہونے کی طے ہے یعنی انہ اپنی صورت میں مالم ہے سرکشی پر تھے رہنے والوں کو سزا
دینے والا ہے اور کھانا سے قوی کرنے والے کو محال کرنے والا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآتَى مَوَاسِقَهُ وَأَمَّا أَنْ تَنْتَهِيَهُمْ بِلَاؤَ فَلَا يُنْفِقُونَ
تَعْبَارَ كَنْ تَبَوَّرَ لِيَلْبِغَهُمْ أَجْرُهُمْ وَتَبَيَّنَ لِقَوْمٍ فَضْلُهُ

جو لوگ خدا کی کتاب کی حلائے طہا میں غرق کرتے ہیں وہ انکی تجارت کے امیدوار ہیں جو کچھ
کچھ ہم نے ان کو عطا کیا ہے ان میں سے پونہ اور طہا جب ہی در لایا میں رہتی ہے۔

مانند ہو کہ انہ کی اثر نہیں رہی پوری ہے۔ اور اپنی سر بنی سنبلاہ بھی ہے۔
يُنْفِقُونَ كُنْثُ الْعِلْمِ فِي كِتَابِ اللَّهِ كِي حَلَاتِ بِيْشَ كَرْتِے رَہْے جیے اور اس کے مضمون پر عمل بھی کرتے ہیں۔ کتاب
انہ سے مراد صرف قرآن مجید ہے یا تمام کتاب الہیہ۔ اس صورت میں کتب الہیہ کے بیان کے بعد اس آیت

اسے کہہ دیا اس اسلام ہمارے لئے کوئی اور کہ ہمارا ایک معبود سارے خدا کی طاقت سے جو خدایہ ہمارے والا نہیں ہے۔
لہذا علی اللہ واجباً لظہر

ببائرف اللہ علیہ کے اور اللہ نے ہم کو اپنی طاقت کے لئے جو عبادت کی تو ہم اللہ کے طرف سے کہہ گئے۔
قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له

مومن میں سے ہم کو اپنی جان پر ظلم کرنے والے ہیں اور ہم ان میں سے جو سوار ہو گئے ہیں اور ہم ان میں سے ایسے
جیسے کہ خدا کی توفیق سے ہم ان میں ترقی کے لئے جاتے ہیں۔

فلا یطیع من غیرہ یعنی عمل میں کوئی مانگنے والا ہے۔ اللہ نے انہیں کے حق میں فرمایا ہے: وَأَحْزَنُونَ مِمَّا دُفِنُوا
الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِهَتُوا یعنی اللہ نے انہیں کے حق میں فرمایا ہے: وَأَحْزَنُونَ مِمَّا دُفِنُوا
الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِهَتُوا

مفسرین نے ظاہر فرمایا ہے کہ ہم ان میں سے ہیں حقیقت میں ان کی رہائی نہیں ہوئی۔ اللہ نے انہیں کے حق میں فرمایا ہے
وَأَحْزَنُونَ مِمَّا دُفِنُوا یعنی انہیں کے حق میں فرمایا ہے: وَأَحْزَنُونَ مِمَّا دُفِنُوا

یادوں اللہ علیہ کے اور اللہ نے ہم کو اپنی طاقت سے کہہ دیا اس اسلام ہمارے لئے کوئی اور کہ ہمارا ایک معبود سارے خدا کی طاقت سے جو خدایہ ہمارے والا نہیں ہے۔
لہذا علی اللہ واجباً لظہر

ببائرف اللہ علیہ کے اور اللہ نے ہم کو اپنی طاقت کے لئے جو عبادت کی تو ہم اللہ کے طرف سے کہہ گئے۔
قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له

مومن میں سے ہم کو اپنی جان پر ظلم کرنے والے ہیں اور ہم ان میں سے جو سوار ہو گئے ہیں اور ہم ان میں سے ایسے
جیسے کہ خدا کی توفیق سے ہم ان میں ترقی کے لئے جاتے ہیں۔

فلا یطیع من غیرہ یعنی عمل میں کوئی مانگنے والا ہے۔ اللہ نے انہیں کے حق میں فرمایا ہے: وَأَحْزَنُونَ مِمَّا دُفِنُوا
الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِهَتُوا یعنی اللہ نے انہیں کے حق میں فرمایا ہے: وَأَحْزَنُونَ مِمَّا دُفِنُوا

مفسرین نے ظاہر فرمایا ہے کہ ہم ان میں سے ہیں حقیقت میں ان کی رہائی نہیں ہوئی۔ اللہ نے انہیں کے حق میں فرمایا ہے
وَأَحْزَنُونَ مِمَّا دُفِنُوا یعنی انہیں کے حق میں فرمایا ہے: وَأَحْزَنُونَ مِمَّا دُفِنُوا

یادوں اللہ علیہ کے اور اللہ نے ہم کو اپنی طاقت سے کہہ دیا اس اسلام ہمارے لئے کوئی اور کہ ہمارا ایک معبود سارے خدا کی طاقت سے جو خدایہ ہمارے والا نہیں ہے۔
لہذا علی اللہ واجباً لظہر

ببائرف اللہ علیہ کے اور اللہ نے ہم کو اپنی طاقت کے لئے جو عبادت کی تو ہم اللہ کے طرف سے کہہ گئے۔
قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له

مومن میں سے ہم کو اپنی جان پر ظلم کرنے والے ہیں اور ہم ان میں سے جو سوار ہو گئے ہیں اور ہم ان میں سے ایسے
جیسے کہ خدا کی توفیق سے ہم ان میں ترقی کے لئے جاتے ہیں۔

موجود تھے) کہ نے فرمایا اگر تو سب سے زیادہ خوش نصیب ہوں کہ میری ملاقات تھ تو ہو گئی تھی میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت نہ می پھر فرمایا سابق قولاً صواب جنت میں چلا جائے گا اور مفتوحہ کا آسانی سے کسی قدر حساب ہو جائے گا اور طالعہ بقیع کے مقام صواب میں صواب کے لئے رک لیا جائے گا تاکہ اس کو فکر پیدا ہو جائے کی پھر اس کو بھی جنت میں داخل کر دیا جائے گا یہ فرماتے کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت نہ می۔ اَلْحَسْبُ لَكَ الْوَدِيُّ اَذْهَبْتَ غَنَّا الْخَزْنَ اِنَّ زَنَا عَفُوْرٌ شَتُوْرٌ یہ حدیث احمد ابن حریرہ بطریق عام اور صحیحی نے بھی نقل کی ہے اس میں اخلاص ہے لیکن جن لوگوں نے (اپنی جانوں پر) علم کیا ہو گا ان کو پورے شری کی مدت تک وہ اب کر (مقام صواب میں رکھا جائے گا پھر اللہ اپنی رحمت سے ان کے (گناہوں کی) عافی فرما دے گا یہ می لوگ نہیں گئے۔ اَلْحَسْبُ لَكَ الْوَدِيُّ اَذْهَبْتَ غَنَّا الْخَزْنَ اِنَّ زَنَا عَفُوْرٌ شَتُوْرٌ۔

یعنی نے لکھا ہے یہ حدیث متعدد طریقوں سے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے آئی ہے اور کوئی حدیث اور متعدد طریقوں سے منقول ہو تو اس کی یکم اصل ہوتی ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت امام ابن زب نے اس آیت کے حعلق فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ سب (جنیں) قسم کے لوگ کسی امت کے ہوں گے کتنی نے بھی یہ حدیث حضرت امام کی روایت سے بیان کی ہے اس طرح کعبہ معاف کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جنیں قسمیں جنت میں جائیں گے۔

ابن ابی اللہ بیادور بنی نے حضرت ابن عباس کا قول اس آیت کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یہ سب امت محمدیہ ہو گئے اللہ نے ہر کتاب بھی نازل فرمائی کہ کارکن اس امت کو بیان میں سے جو لوگ طالعہ بقیع میں ان کی مغفرت کر دی جائے گی جو لوگ مفتوحہ میں ان کا کلمہ صواب ہو جائے گا اور جو لوگ سابق میں املا صواب جنت میں چلے جائیں گے۔

امام احمد غزالی اور بنی نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے اور غزالی نے اس کو حسن کہا ہے کہ اس آیت کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ سب لوگ معزول ایک جماعت کے ہوں گے اور سب جنت میں جائیں گے۔ فریانی نے حضرت برادر بن عابد کا قول بیان کیا ہے حضرت ابوہریرہ نے آیت فَمِنْكُمْ طَائِفَةٌ يَتَفَكَّهُوْنَ فِي الْغِيْرِ فِيْ فَرِيْدَةٍ شَرِئَتْ دِيَارَهُمْ اِنَّ اَنْفُسَ كُوجت میں داخل فرمائے گا۔

ابن ابی ناعیم اور مسہبی نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ بندوں کو اٹھائے گا پھر طالعہ کو الگ کر کے فرمائے گا کہ وہ طالعہ میں نے تمہارے قدر طم اس لئے کھا تھا کہ میں تم کو جان تھا (تم کو جانے بغیر میں نے تم کو عام نہیں طلاقا اور نہ اپنا طم قسمت انداز اس لئے کھا کہ طم دینے کے بعد پھر تم کو ذاب دوں۔ جاؤں گے تم کو عیش دے۔

بطریق نے تہذیبوں کے سلسلہ سے حضرت ثعلبہ بن حکم کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ جب اپنی آرمی پر اپنے بندوں سے فیصلہ کے لئے بیٹے کا طالعہ سے فرمائے گا میں نے تم کو اپنا طم وہ علم صرف اس لئے دیا تھا کہ تمہاری مغفرت کرنا چاہتا تھا تو عمل بھی تم سے عداوت ہو (سب کو میں نے بخش دیا اور مجھے یہ دلو نہیں۔

ابن مساکر نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ قیامت کا دن ہو گا طالعہ کو الگ کر دیا جائے گا جب اللہ حساب منی کر چکے گا طالعہ سے فرمائے گا میں نے اپنی نعمت تمہارے ساتھ رکھی تھی وہ ایک بھلائی کی لئے رکھی تھی جو آج میں تم سے کرنا چاہتا ہوں تم سے جو کچھ بھی ہو اس کے باوجود تم جنت میں چلے جاؤ۔

عبد بن حبیبان کا بیان ہے میں نے حضرت عائشہ سے حعلق آیت اَوْرَثْنَا الْبَنَاتِ الْوَدِيُّ اَسْتَظْنِبْنَا وَاَوْثَانَا کے حعلق روایات کیا ام المومنین نے فرمایا میرے بیٹے یہ سب جنت میں جائیں گے سابق بالحقو تہذیب توہ ہے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں گزار گئے حضور ﷺ نے ان کے لئے جنت کی شہادت دے دی تھی اور مفتوحہ و لوگ جس جو رسول

اس شخص کے ظہور نہ ہو، چل کر آپ سے جا ملے اور ظالم بے غیب مجھ سے کہہ دے کہ تم میرے وکیل جیو۔ ام المومنین نے اپنے آپ کو بھی اس سے ساتھ شامل کر دیا۔

میں کتا ہوں بیٹوں تمہیں اگر کچھ امت اسلامیہ کی فروری چاہیں تب بھی حکمن سے سختیوں انہیں لایا ہوا ہے
کے مانے جائیں۔ کلی حکم عالم نصر کی ہے یہ دو گروہ جو اپنے نفس کو کہ توں سے تو عہد کر لیا ہے جو نہ متوفی سے بھی
عہد کر دیتا ہے وہ اہل رہبانیت ہیں جو سخت دیا ہتھیار بوجھ کر کہتے ہیں اور یہ رہبانیت انہوں نے خود ایجاد کر رکھی ہے
دوسرا گروہ اہل انکشاف ہے جو نہ توں میں ذہن سے قوائے نفس کو روکنا ہے لیکن متوفی نفس ضرور دیتا ہے روزہ بھی رکھتا ہے
نہ بھی کرتا ہے نماز بھی پڑھتا ہے سوا بھی ہے نماز بھی کرتا ہے اور جاذبہ نفس کا کھانا پینا بھی ہے فرض پورے طور پر اہل سنت
کرتا ہے یہ وہی گروہ ہے جس کے متعلق حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے نشان قدم پر چلتا ہے یہاں تک کہ آپ
سے جا ملتا ہے۔ تیسرا گروہ سابق پانچویں میں آتا ہے جو کلمات نبوت میں ڈوبا ہوا ہے یہ گروہ صحابہ کا اور صدیقوں کا ہے۔
حضرت عائشہؓ نے غلامہ حبیبہؓ کو کہ میں اپنے آپ کو محض انکشاف کے طور پر شامل کیا اور غلبہ جیسے لوگوں کو اس گروہ میں
اس لئے شامل کیا کہ وہ لوگ سخت غلبہ نفسا کرتے آئے تھے۔

ملاوا کی ہیں۔ اس تعلیل کے بعد بھی جو شخص کہے کہ یہ سب کچھ خدا کا فریاد ہے اس کا قول واجب الرد اور ناقابل قبول ہے۔

اور ان کا عمل قبول ہے۔
 لام ایہ پوسٹ سے اس آیت کے حلقہ بہریت کیا گیا تو فرمایا یہ سب مومن ہیں وہ کفار تو ان کی حالت انکی آیت
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ میں بیان فرمائی ہے۔ تیوں طبقات مومنوں کے بدلے اس کا ثبوت یہ ہے کہ اللہ نے اپنے
 غیب بندوں کے حق طبقات ذکر فرمائے ہیں جن میں کہ ہم سب ہم میں خبریں غیب کر وہ بندوں ہی کی طرف راہ ہیں۔
 بسور طہ کا یہی قول ہے کہ سب کے سب بلخیجات کو سب سے آخر میں اور ظالمہ النفسہ کو پہلے بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ
 ظالمین کی تعداد سب سے زیادہ ہے اور صالحین کی تعداد بہت کم اور مفسدین کی تعداد متوسطہ ہے اور ان کا جائزہ کہ اپنے لوہ پر ظلم
 یعنی خواہشات نفس کی طرف مائل پیدا انکی اور معری ہو رہا ہے۔ ہائی دونوں امور یعنی اقتصاد اور ہیئت بالکیرات مادی ہیں اور
 اقتصاد کا درجہ پھر انکی کی قدر متوسطہ ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ لِمَا فَتَتْهُ
يَا مَرْيَمُ إِنَّكِ عَلَىٰ كَرِيمٍ

جنت عدن میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے کچھ دینے کے لئے نکلے گا وہ میری جنت میں داخل ہوگا۔

یہ مخلوق کی خمیر اہل جنت کے تینوں اقسام کی طرف رائج ہے اس کا ثبوت احادیث سے پیش کیا جا چکا ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا الْحَمْدُ لِلّٰهِ فِيْهَا يَكُونُ لَهُمْ عِلْمٌ وَّظُهُورُهُمْ فِيْهَا مُنْقَرِعَةٌ کے جن کا ایک لائی، یعنی مشرق سے مغرب تک پوری دنیا کا وہ جن کو روئے (کے لئے کافی ہوگا)۔ روا الترمذی و الحاكم و ابن عساکر۔

فرقہ فتنی نے لکھا ہے کہ خلیفہ نے کہا ہے کہ کوئی جتنی میاں بہادر کا جس کے ہاتھ میں بن سکے نہ ہوں ایک سونے کا ایک
جامدنی کا اور ایک موتی کا۔
حضرت ابو جریہ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے ہاتھ میں نہ دیا، بلکہ تمہارے ہاتھ میں دے دیا۔

ہو گا حقیق طبع۔

حضرت حذیفہ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرما دیا ہے تم ہمارے دشمن ہو، وہ بانی نہ پوچھوئے اور چاہا ہی کے برحقوں میں نہ بیعت نہ کی کہ کاہلوں میں کماؤں یہ ان (کافروں) کے لئے دیکھیں ہیں اور تمہارے لئے آخرت میں۔ رواہ الشیخان فی الصحیحین۔

حضرت عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ایمان نہ لائے گا آخرت میں نہ لائے گا۔ حقیق طبع۔ علیٰ لہٰذا نے صحیح سند سے روایت ابن عباسؓ کا حکم لے حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت سے اسی طرح یہ حدیث روایت کی ہے۔ اس کے آخر میں لکھا ہے کہ وہ اگر جنت میں داخل بھی ہو جائے گا خود (میں) نہیں پنے گا۔ ابن ابی حاتم اور ابن ابی لہ نے بیان کیا ہے کہ اگر جنت کا کوئی کبریا (آج) ایمان نہ لائے تو جس کی نظر اس پر پڑے گی وہ اسے دوزخ ہو جائے گا کسی کی نظر اس کی بدولت نہ کر سکے گی۔
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنْكَ الْحَزْنَ
اور نہیں گے کہ اللہ کل لاکھ لاکھ شکر ہے جس نے ہم سے (ازیم) دور کیا۔

قالوا یعنی میں گے (مناشی یعنی مستقبل) اعلیٰ سے متوجہ اسی پر ولایت کر رہی ہیں اور اسی پر ولایت کر رہی ہے آیت اللہی اخذاً از الشک والارباب (یعنی جنتی جنت میں یہ بات نہیں گے) قبروں سے اٹھنے کے وقت بھی مومن کی بات نہیں گے۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لا الہ الا اللہ کہنے والوں کو نہ مرنے کے وقت حشر ہو کر نہ قبروں کے اندر نہ قبروں سے اٹھنے کے وقت گویا ہر مومن سے ملے گا کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے ملے گا۔
میں بھلا رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنْكَ الْحَزْنَ۔ رواہ الطبرانی۔
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جن سے مراد ہے وہ ازیم کا فہم۔ قتادہ نے کہا موت کا فہم مراد ہے۔ قتادہ نے کہا اس فہم کی وجہ یہ ہو گی کہ ان لوگوں کو مظلوم نہیں کہ ہمارے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا۔ مگر نہ تمہارا کیوں اور ظالموں کا خوف اور حاجت کے استیصال ہونے کا خوف (مراد ہے کہ یہ بھی لے کہ یہ یوں نہ کی میں آخرت میں ہونے والے امور کا فہم مراد ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا ایمان روانی کی فکر مراد ہے۔ بعض نے کہا اس شکر متعدد قول کا فہم مراد ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ جن سے ہر فکر مراد ہے کوئی فکر ہو۔

وَالْحَقُّ حَقِیْقَتٌ یہ ہے کہ ہمارے بہت مغفرت کرنے والا اور بڑا قادر و دان
إِنِّ سَرَّيْنَا تَقْوَىٰ وَتُحْقَرُ
ہے۔ یعنی جن لوگوں نے اپنے آپ کو علم کی ان کو بخشے الایہ اور مقصد یہ کہ ساری نعم کی قدر دانی کرنے والا ہے۔
لَا تَقِي حَقْلَةً دَارَ الْقَامَةِ مِنْ غَضَبِهِ
جس نے الیہ سرپائی سے ہم کو پیش رہنے کے مقام میں لا
اجل۔

یعنی یہ اللہ کی سرپائی اور اس کا کرم ہے کہ اس نے ہم کو دوائی قیام کے لئے یہ مقام طافریلا۔ ہر اکوئی حق اللہ پر واجب نہ تھا۔

مَقَامٌ صَدَقَ مَعْنَى اِحْسَنَ
یعنی نے بہت میں اور ابن ابی حاتم نے (مراحت طبع میں حادث حضرت عبداللہ بن ابی لہٰذا کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (میں) خیر سے اللہ بھائی آنکھیں لٹائی کر رہے تو کیا جنت میں بھی خیر آئے گی۔ فرمایا نہیں۔ خیر قوموت کی شریک ہے (یعنی موت کا ایک حصہ ہے اور جنت کے اندر موت نہیں ہوگی۔ سائل نے عرض کیا پھر وہی راحت کیسے ملے گی یہ بہت مضمر ہے کہ کوئی دینی کی مظلوم ہو لی اور فرمایا ہیں کسی طرح کی تسکین ہی نہیں ہوگی۔ الہ جنت کا ہر کام تو مکمل ہی سکھ ہو گا۔ اس پر آیت میں نازل ہوئی۔

حضرت کو مطلب کہ لیتا ہے کیونکہ یہاں وہ کسی مہر اس کے بعد نہیں دیتا۔ نزدیکی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اب علی نے
مسند میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مامور پر میری امت کی عمریں ساتھ سے ستر
برس تک ہوں گی اور ستر سے آگے نہ چنے والے امت کم ہوں گے۔ یہ مطلب نہیں کہ ساتھ سال سے پتے گناہ کرے گا نہ
قابل قبول ہو گا کیونکہ بائیں ہونے کے بعد ہی اتنی مٹک جا جائے۔ اور خود چاہل کرے نصیحت کلائے اس کو موقع ہوتا ہے
بائیں ہونے کے بعد نماز اور دوسرے فرائض کو ترک کرنے کا کوئی مفعول نہ ہو نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً ایمان لانے کا تو کوئی مذہب
ہی نہیں سکتا اگر یہ مطلب آیت کا نہ مانا جائے تو ہر قیامت کے دن اللہ کی طرف سے اس جواب کے مطالب کو صرف وہی کافر
قرہ پائیں گے جن کی عمر ساتھ رہے ہوئی ہو اور ستر سے کم مرتے گذرے۔ طالب ہی نہیں قرہ پائیں گے۔

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اور قصہ یہاں دار السنہ والا (محمد رسول اللہ ﷺ) آگئے تھے۔

مگر تم نے ان کی بات نہیں مانی۔ ذریعے مروی ہیں رسول اللہ ﷺ انہیں خبر سن کر کئی قول ہے۔ ابن ابی حاتم نے حدیث کا
نیو ابن ابی حاتم رواہ ابن جریر نے مذید کا قول بھی ہے بیان کیا ہے۔ بعض کے نزدیک قرہن مراد ہے۔ مذہب کا لفظ عام ہے تمام خبر اور
اللہ کی سب آیتیں اس لفظ میں شامل ہیں لیکن اس امت کے لئے رسول اللہ ﷺ اور قرہن مذہب ہیں (اور قرہن اور رسول کے
سکروں کے حق میں آیت کا ذیل یہاں ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ اور قرہن ہی آیت میں مروی ہیں۔)

بعض علماء کے نزدیک متصل مراد ہے۔ یہاں لوگوں کا قول ہے جو حائل کو جو بایمان کے لئے کافی سمجھتے ہیں ان
لوگوں کے نزدیک اگر کوئی ماگل بائیں پڑی چنی پر تمام انسانوں سے الگ تھک ہو اور نبی کی دعوت اس کو نہ پہنچی ہو تب بھی وہ
اللہ پر ایمان لائے گا مٹکے سے اگر اللہ کو پسیمانے کا تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔

لیکن دُعا کا کلمہ کا اُذینہ تفسیر کتب پر مٹک ہے اور مٹک حدیث کو کہتا ہے (مٹک مٹک طبع میں مضامین
ہوئی چاہتے اس لئے ذریعے متصل مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ سوچنے اور خود کرنے کے قابل مراد ہونا اور صاحب مٹک ہو جانے
میں منسوبی حدیث نہیں ہے کیونکہ بائیں ہونے کے بعد اگر مٹک بھی ہے تو مٹک ہے اور بے مٹک سے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ
سوچنے اور خود کرنے کی مراد اس کو ہی کہی ہے (کیونکہ انہی مراد ہی ہاں صاحب مٹک ہو اور صاحب مٹک اسی کو کہا جائے گا جو
قابل تامل و خود مراد کہتا ہو۔)

مگر یہ سنیں ابن حبان اور بیہ کے نزدیک ذریعے مروی ہیں جو حائے کے سفید بالہ۔ عبد بن حمید اور ابن طبرانی نے اس
قول کی مکرر کی طرف نسبت کی ہے۔ یعنی نے سن میں حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جو حائے کے سفید بال موت
کے قاصد ہیں۔

بنو نے ایک نثر نقل کیا ہے کہ اگر ایک بال بھی سفید ہو جائے تو وہ اپنے صاحبی سے کہتا ہے تو بھی تیرا ہوا جا سوت قریب
آگئی ہے۔ بعض نے کہا عزیزوں اور ساتھیوں کی موت ذریعے

قُلْ وَدَّعَا الْغَائِبِينَ بَيْنَ يَدَيْهِ
(سورۃ الاحزاب) یہ خوب حالوں کا کوئی مددگار نہیں
ہے کہ وہ غائب کو دیکھ کر کہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمْعَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

یاد رہے اللہ ہی آسمانوں کی اور زمین کی بھی چیزوں کو جانتا ہے۔ اللہ ہے کوئی شک نہیں کہ اس کی باتوں سے
(بھی) خوب واقف ہے۔

جبکہ آسمانوں کی اور زمین کی تمام بھی باتوں کو جانتا ہے۔ اللہ ہے تو لوگوں کے حالات اس سے پوشیدہ کیسے ہو سکتے ہیں اور تو
لوگوں کے اندر کے پوشیدہ خیالات سے بھی غیبی اللہ ہے پھر لوگوں کے اچیر و نی لا حول سے کس طرح اساطیر ہو سکتا ہے۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْحَيَاةَ فِي الْأَرْوَاحِ لَسْ لَكَ تَصْلِيَةُ لِقَاءِ الْوَلَدِ يَذُنُّ لَكَ تَقَرُّبًا وَتَقَرُّبًا

ہو حاضر درنی سے اسی طرح کسی چیز کو اس کی حالت پر پانی نہ کھنے کے لئے بھی پانی نہ کھنے والی طبع کا ہونا لازمی ہے
ولیکن ان کا ان افسانہ قضا میں اتحاد عین تعجب ہے
یہی دوس تو پھر نہ اس کے سوا اور کوئی ان کو قہم بھی نہیں سکتا

یعنی اگر یہ دونوں ذاتی امکان کے خلاف ہی کی وجہ سے داخل ہو جائیں اور انہ اپنی طرف سے القادیر وجود پانی نہ رکھے تو انہ
تے بعد یعنی انہ کے سوا اور کوئی ان کو قہم کو کوئی نہ کہ کر نہیں کر سکتا
بلاشبہ انہ ذاتی روایت اللہ اور معتبر کر لے لایا ہے

علم ہی کی وجہ سے اس نے کھد کو ذلیل اسے رکھی ہے اور فوری عذاب میں گرفتار نہیں کیا اور مصلحت ہی کے سبب
مصلحتوں کے تصوروں کو وہ معاف کر دیتا ہے اگر اس کی طرف سے کافروں کو مصلحت ملے اور مصلحتوں کو مصلحت حاصل نہ
ہو تو وہ آسمانوں کو لہر زمین کو کھ سے رہتا نیز میں آسمانوں پر لوہے سے ٹوٹ پڑنے اور زمین کو اسے کر دھس جائے
ابن ابی حاتم نے ابن ابی جلال کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بشت سے پہلے قریش کما کرتے تھے اگر انہ
ہم میں سے کسی کو نبی مہرے گا تو ہم سے زیادہ اس کی طرف سے اور اور خالق کی اطاعت کر لے اور کتاب اللہ کے احکام کی پابندی کوئی
اور امت نہیں کر رہی ہو گی اس پر گت بدل بدل ہوئی

فَاَسْمَعُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَنِيعْلَمَنَّ أَنَّهُمْ كَانُوا أَكْثَرُ الْكَافِرِينَ
اور انہوں نے اللہ کی پکی قسمیں کھائی تھیں کہ اگر ان کے پاس کوئی دارائے والا (یعنی
خفیہ) آئے گا تو وہ ہر امت سے زیادہ قول کر لے دالے ہوں گے

آپسٹان قسمیں۔ خُشِدَ ابْنِ مَرْثَدَةَ رَوَى عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَانُوا أَكْثَرُ الْكَافِرِينَ
اطلاع ملی تھی کہ لکھن کتاب نے اپنے دشمنوں کی عذیب کی اس پر انہوں نے گمراہیوں اور جیسائیوں پر خدائی لکھتے ان کے
پاس ان کے دشمن آئے اور انہوں نے دشمنوں کو بھوکا فر دیا پھر انہوں نے قسمیں کھا کر کہا کہ اگر اللہ سے پاس کوئی خفیہ ہو گا
جامعت کے لئے کیا تو کڑی سزا میں سے ہر امت سے زیادہ ہم اس کی پابندی پر ہمیں گے

کہ قریش نے یہ بات اس لئے کی تھی کہ یہودیوں اور جیسائیوں نے باہم ایک دوسرے کی عذیب کی تھی یہودیوں
نے کہا کہ جیسائی حق پر نہیں ہیں ان کے دین کی کوئی بنیادی نہیں ہے پھر جیسائیوں نے یہودیوں کے حقائق کی بات کہی
تھی

فَلَمَّا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَنِيعْلَمَنَّ أَنَّهُمْ كَانُوا أَكْثَرُ الْكَافِرِينَ
انہ ﷺ آئے جن کے آنے سے پہلے ان میں غرضت کی ترقی ہوئی

یعنی رسول ﷺ کے آنے سے ان کے اندر حق سے اور داری پیدا ہو گئی۔ رسول ﷺ کے آنے کی طرف زیادہ غرضت
کی نسبت بڑی ہے

اسْمَعُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَنِيعْلَمَنَّ أَنَّهُمْ كَانُوا أَكْثَرُ الْكَافِرِينَ
وہاں میں اپنے کو جانتے کی وجہ سے اور بری مذہبی

یعنی بے عمل کی وجہ سے بھی نے کیا سکر الشیخ نے حوالہ ہے سب کا ترک پر اتفاق کر لیا جس کہ انہوں میں کاہر
قریب پر تھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو تہا بقل کر دیا جن سے قبل وہ عجماء تصور اس مذہب کا شوق رائے ہو گیا تھا
وَلَا يَجِئُكَ الشُّكُورُ الشُّعْبُ إِلَّا بِأَهْلِهِ
اور بری مذہب کا وہاں بل تہیر والوں پر ہی پڑتا ہے پتا چھوڑ کے
وہاں بری مذہب کا وہاں پر ہی نہ کہ ملے کے (کہ نہ کر لے گئے)

مصر شاہن معانی نے اہل یاز کہار انہو مشرکوں پر ہی پڑتا ہے یعنی مشرک کا پہلا نہیں پر لوت کر پڑتا ہے

فَقُلْ يَسْكُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لَهَا مَثِيلاً
 دستور کے مختصر میں جو ایک کافر لوگوں کے ساتھ ہو رہا ہے سو آپ خدا کے اس دستور کو ہر گز بھی نہ لیا ہوا کیا میں گے
 مَثَلُ الْآفَاقِينَ یعنی پچھلے کافروں کے ساتھ اللہ کا دستور عمل اس سے مراد یہ ہے ضابطہ یہ کہ جب کافر کفر پر ہے
 رہے تو اللہ نے ان کو کفر میں سے اٹھ کر پھینکا۔

فَلَنْ تَجِدَ لَهَا مَثِيلاً یعنی اللہ کا ضابطہ ہر کام میں اس میں قصیر نہیں آتا چنانچہ سوا ہوں لوگوں کے جو ایمان لے آئے کہ کوئی
 کوئی قصیر بھی چاہ کرے گا کہ
 وَلَنْ تَجِدَ لَهَا مَثِيلاً یعنی اللہ کا ضابطہ ہر کام میں اس میں قصیر نہیں آتا چنانچہ سوا ہوں لوگوں کے جو ایمان لے آئے کہ کوئی
 یعنی ایسا بھی نہیں ہو گا کہ ضابطہ ہلاکت تکذیب کرنے والوں کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف منتقل کر دیا جائے (کہہ جائے)
 معرکوں کے دوسروں کو جا کر دیا جائے)

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِي الْآرَافِينَ يَتَنَفَّكُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنَّا لَهُمْ مَثَلًا قَبْلُ
 کیا یہ لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں کہ دیکھتے ہمارے کہ جو (معرکوں) گت سے
 پہلے ہو گز رہے ہیں ان کا انجام کیا ہو سالا لاکھ وہ قوت میں ان سے ڈرے ہوئے تھے۔

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِي الْآرَافِينَ استقامت اللہ کی اور مضاف جملہ اس کا مضاف ہے پورا کام اس طرح تھا کیا ان لوگوں نے گزشتہ
 کافروں کے نتائج میں دیکھ کر کیا یہ ملک میں چلے پھرے نہیں کہ گزشتہ لوگوں کا یہ انجام ان کو خوفناک مطلب یہ کہ تمام
 معرکوں اور یمن کو آتے جاتے میں انہوں نے گزشتہ کافروں کے کھنڈروں دیکھے ہیں وہ کہ کیا خداوند سے زیادہ قوت والے تھے ان
 کے بادشاہوں کو جا کر دیا کیا ان کی قوت ان کو کچھ بھی ناکندہ نہ پہنچا سکی مگر کہ والے ان سے عبرت کیوں نہیں حاصل کرتے

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا
 اور اللہ ایسا نہیں کہ کوئی چیز اس کو ہر سو (یعنی اس کی گرفت سے بھوٹ جاتے اور اس سے آگے نہ جاسکے بلکہ آسمانوں
 میں اور زمین میں کیونکہ وہ ہے علم والا اور بڑی قدرت والا ہے۔ یعنی تمام چیزوں کو اور ان کے اختصاف کو اپنے اور جیسا
 چاہے دیکھ کر اپنے پر قدرت رکھنے والا ہے۔ آیت خدا کو مرستہ واضح ہو گیا کہ کافروں کی جڑ اکھاڑ دے گا اللہ کا سفر وہ ضابطہ ہے اور یہ
 ضابطہ ناقابلِ تنسیخ ہے اسی ضابطہ کے مطابق گزشتہ کافروں کو جا کر دیا گیا جو یہ کہ وہ بڑے طاقتور تھے مگر ان کی طاقت ان کو
 ناکندہ نہ پہنچا سکی مگر ان کافروں کو اللہ نے وصل کیوں دے دی ہے اس کا جواب آئندہ آیت میں دیا ہے اور فرمایا ہے۔

وَلَوْ يَرَوْا إِحْدَاثَ اللَّهِ النَّاسِ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ صَرْصَرًا وَقَالُوا لَكِنْ يَنْزِيلُ الْغَمَامِ
 اور اگر انسان لوگوں کا اللہ کی گرفت ان کے اعمال پر کرنا تو زمین پر کسی شخص کو نہ چھوڑا
 لیکن اللہ ایک معین بیحد (یعنی قیامت تک ان کو مسلت دے رہا ہے۔ ذاتیہ جاندار جو زمین پر چلے ہیں کسی کو نہ گار خض کو
 نہ چھوڑے گا یہی مطلب کہ ان کافروں کی جو اعمال کی نعمت سب خدہ جانوروں پر پڑتی اور اللہ سب کو جا کر دیا اہل سمی سے
 مراد یہ نعمت یا قیامت۔

وَأَذِ الْأَعْدَاءَ أَجْمَعِينَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا
 بندوں کو خود دیکھ لے گا حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ سے مراد تمام بندے ہیں۔ اطاعت کر لے ہوں یا نافرمان۔ اللہ سب کے
 اعمال کو دیکھ رہا ہے یعنی سب کو ان کے اعمال کے موافق جزا دے گا۔
 الحمد للہ سورہ غلام کی تفسیر ۱۱ صفر ۱۲۰۰ھ کو ختم ہوئی اس کے بعد اللہ سارے یمن کی تفسیر آئے گی۔

إِنَّمَا يُنِيبُ الْمُؤْمِنِينَ

ملاشبہ آپ اللہ کے جیسے ہوئے انبیاء میں سے ہیں۔

ایک شب

خبر دینے کا فائدہ یہ ہے کہ جب کوہر بات معلوم نہ ہو معلوم ہو جائے اور اگر مطلب کو اس بات کا علم ہو تو کم سے کم مطلب کو یہ معلوم ہو جائے کہ حکم کو بھی اس بات کا علم ہے اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو پہلے ہی معلوم تھا کہ میں خبریں ہوں اور میرے پیغمبر ہونے کو معلوم ہے مگر یہ نہ تھا کہ آپ ﷺ کو حکم میں سے جیسے ۱۳ ہے۔

جواب

نافذوں کو اطلاع دینا مقصود ہے اور ان کے اندر کوہر بات مطلوب ہے کیونکہ انہوں نے کہا قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ (آپ رسول میں ہیں)۔

جواب کا ماحصل یہ کہ خبر کے وہ فائدہ تو وہی ہوتے مگر مقصود میں یہ بات کہ لیکن ایک غیر افادہ بھی ہوتا ہے وہ یہ کہ مطلب کے علاوہ کسی اور شخص کو بتانا اور اطلاع دینا مقصود ہوتا ہے اور یہی غیر افادہ اس جگہ ہے (حریم)

عَلَىٰ جِزَازٍ مُّشْتَوِيَةٍ ﴿۱۰﴾ جہیزہ سے لے کر لیبیا تک ہے یعنی توجہ اور استعانت پر یہاں مطلب ہے کہ آپ جہیزہ سے استہ پر ہیں اور چونکہ انہیں انہیں اپنے قتل سے جیزہ میں شہید ہے وہ معلوم ہو گیا تھا لیکن مقصود ہوا کہ اس حملہ میں صحت روفی تھا کہ آپ جیزہ میں شہید ہو جائیں۔

يَوْمَ يُبَلِّغُ الْعَرَبُ بِرَسُولِهِ ﴿۱۱﴾ يَوْمَ يُخْلِفُ اللَّهُ نَبِيًّا ﴿۱۲﴾ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۳﴾ قرآن خدا کے ذریعہ سے ہر بیان کی طرف سے بدل کیا گیا ہے کہ آپ کو ایسے لوگوں کو ذرا نہیں جن کے ہاں دلوں میں دایا گیا ہو۔ غفلت میں نہ رہے ہیں۔

مَنْ يَفْعَلْ يَلْعَلْ ﴿۱۴﴾ (یعنی اس لئے یہ قرآن بدل کیا گیا ہے کہ آپ ذرا نہیں کیا اس کا تعلق بین المؤمنین کے مقصود سے ہے) (یعنی آپ کو ہم نے اس لئے جیسے کہ آپ ذرا نہیں)۔

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ ﴿۱۵﴾ (یعنی اس لئے یہاں کوئی پیغمبر مبعوث نہیں ہوا کہ وہ لوگوں کو پیغمبر کی ضرورت سے باز نہ رکھے) (یعنی اس لئے یہاں کوئی پیغمبر نہیں بھیجا گیا) (اور ان کو پیغمبر کی ضرورت تھی اس لئے) آپ کو ان کے پاس پیغمبر بنا کر بھیجا گیا۔ مگر ان کو ذرا نہ سے کوئی فائدہ نہیں ہوا اس غفلت میں پہلے تھے ان کے بعد بھی اسی میں نہ رہے ہیں۔ یہاں ماحصل ہے لیکن جس چیز (طاب آخرت) سے ان کے لئے ان کے آباء و اجداد کے پاس پیغمبر ہوں کہ بھیجا گیا خدا ہی طاب سے ان کے لئے آپ کو ان کے پاس بھیجا گیا ہے۔ یہاں ماحصل یہ ہے یعنی جیسے ان کے آباء و اجداد کو ذرا کیا گیا تھا دینے ہی آپ ان کو ذرا نہیں۔

ثُمَّ خَلَّى الْأَنفُسَ عَلَى الْأَنفُسِ ظَهْرًا ﴿۱۶﴾ (یعنی اس سے اکثر لوگوں پر (تذری) بات ۳ بہت ہو گئی) (یعنی ان میں سے)۔

أَلَمْ يَكُنْ لَهُ قَوْلٌ مُّكْتَفٍ لِّمَنْ أَتَىٰ ﴿۱۷﴾ (یعنی جنہم کو ضرور ہر مردوں کا جانتا ہے اور انہوں نے سب سے)۔

فَمَنْ لَا يُؤْمِنُ لَيْسَ لَهُ بَیِّنَاتٌ لِّمَنْ لَا يُؤْمِنُ ﴿۱۸﴾ (یعنی اس میں لائیں گے۔) (یعنی جو یہ نہ کرے گا بیان عمل کیا ہے کہ ابو حنیبل نے کہا کہ میں نے جو کچھ کو دیکھ لیا تو دیکھا کہ اس پر آیت میں بدل ہوئی۔)

إِنَّا جَعَلْنَا فِي الْأَنفُسِ أَغْلًا ﴿۱۹﴾ (یعنی انہوں نے ان کے دلوں میں غلوں ڈال دیے ہیں جو یہ غلوں تک ڈکے ہیں جو ان کے سروں کو اپنے ہوئے ہیں۔)

مذکورہ آیت ابو جہل کے حق میں کہ بتیس روز تک نازل ہوئے چنانچہ لوگ ابو جہل سے کہتے تھے یہ محمد مہاجر ہیں (اب تم جو کہتے تھے کہ وہ کھانا تو ابو جہل کھاتا تھا کہاں جا رہے تھے تو کھانا نہیں دیتے)

بنوئی نے لکھا ہے اس آیت کا نزول ابو جہل و اس کے ایک بخودی ساتھی کے حق میں ہوا ابو جہل نے حم کا ترک کیا تھا کہ میں نے جہاں بھی محمد چکے کو کچھ پلا بھرتے تو ان کا بھل دیاں گا چنانچہ رسول اللہ ﷺ کو فدا کی حالت میں اس نے دیکھ لیا اس کے پاس بھی پھر بھی چاہا افسوس کہ رسول اللہ ﷺ کے سر پر دے کے لئے جہاں پلا پلا کر ان سے بچت لیا اور بخود پھرتا تھا کہ ابو جہل پر گرجا ابو جہل فوراً اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ کر آیا اور جو دیکھ دیکھا فدا بیان کیا اور بیان کرتے ہی کہ پڑا بخودی نفس بولا اب میں جا کر اسی پھر سے محمد چکے کو قتل کروں گا چنانچہ بھرنے کے لئے وہ حضور ﷺ کی طرف چلا آپ ﷺ اس وقت بھی نماز چڑھ رہے تھے انہ نے اس کو اندھا کر دیا حضور ﷺ کی تہہ فرما کر سٹاپی جی تھی مگر انھوں نے کچھ نہیں دیکھا وہ بھی اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ آیا لیکن ساتھیوں میں سے بھی وہ کسی کو دیکھ نہ سکا لوگوں نے اس کو آواز دی اور کہا تو نے کیا کیا بخودی نے کیا کیجئے تو وہ غرضی نہیں آئے ہیں ان کی آواز میں نے ضرور سنی مگر میرے اور ان کے درمیان کوئی ایسا چیز مائل تھی جیسے کوئی زبونت ہو جو (جملہ کرنے کے لئے کام چلا رہا ہو۔ اگر میں ان کے قریب جاتا تو وہ لوٹ جئے کھانا پلا اس کی آیت **لَا تَخْشَوْنَ الْغَنَاءَ فَإِنَّهُ لَعَلَّكُمْ يَهْدُونَ** یعنی غلے میں ڈرتے ہوئے غلوں تمہاریوں تک میں کہو کہ یہ وہ گردن ہوا نہیں سکتے بنوئی

یہی لای الاذنی۔ یعنی غلے میں ڈرتے ہوئے غلوں تمہاریوں تک میں کہو کہ یہ وہ گردن ہوا نہیں سکتے بنوئی نے لکھا ہے الغلال سے بھرا کھانا یا تھو مرو ہیں اگرچہ ہاتھوں کا کرپلے نہیں کیا ہے کیونکہ غل کا معنی ہے ہاتھوں کو گردن سے باندھ دیا جاساں صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ انھہ گردن سے بندھے ہوئے ہیں ہاتھوں کو گردن سے ملا کر ہم نے غلوں کو ایک طرف کو کس دینے

فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ یعنی غلوں کو گردن سے باندھ دیا جاساں صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ انھہ گردن سے بندھے ہوئے ہیں ہاتھوں کو گردن سے ملا کر ہم نے غلوں کو ایک طرف کو کس دینے

یعنی نے دلائی میں بطریق سدی صغیر از لیلی و ابو صابر حضرت امی عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ قبیلہ بنی مخزوم کے کچھ لوگوں نے باہم مشورہ کر کے یہ بات طے کی کہ رسول اللہ ﷺ کو عیب کر دیں ان مشورہ کرنے والوں میں ابو جہل اور ولید بن مغیرہ بھی شامل تھے ایک روز رسول اللہ ﷺ نماز چڑھ رہے تھے اور یہ لوگ آپ کی قوت کی آواز میں رہے تھے ساتھیوں کے مشورہ کے مطابق ولید بن مغیرہ رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دینے کے ارادہ سے ملے دیانیں بلکہ رسول اللہ ﷺ نماز چڑھ رہے تھے وہاں تک پہنچی یا لیکن آواز سننے کے علاوہ حضور ﷺ ان کو نظر نہیں آئے۔ اب اس آواز میں ساتھیوں کو یہ بات بتادی یہ سننے ہی دوسرے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور جہاں آپ نماز چڑھ رہے تھے وہاں تک پہنچی بھی گئے اور قرأت کی آواز بھی سننے رہے لیکن حضور ﷺ نے نہ آئے آواز کی طرف بڑھتے تھے تو آواز جیسے سے آئے لگتی تھی جیسے کی طرف آواز کی جانب آئے تھے تو آواز جیسے سے آئے لگتی تھی آخر کام لوٹ آئے اور رسول اللہ ﷺ تک پہنچے کاراستہ نہیں ملا۔ یہی مطلب ہے آئندہ آیت کا۔

وَجَعَلْنَا مِنَ الْآيَاتِ لَعْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لَعْنَةُ اللَّهِ الْكَافِرِينَ

اور ہم نے ایک آیت کے سامنے کر دی کہ ایک آیت کے پیچھے سے مجرم نے ان کو (ہر طرف سے پرواں سے) گھیر دیا جس کی وجہ سے انھیں کچھ نہ تھکتے

لَعْنَةُ اللَّهِ الْكَافِرِينَ یعنی ہم نے ان کو اندھا کر دیا نہ صرف یہ بلکہ ان کے لئے جہاں سے انھیں گھیر دیا

ان معنی کہتے ہیں یہ ایک تشبیہ ہے حقیقت میں نہ غلوں کا کھانا کھانا کر رہے تھے کہ انہ نے ان کے لئے جہاں سے انھیں گھیر دیا

کہ جہاں وہ کہہ لائیں یہ ایسا چاہے لگ سکی کہ کوئی نصیحت اور آیت قرآن کے لئے سود مند نہیں ہو۔ پس اس کی مثل ایسا ہے جیسے کسی کی گردن میں طوق ڈال دیا جائے اور طوق خودی تک بھی کیا ہو اور لیا جائے اور اہل کفر و کفران نہ جھکا سکتے ہو اور سر اوپر کو اٹھا کر اور قرآن کا فرق کی مثل اس طرح بھی ہے جیسے آنکھوں کے سامنے ہر طرف سے کوئی تختی آڑی نہ جائے اور آدمی کو کھڑے کرنے کہ وہ سہلے جگہ کھانا نہ دے کا فرق کی بھی یہ حالت ہے کہ حق کی طرف توجہ نہ کریں جسے حق کی وجہ گردانے ہو خودی نہیں سکتے۔ مولا کی وجہ سے ہر جگہ کہ حق کی ضرورت نہ کی ہو نہیں سکتے اگر باغیر سر نہ جھکا کر تصور حق نہ لیں بھی چاہیں تو خدا کے سامنے بندش کی وجہ اور آڑہ خالی ہے اور اسے بھی پرانا ہے اور آگے پیچھے سے بھی نہ دیکھیں موجود ہیں اس لئے کہ قرآن آیت قرآن کا جو بھائی نہیں دے سکتی۔

چاہتے ہیں کہ جو بھائیوں نے رسول اللہ ﷺ کو جھوٹا کہا وہ ان کے لئے عذاب ہو جائے۔

کے لئے ان کو روکنا ہوا کرتا ہے۔
 یہ بھی ہوتا ہے کہ ماضی کو یعنی مستقبل ایسا بنائے (جسٹا کو یعنی شغل کے قرار دیا جائے) یعنی قیامت کے دن
 جہنم کے اندر ہم جن کی گردنوں میں شوق ڈال دیں گے اور آگ کے صندوقوں میں بند کر دیں گے کہ ان کے ہر طرف آگ کی
 دھواں ہوگی۔ آئندہ ایسا ہونا چاہیے اور ماضی قریب کے لئے مستقبل کی جگہ ماضی کا صیغہ استعمال کیا (گویا ایسا ہی کیا)

[illegible]

إِنَّمَا تُنَادِي مَنْ أَتَى الْبُكْرَةَ وَخَتَمَهَا بِغَيْرِ خَتَمٍ ۚ وَكَانَ كِتَابُهَا كِتَابًا مُبِينًا ۚ

کہ اپنی سہیلیوں سے مل کر ان کے دل میں یہ بات پھیل گئی کہ اگر وہ اس قدر اچھے اور نیک ہوں تو ان کے لئے کیا ہوگا؟ ان کے دل میں یہ بات پھیل گئی کہ اگر وہ اس قدر اچھے اور نیک ہوں تو ان کے لئے کیا ہوگا؟

الغشاة الشجرية کی بجائے ارضی فرمایا حالانکہ زمین سے اودے کا کوئی تعلق نہیں۔ خوفِ ازلہ کے قریب اور ہضم
اختتام کا دور چاہئے تو کہ زمین کی مفت و صحت جانتے ہوئے پھر اس سے اودے خشیت کا احتمال درج ہے اور ممکن ایمان ہے
(زمین کی کدھمت کو جاننا اور پھر اس سے خوف کرنا اکمال ایمان ہے خوفِ طغیہ کے اور میان ہی ایمان نہ ثابت
بالغشاة لیکن جو اودے خراب سے اودے یا خدائی مٹانے کے طہاب سے اودے ہے۔

بالغنیب۔ یعنی میں اپنے خدا سے غائب ہوں۔ خدا کی غیبت سے مراد ہے کہ وہ اپنے بندوں سے غائب ہے۔
یعنی جو بھی اس کی صفاتی بصر سے روئے ہو جائے۔
آخر کی بصر اعلیٰ مراد ہے یعنی جنت۔

اور ہم کہتے ہاتے ہیں، وامل (بہی) جن کو لوگ آگے کھینچے ہیں اور وامل (بہی) جن کو وہ پیچھے چھوڑ جاتے ہیں۔

موت ہیں) کے بعد ہم علم لہذا ہدایت (جو حقیقت میں زندقہ کی جہاں پہنچے ہیں۔ آج کے مرد و امثال صفت ہیں جیسے سکھایا
علم، وقت کیا ہو مال (مردہ صفت کو زندقہ کر جتنا کلمہ اچھا طریقہ جاری کرنا لہذا ہرے امثال بھی جیسا جیسے باطل کو روک دیا، ظلم
خداوند اللہ کنز کی ۔ ذکر توبہ صفت ایجاب کرو۔

کافروں نے ہندوؤں کی رسالت کا انکار کیا تھا اس لئے ہندوؤں نے دوسری مرتبہ اپنا رسول جو چاروں طور پر قسم لور تا کیہ کے ساتھ پیش کیا۔

اور ہمارے ذمے فقہ واضح طور پر پہنچا دیا ہے (یعنی تمہارے
 دماغ سے نہ ماننے کی حکم پر کوئی ذمہ داری نہیں) یعنی ہر اکلام صرف اللہ کا پیام واضح طور پر پہنچا دیا ہے اسکی نشانیں جو ہمارے پیام
 کے صحیح ہونے کو ظاہر کر رہی ہیں موجود ہیں۔ مردوں کو زندہ کر دینا اور زوالہ حوال کو بھلا کر کوڑیوں کو بھلا چکا کر دینا ہمارے
 پیام کی سمجھ کو واضح کر رہا ہے اب غلط تصانیف تمہارے تمہارا نظارہ ہم کو ضرر نہیں پہنچا سکتا۔
 جب یہ خبریں کو مجموعہ قرار دینے کی وجہ سے اللہ نے ان کو کمال میں جلا کر پلاور بادشہ ہوئی تو
 قَالُوا إِنَّا نَظُنُّكَ كَاذِبًا لَّوْنًا حَرِّشْتَهُمْ وَأَلْزَمْتَهُمْ وَلَيْسَتْ لَهُ قِيَمَاتُ الْيَمِينِ ۝۵
 انہوں نے کہا ہم تم کو منحوس سمجھتے ہیں اگر تم باندہ آئے تو ہم تم کو سنگسار کر دیں گے اور تم کو ہماری طرف
 سے سخت تکلیف پہنچے گی۔

یعنی یہ معصیت جو ہم پر آئی وہ تمہاری نعمت کی وجہ سے آئی۔ یہ خبریں ان کی رسالت کا دعویٰ ان کو عجیب معلوم ہوا ان کو
 اس قول سے یہ غرت پیدا ہوئی اور جاہلوں کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ جس طرف ان کی طبیعتیں راغب ہوتی ہیں اس کو پسند کرنے
 ہیں اور جو چیز طبیعت کے رعب اور میلان غس کے خلاف ہوتی ہے اس کو برا سمجھتے اور اس سے نفرت کرتے ہیں۔
 قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ فِيكَ تَتَّبِعُونَ ۝۶ اِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِثْلًا مِمَّا يَتَذَكَّرُ ۝۷
 رسولوں نے کہا تمہاری نعمت
 تو تمہارے ساتھ یہ کی ہوئی ہے کیا (اس کو تم نعمت سمجھتے ہو کہ تم کو نصیحت کی جلدی ہے) (نعمت کی جلد کوئی وجہ نہیں
 ہے) بلکہ تم خود (شریعت و عقل) سے نکل جانے والے لوگ ہو۔

یعنی تمہاری نعمت کا سبب تمہارے ساتھ موجود ہے مگر یہ کہ نعمت کا سبب تمہارا کفر ہے۔ حضرت ابن عباس نے
 یہ مطلب بیان کیا کہ تمہارے نصیب کی بھلائی اور برائی تمہارے ساتھ ہے اور وہ تم کو پہنچنے کی تم سے اور نہیں ہو سکتی۔
 اِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِثْلًا مِمَّا يَتَذَكَّرُ ۝۷ میں استقامت لکھ رہی ہے یعنی اگر تم کو نصیحت کی جلدی ہے تو کیا اس کو تم ہماری نعمت سمجھتے ہو کہ تم کو
 سنگسار کر دینے کی جلدی میں ہے اور کیا تمہارا سبب نہیں بلکہ تم کو ہمارا امت کش اور احسان مند ہونا چاہیے۔
 قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ فِيكَ تَتَّبِعُونَ ۝۶ یعنی تمہاری جلدی سے آگے بڑھ جانا تمہارا شیوہ ہی ہے اور رسول جن کو برکت کا دار ہے سمجھتے

اور ایک آدمی اس شہر کے دار مقام سے دوڑتا ہوا آیا۔
 وَجَاءَهُمْ مِنَ الْقَوْمِ تَوْبَةٌ بَأْسًا ۝۸ اَلَيْسَ لَكُمْ عِلْمٌ شَيْءٍ ۝۹
 وہاں سے توبہ آئی (یعنی جو حق تھا) عبد الرزاق اور ابن ابی حاتم نے قناد کا یہی قول بیان کیا ہے۔ سدی نے کہا
 جب رسول خدا وہاں سے آیا جب ریشی کی پڑے جاتا تھا اور پھر قحاس کو چھام ہو گیا تھا اس لئے شہر کے آخری دروازہ پر جا
 رہا تھا اور مرد و من قحاس نے اس کی خبر لی کہ قحاس قحاس کو چھام ہو گیا تھا اس لئے شہر کے ایک حصہ خیرات کر دیتا تھا اور ایک
 حصہ اپنے متعلقین کے صرف میں لاتا تھا جب اس کو اطلاع ملی کہ اس کی قوم ہاتھوں نے رسولوں کو قتل کر دیئے گا اور وہ کر لیا ہے تو
 دوڑا ہوا آیا۔
 قَالُوا يٰ قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ۝۱۰ اَلَيْسَ لَكُمْ عِلْمٌ شَيْءٍ ۝۱۱ اَلَيْسَ لَكُمْ عِلْمٌ شَيْءٍ ۝۱۲
 اس نے کہا ہے میری قوم! اور ان رسولوں کی راہ پر چلو اور ایسے لوگوں کی راہ پر چلو جو تم سے کوئی معاذ نہیں سمجھتے اور وہ

خود راہ راست پر چلا۔
 اَلَيْسَ لَكُمْ عِلْمٌ شَيْءٍ یعنی تبلیغ رسالت کا کوئی معاذ نہیں چاہیے۔
 وَهُمْ يَتَّبِعُونَ كَذِبًا وَيَكْفُرُونَ بِحَبْلِ جَهَنَّمَ ۝۱۳
 وہم سمجھتے ہیں کہ کذب اور جہنم کے حبل پر چل رہے ہیں۔

تیسواں پارہ شروع

وَمَالٍ

وَمَالٍ رَاْعِبًا لِّمَنِي فَكُنْزِي ذَالِكُو يَجْعَلُونَ ⑤
 اور میرے پاس کون سا خزانہ ہے کہ
 میں اس (معبود) کی عبادت نہ کروں جس نے مجھے یہ کہا ہے اور تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔
 اس کلام میں اہل طرز میں ہدایت کی ہے اپنے نفس کو صحبت کرنے کے ہی ایسے لوگوں کو خاص نصیحت کی ہے کہ
 وہ مردوں کو بھی اسی بات کو اختیار نہ کرنا چاہئے جو مانع ہے اپنے لئے اختیار کی ہے۔ حقیقت میں گذر کو اس امر پر زور نہ مقصود ہے
 کہ انہوں نے خالق کی عبادت کو چھوڑ کر دوسروں کی عبادت پسند کی ہے۔
 ذَالِكُو يَجْعَلُونَ اس کلام میں پروردگار کا یہ ہے۔

ایک طرز پر اور ایک لفظ کا بیان نقل کیا ہے کہ حبیب ایک عمار کے اندر اللہ کی عبادت کرتا تھا وہ اس کو
 رسولوں کی خبر معلوم ہوتی تو فوراً عمار سے نکل کر اپنی قوم کے پاس پہنچتا اور اپنے مذہب کا اعلان کرتے ہوئے ان سے کہا یَقُولُ
 اَتَبْعُوا الشِّرْكَ سِيقُوا اَتَبْعُوا اِنَّكُمْ اَخْرَاؤُهُمْ شَيْئًا تَدْرُونَ قوم والوں نے کہا کیا تو ہمارے مذہب کا مخالف ہو گیا اور
 وہ رسولوں کے مذہب کا بھی وہ حبیب جس نے اس کے جواب میں کہا وَمَلِكِي لَا اَعْبُدُ الْاَلِهِي فَقَضَيْتُ وَلَا اَتَّبِعُ شِرْكَهُمْ
 اس شخص نے تحقیق میں اس کی نسبت تو اپنی طرف کی اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانے کی نسبت تو ہماروں کی طرف کی۔ اس
 میں نکتہ یہ ہے کہ تحقیق میں ایک وقت سے جس کا اللہ میں شخص پر لازم تھا اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانے میں ایک طرف کی
 تو یہ زور ہے اس لئے اس کی نسبت کاروں کی طرف کرنی مناسب تھی۔

بعض اہل روایت کا بیان ہے کہ اس شخص نے جو اَتَبْعُوا الشِّرْكَ سِيقُوا کہا تو لوگوں میں کو پکڑ کر بہ شاہ کے پاس لے گئے
 شاہ نے اس سے کہا کیا تو ان رسولوں کا بھی وہو گیا اس نے جواب دیا وَمَلِكِي لَا اَعْبُدُ الْاَلِهِي فَقَضَيْتُ وَلَا اَتَّبِعُ شِرْكَهُمْ
 میں اپنے خالق کی عبادت نہ کروں تو میرے پاس اس کا کیا خزانہ ہے اور تم سب کو قیامت کے دن اسی کے پاس جانا ہے وہ تم کو ضرور
 بدلہ دے گا۔

عَرَفْتُمْ مَن ذُوْنَهُ الْبَشَرَانِ يَذُرْنَ الشَّرْحَمُنْ يَذُرْنَ لَا تَقْنِ عَلَيَّ شَفَاعَةُ عَشْرَةِ شَبَابٍ وَلَا اَيُّقِنُ وُنِي

اَلَيْذَا نَجِي فَصَلِّ مَغِيْبِي ⑥
 کیا میں خدا کو چھوڑ کر ایسوں کو معبود
 بناؤں کہ انہر میں مجھے کوئی تکلیف پہنچائی جائے تو ان معبودوں کی سفارش میرے کچھ کام آسکے نہ وہ مجھے چھڑا سکیں اگر میں ایسا
 مردوں کا تو میرے لئے ان میں جاؤں گا۔

لَا تَقْنِ عَلَيَّ شَفَاعَةُ عَشْرَةِ شَبَابٍ یعنی تمہارے خیال میں جو یہ معبود سفارش کریں گے (اگر بالفرض انہوں نے سفارش
 کی) تو ان کی شفاعت میرے کام نہیں آئے گی (مطلب یہ کہ ان کو شفاعت کرنے کا اختیار ہی نہ ہو گا۔ مترجم) اور اگر اللہ مجھے
 عذاب دے گا تو یہ معبود مجھے اللہ کے عذاب سے چھڑا نہ سکیں گے۔ دفع ضرر اور عذاب سے رہائی کے لئے شفاعت کا کام میں نہ
 آتا ظاہر کر کے شفاعت کے بے سود ہونے کو پروردگار طریق سے بیان کر دیا کیونکہ شفاعت سے رحمت کا حصول تو یقینی بات ہے
 جب دفع ضرر معبودوں کی شفاعت سے ممکن نہیں تو حصول رحمت کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔

ایمانی ایسی حالت میں کہ میں ان مسیحوں کی پوجا کروں مجھ میں پہنچا سکتے ہیں نہ ضرور اور اس خدا کی عبادت محمودوں پر
 منع ضرور پہنچا ہے پر قدرت نہ تھکے۔ اگر میں نے ایمان تو قتل کر اسی میں چاہوں گا
 مسئلہ چوتھی یہی ایسی صورت ہے کہ اسی جوابی تیز رکھنے والے کی نظر سے بھی پوشیدہ نہیں رہتی۔
 اَللّٰہُ اَشَدُّ بِرَبِّکُمْ فَاسْتَعُوْذُوْا
 بلاشبہ میں تمہارے رب پر (یعنی جو حق تعالیٰ ہے اس پر) ایمان

لا ینکاحکم میرا بیوہ بات نہ کرنا
 پریشان کن یعنی جس رب نے تم کو یہ لکھا ہے خطاب قوم کو بتایا تھا کہ
 فَاسْتَعُوْذُوْا یعنی میرے ایمان کی اطاعت میں لو۔
 اس تفسیر پر یہ قول جو اس آیت میں بیان کیا گیا ہے نصیحت کا حق قرار پانے کا کہ جو قوم دلوں سے جب اس نے کہا تھا
 اَللّٰہُ اَشَدُّ بِرَبِّکُمْ فَاسْتَعُوْذُوْا تو کہا قوم نے اس سے دریافت کیا تو ان پر ایمان لے لیا اس کے جواب میں اس نے کہا اَللّٰہُ اَشَدُّ بِرَبِّکُمْ
 اَللّٰہُ اَشَدُّ بِرَبِّکُمْ سے وہ رب پر ایمان لے آیا۔ میرے ایمان کے اقرار کو تم بھی سن لو اگر یہ بہتر نہ ہو تا تو تم خوار ہو کر اس
 عقیدہ کو مانو۔

بجائے توبہ کرنے کے پتہ چکے کہنے میں ایمان کی ایک لینا: موت ہے
 جو ایمان کے لکھا ہے جس میں نصیحت نے یہ بات کی تو قوم دلوں نے اس پر یکدم عمل کر کے قتل کر دیا۔ حضرت امین مسعود
 نے فرمایا کہ میں سے ایسا نہ ہو دیا کہ اس کی آیتیں نیچے سے نکل گئیں۔ سوئی کے کھلو گس کو جو عروہا سے مدت سے لورہ
 کہ رہا تھا اسے میری قوم کو ہدایت کر آفریں کو ٹھوڑے ٹھوڑے کھلوے کر دیا اور مار ڈالا۔ میں نے کہا اس کے گلے کو چھڑ کر شہر کی
 فیصل سے لگا دیا۔ اس کی قبر اطالیہ میں موجود ہے۔
 اللہ نے اس کو جنت میں داخل فرمایا وہ زندہ ہے اللہ کی طرف سے اس کو روزی حتیٰ ہے یعنی وہ شہید ہو گیا اور شہیدوں کی
 زمہ کی اس کو عطا کر دی۔

بعض علماء نے کہا کہ پتہ چکے میں خطاب رسولوں کو ہے کیا تم جب اس کو یقین ہو گیا کہ مجھے قتل کر دیا جائے گا تو اس نے
 اپنے مومن ہونے کا کوہ جبروں کا کیا لگو کیا پورا کلام اس طرح تھا۔ پھر اس نے رسولوں سے کہا میں تمہارے رب پر ایمان لایا۔
 قَبْلِ اَوْطَلِ الْجَنَّةِ
 (میرے جانے کے بعد اس سے) کہا میں جنت میں چلا ہوں

یعنی جب صیب تہجد شہید ہو گیا تو اس کی موت انسانی کے لئے جنت میں جانے کی عبادت دے دنی گئی اور بطور عبادت
 اس سے کہہ دیا گیا جنت میں داخل ہو جاؤ۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ مرنے سے پہلے ہی اس کو جنت میں داخل ہونے کی بھرتہ دے دنی مئی اس صورت میں جنت
 سے مراد ہو کی قبر کیوں کہ قبر (مومن کے لئے) جنت کا ایک باغیچہ ہوتی ہے یہ جملہ مسئلہ ہے جو بطور جواب احتمال کیا گیا ہے
 سوال یہ پیدا ہو سکتا تھا کہ دینی چمکی کے بعد جب وہ اللہ سے ملا تو اللہ نے اس سے کیا فرمایا اس کا سوال ناجواب دے دیا گیا۔
 جب صیب جنت میں پہنچا۔

۱ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عروہ بن مسعود شقی خد مت گرامی میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے پھر انہوں نے اپنے قبیلہ کے
 پاس نہ نہیں جانے کی عبادت طلب کی حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم سے فریں گے۔ عروہ نے کہا حضور اگر وہ مجھے سچا نہیں کہ تو یہ کہ میں نہیں
 کریں گے (اور میرا دل ہے کہ نہ ہے اپنی اپنی جاہ عروہ نے اپنی قوم کو اسلام کی دعوت دی لیکن انہوں نے عروہ کو قاتل بنا کر تلکف
 دے دیا جس کا نتیجہ جب لہر کاوت ہو انہوں نے اپنے اہل خانہ پر لگا دیا کہ اگر وہ کسی کی شہادت دی یا اس سے کسی نفلی شخص سے ان
 کے تہہ نہ ہو شہید کر دیا۔ حضور ﷺ کو جب ان سے شہید ہونے کی خبر پہنچی تو فرمایا عروہ کی عقل ایسی ہے جیسے نہیں والے شخص کی جس
 نے اپنی قوم کو تو جس کی طرف نکلتا تھا وہ انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔ (اور منظر عذاب)

بہرہ دی جاوے ہے تو ایسے لوگ اسی قابل ہیں کہ ان کی حالت پر اکلہ حسرت کی جائے اور جن کو اس بلا لگے ان پر انسوئیں کریں۔
یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حسرت سے مراد ایمان والے بندوں کی طرف سے اکلہ حسرت نہ ہو بلکہ بطور استعدادانہ کی طرف سے
حسرت کا اکلہ ہو اس صورت میں استعداد کرنے والوں کے حرم کی محنت کی طرف اشارہ ہوگا۔ بعض نے کہا مروتی حروف
ہے یعنی اسے لوگوں بندوں پر انسوئیں کر دو انبیاء کا ذکر کرتے ہیں۔ حسرت کا معنی ہے شدت جن اور چشمانی
بغوی نے لکھا ہے اس میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ چونکہ لوگ خطیروں پر ایمان نہیں لائے اس لئے قیامت کے
دن اللہ فرمائے گا کہ آج بندوں کے لئے حسرت نہایت اور غم ہے اور اس قول یہ ہے کہ ہلاک ہونے والوں کا یہ کلام ہے
ایہ العالی نے کتاب انصاف میں نے عذاب آگھوں سے دیکھ لیا تو کہتے ہیں غنی انصاف لکھا
العبد میں اللہ لام حمد کا ہے اور اس سے مراد ہیں انصاف کے باشندے یا تمام لوگ مراد ہیں جو خطیروں پر ایمان نہیں
لئے اور رسولوں کا ذکر کیا اس صورت میں یہ الکل پر مبنی ہوگا۔
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١﴾
کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم ان سے پہلے ہمت ہی انہیں قدرت کر چکے کہ وہ بحر ان کی طرف لوٹ کر

میں آئے۔
آئیم یہ تو کیا کہ والے میں جانے کہ ہم نے ان سے پہلے کتنی کثرت سے انہوں کو ہلاک کرنا کیا یہ واقف نہیں کہ
ہلاک شدہ انہیں ان کے اس لوٹ کر نہیں آئیں کہ اس کلام سے ایک شہید ہو سکتا تھا کہ شاید حرفے کسی نہیں لوٹیں گے
(اور بھی وہ بد مذہب نہ گن گئے تھے کہ ان شہ کو دور کرنے کے لئے آگے فرمایا۔
اور ان میں سے کوئی ایسا نہیں جو مجموعی طور پر اہل سے
وَإِنْ كُلُّ لُحْمٍ مُّتَبَايِعٌ لِّدُنْيَاهُمْ فَهُمْ مَخْصَرُونَ ﴿٢﴾
یہ مرد حاضرت کیا ہے

یعنی قیامت کے روز جب ہرے سامنے حاضر کئے جائیں گے بیچ بروز ان فعلی یعنی مفسول ہے اور لَدُنْہَا
مطلق جمعی سے (اہل یہاں جماعت کے ہائیں کے کیا مطلق مفسرُونَ سے ہے) اہل یہاں حاضر کئے جائیں گے
وَأَنبَأَ لَهُمْ الْأَرْضَ السَّيْنَةَ ﴿٣﴾ أَصْبَحْنَاهَا فَاخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَنَسْتَبَايَعُ بِهَا لُحْمًا
اور (انہ کی قدرت کی ایک مثال ان کے لئے مرد) (انک لڑتین ہے جس کو ہم زعم کر رہے ہیں) (بارش کی وجہ سے
مربز کر رہے ہیں اور اس سے لہر برآمد کرتے ہیں بحر اس غلہ میں سے یہ لوگ کھاتے ہیں۔
الْأَرْضُ سے کوئی ممکن زمین مراد نہیں ہے۔

خجاستے مراد جس ملے ہے جیسے گندم جو میرہ وینہ کو یا کٹھنوں سے پہلے لانے سے یہ اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ کھانے
کی چیزوں میں ان کا خاصہ ہے (یعنی ان کا زیادہ کھایا جاتا ہے اور مذہ کی کاکہ بڑی چیزیں معاش ہے۔
وَصَلَّاتٍ يَفْعَلُونَ فِيهَا بُحَيْرَاتٍ تَصْطَلِي وَأَعْتَابُ
جس چونکہ جس سے اس لئے اس کا کلف ہو ا معلوم ہی ہے اس لئے اس کو ہیبت بخیر کر نہیں کیا لیکن خجیل و اعتاب پہلوں
کی انوں میں اس لئے ان کو ہیبت بخیر کر کیا۔
عملی مجاز کے درخت کو کہتے ہیں اور تر چھوڑے کو کہتے ہیں۔ مناسب تو یہ تھا کہ انہوں اور لہج کے ساتھ چھوڑوں
کھڑ کر کیا جائے لیکن بجائے چھوڑوں کے ان کے درختوں کا اس لئے ذکر کیا کہ مجھ کے درختوں کے فوائد پہلوں کے علاوہ اور بھی

ہست ہیں اور صنعت لہر کا طور و رفت مجھ سے بھی بہت ہوتا ہے۔
وَلَا يَخْرُجُ فِيهَا مِنَ الْعَبْيِ ﴿٤﴾ لَيْسَ أَكْثَرُ مَا يَنْبَغِي وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٥﴾
اور اس میں جسے بدانی ہے تاکہ لوگ ہارنے کے پھولوں میں سے کھائیں اور اس پھل (اور غلہ) کو ان کے ہاتھوں نے نہیں پتلا کر کیا

بظاہر سورج کی رفتار میں کھسکاؤ اور وقت منزل نظر میں آجاس لئے مذکورہ بالا محسوس کی ضرورت پڑی۔ حضرت امین مسعودی قزاق سے اسی بات کی تائید ہوتی ہے کہ سورج کی کوئی رفتار گاہ میں ہے۔ بقوی نے عمر دین اور دیگر روایات جو حضرت امین عباس کے حوالہ سے نقل کی ہیں اس میں ہے کہ حضرت امین مسعودی وَالشَّمْسُ تُغْرِي لَا تُسْتَقَرُّ جَاذِبًا وَلَكِنْ كَمَجِّ مَدَىٰ مِثْلِهِ فِي سَبْعَةِ أَيَّامٍ كَمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَفَّسَ فِيهِ سَوْرَةَ سُورَةِ عُرْشِ كَيْفَ يَنْجُو بِهٖ۔ رواہ الصَّحِيح۔

بقوی نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے لکھا ہے کہ جس وقت سورج غروب ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ کیسا چلا جاتا ہے؟ ابوہریرہ نے کہا میں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول ﷺ ہی کو بخوبی علم ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا جابر عرش کے نیچے مجھ کو رہا ہے اور (آگے بڑھنے کی اجازت طلب کر رہا ہے اس کو اجازت دے دی جاتی ہے لیکن مقرب امین وقت آنے کا کہ یہ مجھ کو رہے گا اور مجھ کو مل نہ ہو گا۔ اور (آگے جانے کی اجازت طلب کرے گا مگر اس کو اجازت نہیں ملے گی اور حکم دیا جائے گا کہ جہاں سے تیار ہے وہی لوٹ جا چنانچہ وہ (لوٹ کر مغرب سے طلوع ہوا مگر (مطلب) ہے ایت وَالشَّمْسُ تَغْرِي لِسُنْبُحٍ يُّنْهَا كَمُحْضَرٍّ ﷺ نے فرمایا کہ مستقر عرش کے نیچے ہے۔ منقول علیہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ غروب ہونے کے بعد طلوع ہونے سے قبل سورج عرش کے نیچے مجھ کو رہا کرتا پھر اس کو مشرق سے طلوع ہونے کی اجازت مل جاتی ہے تو وہ طلوع ہوتا ہے لیکن مقرب مشرق سے نکلنے کی اجازت اس کو نہیں ملے گی بلکہ مغرب سے برآمد ہونے کی اجازت ملے گی اور وہ مغرب سے نکلے گا قیامت کی نشاندہی میں سے ایک نشانی ہو گی۔

ایک شب

ممالک کے اختلاف سے رات کی مقدار میں کمی بیشی ہوتی ہے غروب سے طلوع تک کا وقت سب جگہ برابر نہیں ہوتا جب سورج اس سرطانی کیس پاس پہنچتا ہے تو قطب شمالی کے نیچے بخار کے برابر مشابہ کا وقت ہی نہیں ہوتا غروب آفتاب کے بعد ایک طرف منفق قیام ہوتی ہے تو دوسری طرف سے منبجھتی ہوتی ہے۔ اختلاف ہی کہاں ہوتا ہے کہ سورج جا کر عرش سے نیچے نکلی کر مجھ کو رہے۔

میں کہتا ہوں یہ سب کہ وقت غروب سے وقت طلوع تک سورج برابر مجھ و میں رہتا ہے اس لئے ممکن ہے کہ کوئی وقت ایسا آجاس جس میں رات کی جگہ نیم سہری آباد نہائیں ہو جالی ہو اور یہ وقت وہی ہو گا جب سورج نصف نیار پہنچا ہو گا۔ ایسے وقت میں کل ممالک سورج کو ملے جاتے ہوں گے اور عرش کے نیچے نکلی کر مجھ و میں سر اللہ ہو جاتا ہو گا مگر اس کو طلوع کی اجازت مل جاتی ہو گی۔ اختلاف ممالک کی وجہ سے رات کی مقدار کے اختلاف کا نتیجہ رات کی مانند ہو اور اتنا ہے۔ بعض لوگ سخت عرش پہنچ کر سورج کے مجھ کو رہنے کی حدیث کو مضامین میں سے کئے ہی بعض لوگوں کے نزدیک مجھ و میں اطاعت اور فرمان برداری میں ملے یہ دونوں قولہ قد مدیث کے خلاف ہیں۔

وَأَنَّكَ بَيْنِي أَوْ بَرَحْتَ أَفَرَدَكَ مَطْلَعُ سَوْرَةٍ كَمَا قَدْ

تَقْدِيرُ النَّبِيِّ ﷺ اِسے خدا کی مقرر کردہ جو ساری کائنات پر غالب ہے اور مجھ کو علم رکھتا ہے۔

وَالْقَبْرُ قَدْ رَزَقَهُ مَنَازِلَ حُلِيِّ عَادَ كَالْعُرْشِ وَالْقَبْرُ نَجْمٌ

نہ سب کی مقرر کیں ہیں بلکہ کہ ایسا ہوتا ہے جیسے مجھ کو رہتی ہو جاتی ہو۔

یعنی ہم نے چاند کی برادر مقرر کی۔ اللہ نے چاند کی ۲۸ منزلیں مقرر کی ہیں ہر رات ایک منزل میں جا رہا ہے کسی اپنی منزل سے نہیں چھوڑتا۔ منزل تک پہنچنے سے قاصر رہتا ہے آخری منزل پر پہنچ کر اور قیود ایسا ہوتا ہے جیسے مجھ کو رہتی ہو جاتی ہو۔

نفسی۔ مگر حق کی ہر گز سورج کی مشابہت سے نیچے آتا ہے۔ (بالکل یکساں جاتا ہے)

رَأَى الشَّمْسُ تَبْتَدِعُ لَهَا أَنْ تَكُنْ فِي الْقَبْرِ وَالْأَيْلِ سَابِقَ الْكَلَامِ وَنَحْنُ فِي قُلُوبِ نَسْبِ الْجَوْنِ

نہ سورج کی جہل ہے کہ چاند کو جا بگاڑے اور نہ (اگر کائنات دن سے پہلے آگئی ہے اور دنوں

(اپنے اپنے کو ان سے میں خبر دے چکا۔

لَا الشَّمْسُ يَنْتَهِیْ لَهَا مَیْنٌ سَوَیٌّ كَلَّمٌ مَّعْ مَعْنٍ عَمَلٌ مَعْنٍ

اگر کتب تک انقدر یعنی چاند کی تیز رفتاری کو سورج میں بھی سلک ہے۔ تشریح یسٹوئی نے کی ہے اور اس تشریح کی بناء
فلا منہ کے اس نظریہ پر ہے کہ چاند کی رفتار سورج کی رفتار سے بہت تیز ہے چاند کا دورہ ایک ماہ میں پورا ہو جاتا ہے اور سورج کا
دورہ ایک سال میں ہوتا ہے۔

میرے نزدیک وہ قدر اس کے برعکس ہے آئندہ ہم اس کی تفصیل بیان کریں گے۔ مگر یہ بھی مطلب ہے کہ چاند کی
ہر خصوص رفتار ہے سورج اس کو پائیس سکا یعنی دونوں کی رفتار حتم نہیں ہو سکتی اس سے جہات کی پیمائش و انوائس اور
جہات کی آسائش و نہ کی میں غلطی ہو جاتا (کلام بکرا جائے) مطلب کہ آئندہ میں سورج چاند کو نہیں چاکس کیاں کی جگہ اور
مقام اور دائرہ عمل میں نہیں لڑ سکتا کہ اس کے نور کو منہ سے نکالیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سورج سے حرارت دن اور رات
سے حرارت اس صورت میں قائل بھی ہو جائے کہ یعنی دن رات سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔ رات دن سے آگے بڑھ سکتی
ہے بلکہ ایک مقرر حسب کے ساتھ ایک کے بعد دوسرا آتا ہے کوئی اپنے وقت سے پہلے نہیں آتا۔ بلوی کے کلام سے یہی
مطلب صحت ہو رہا ہے۔

وکلّ اور دونوں میں سے ہر ایک۔ یسٹوئی نے لکھا ہے کہ کئی سے تمام سورج اور چاند حرارت ہیں جو کہ اصول عقید ہیں
اور اختلاف احوال سے سورجوں اور چاندوں کا فی الحقیقہ تعدد ہو جاتا ہے یا سورج و چاند کے ذہن میں جو کہ متعدد کام بھی ذکر آیا
اس لئے کہ کتب کی طرف ممبر راق ہے۔
یعنی ممکن یعنی ایک آسمان میں اس سے حرارت آسمان نے فرمایا ہے إِنَّ رَبَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمُضَیِّنٍ۔
یَسْتَعِزُّونَ بِمَنْ جَعَلَ لَهَا مَرَاتِبَ جَبَلٍ۔

تیسرے مرتبہ میں ہے کہ چاند سورج سے جدا ہے آسمان میں قمری (یعنی ملاک کے زور سے کیا اور وہ چل رہے ہیں
کیوں کی طرح چل رہے ہوں نہیں ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ آسمان کی حرکت سے فن کی حرکت ہو رہی ہو اور حرکت داخل ہو (یعنی
تمام سہروں کی حرکت اپنی اور مکانی ہے حرکت وضعی نہیں ہے بلکہ سہروں کی حرکت وضعی کے قائل ہیں کیونکہ سہروں کی
حرکت ایچ سے ملک کا چکر اور جہاز لازم آئے گا کہ آسمان میں فرق القیام عمل ہے۔

فلا منہ کو آب کی حرکات کے تعدد سے ملاک کے تعدد کو ثابت کرتے ہیں، کہنے ہیں کہ کو آب کی جلی حرکات ہیں
یعنی ملاک ہیں چنانچہ ملاک کی تعدد انہوں نے فوٹائی اور چاند کے چٹکوں کی طرح ہر ملک کو دوسرے ملک سے جہات
پہلیں اور میڈ کیا ہے بالاترین نویں آسمان (ملک ملاک اس جہات کو جو میڈ کل قرار دیتے ہیں جو مشرق سے مغرب کی
طرف ایک منظر اور طبعی طور پر حرکت کر رہے ہیں کا چکر ہر رات دن میں تھری ایک بار چارہا ہوتا ہے۔ ہائی آسمانوں کی وہ
قسم کی حرکت ہیں ایک حرکت تو حرکت قمری ہے جو ملک ملاک کی حرکت کے قائل ہے یعنی مشرق سے مغرب کی طرف
ملک ملاک کے ساتھ یہ حرکت کر رہے ہیں فن کی دوسری حرکت ذہنی اور طبعی ہے جو مغرب سے مشرق کی جانب ہے اس
حرکت کا منظر بھی ملک ملاک کی حرکت کے منظر سے جدا ہے اور طبعی بھی دوسرے ہیں۔ ہمارے قلوب یعنی قلوب
ملک ملاک کے اور وہ قلوب ملک ثابت (انہیں ملک) کے اہم ملاحظہ کرتے ہیں اور سورج ملک ثابت کے منظر کا قائل
ہے۔ ملک ثابت کو ملک الہی حق بھی کہتے ہیں کیونکہ ملک ثابت کے منظر کے بارہ حصے ہیں۔ ہر حصے کو برج کہا جاتا ہے جو کہ
سید سید مقرر حصار و زہرہ خمس برج مشتری زحل کے علاوہ باقی کو آب کی نسبت نہیں دینی جتنا ان کا اہم فریبہ ہوتا ہے وہ
برج قائم رہتا ہے۔ اور ایک دن رات میں ان کا دورہ پورا نہیں ہوتا کہ وہاں ہے اگرچہ یہ کی مدت ہی خفیف ہوتی ہے مگر جہاتی

ضرور ہے اس لئے یہ بات کے علاوہ کو آب کو ایک ٹکڑے (یعنی ایک ذرات) میں جزا ہو اور کیوں کی طرح کراہتا ہے۔
یہ مشاہدہ ہے کہ مسجد سیدہ کا کھارہ ایک ذرات میں پورا نہیں ہو سکا تھا کہ محل دورہ کیا جو میں ہو چاہر سورج کا پور
اچکر ۶۵ یا ۶۴ دن میں ہو تا ہے اور اسی طرح دوسرے سیدوں کے لئے کی حالت ہے اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ساتوں
سیدوں کی رتہ مغرب سے مشرق کی طرف ہے اس لئے ایک رتہ دن میں ان کی رتہ پورے پھر سے کسی قدر کم ہوتی ہے اب
یہ بات چونکہ مشاہدہ ثابت ہے کہ ٹکڑے کا پھر مشرق سے ایک ملا میں پورا ہو جاتا ہے اس لئے ٹکڑے کی رتہ کو طلاء بہت
زیادہ عجز مانتے تھے اور ٹکڑے میں ساخنہ دن میں پورا ہو تا ہے اس لئے ہاتھ کے مقابلہ میں سورج کی رتہ کو ست قرار
دیتے تھے۔ باقی سیدوں کی رتہ کی بھی ایک حالت ہے۔

پانچ سیدوں کو خسر حمیرہ کہا جاتا تھا طلاء دورہ ہستی، مرغی، ذیل، پن پانچوں کی رتہ بھی پورے دائرہ سے زائد
ہوتی ہے۔ بھی دائرہ سے کم اور بھی پورے دائرہ سے کم نہ دیا اس لئے ان کو خسر حمیرہ کہا جاتا تھا، قول طلاء بہت دن کی
تذویرات ہیں۔ بالا تذویر کی رتہ ذریعہ تدبیر کی رتہ کے خلاف ہے۔ یہ سب اقوال مل کر دیکھتے ہیں جن کو طلاء بہت نے اپنی
دلائل سے ثابت کیا ہے۔

چین قرآن کی نص میں طلاء بہت ہے کہ آسمان سات ہیں اس سے زائد نہیں ہیں۔ اس کا منکر کافر ہو جاتا ہے۔ ہر
آسمان کا طلاء جزا ہوتا ہے۔ آسمان ضرور چلے گا اس کا منکر کافر ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے: **وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَإِذَا السَّمَاءُ**
انفطرت **فَنُفِثَ الْغُفْرَانُ**۔

یہ آسمان سات ہیں کہ آسمان باہم چپل نہیں ہے بلکہ ہر آسمان دوسرے آسمان سے جدا ہے جو طلاء آسمانوں کو
باہم چپل میں تباہ ہے (خدا آمادہ کا منکر فاس ہو تا ہے اور نص میں طلاء کا منکر کافر)
لام اور ترخی نے حضرت ابوہریرہ کی طرف روایت بیان کی ہے۔ حدیث طویل ہے جس میں یہ بھی فرمایا ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے آسمانوں کی درمیانی مسافت بڑھ کر کیا اور فرمایا ہر آسمان کی دوسرے آسمان سے دور کیا کی سورج کی (دور) ہے۔
ترخی اور ابوہریرہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے ایک طویل حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین سے
آسمان تک کا فاصلہ ہر آسمان کی دوسری آسمان سے دور کیا کثیر یا کثرت کی رتہ کی (دور) ہے۔ شاید یہ حدیث اختلاف کا
چلنے والوں کی رتہ کی حیثیت اور سستی کی وجہ سے کہ فرمایا۔ (امام شریعتی سر)

گیا دوسرا حدیث مذکورہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ طلاء اللہ کے مفروضات طلاء میں جو طلاء کی کج خیال کرتا ہے اس
کے کافر ہو جاتا ہے کا مذکور ہے۔

اب آسمان کا طلاء جزا ہوتا تھا تو اب کہا جاتا ہے کہ سب کو آب آسمانہ باہم ہیں (اس قول سے کوئی امر مان
نہیں رہا) اللہ نے خود فرمایا ہے: **وَرَبُّنَا السَّمَاءُ السَّائِبَةُ**۔ بتضایع اور دوسری آیت میں فرمایا: **لَيْسَ كَمِثْلِ شَيْءٍ شَيْءٌ**۔
یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اکثر خداوں کی رتہ کی مقدار تقریباً برابر ہے یعنی ہر رتہ (یعنی محل دورہ کا رتہ تقریباً برابر ہے) اور یہ
امر بھی ماننے سے کوئی طرف لازم نہیں آتی کہ حسب معلوم سیدہ کی رتہ کی مقدار ٹکڑے ہو اور خسر حمیرہ کی رتہ بھی
زائد ہو اور بھی کہ اس کا سیدوں کو (جن کی رتہ میں بھی کی بھی بیش ہوتی ہے) آیت میں **الْعُشْنُ الْخَوَارِیُ الْكُنُشْنُ**
کہا گیا ہے۔ اللہ اعلم۔

وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْغَلَقِ الْمَخْفُوفِ (یعنی) **وَلَمَّا نَحْنُ لَكُمُومِن تَرْفِلُهُ مَائِرَ لَبِيقٍ** ۵
اور (اللہ کی قدرت کی گمان کے لئے ایک ذریعہ یہ ہے کہ ہم نے ان کی اولاد کو بحری ہوئی سستی

میں سارے کر۔
ظاہر ذہن سے مراد کے ہیں جو تہذیبی سفر میں ساتھ جاتے ہیں یا بچے اور مرد خیر مل جاتے ہیں جن کو لوگ اپنے ساتھ

وَمَا كَانَ يُنْفِضُهُمْ إِلَّا مِنْ آيَةٍ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَأْخُذُهُمْ فِيهِمْ غَلَبَاتُ الْوَعْدِ ۚ وَمَا كَانَ يُنْفِضُهُمْ إِلَّا مِنْ آيَةٍ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَأْخُذُهُمْ فِيهِمْ غَلَبَاتُ الْوَعْدِ ۚ

اس کوئی آیت ان کے سامنے نہیں آتی کہ اس کی طرف سے ان کو روکا جائے۔ یہ آیت سابق آیت کی ملت کے طور پر ذکر کی گئی ہے لیکن جب ان سے ڈرنے کے لئے کہا جاتا ہے تو اور رخ پھیر لیتے ہیں جس کا ثبوت یہ ہے کہ رب کی ہر آیت سے وہ اعراض کرتے ہیں یعنی اعراض کرنے اور رخ پھیرنے کے عادی ہیں۔

وَلَا ذَا فَيْلٍ لَهُمْ فَنَقُولُوا مِثْلَ مَا نَقُولُ ۚ وَكَفَرْنَا بِاللَّهِ لَا قَوْلَ الْيَتِيمِ الْكَافِرِ إِلَّا الضُّلُوعُ ۚ وَمَنْ قَوْلُ اللَّهِ أَطْعَمَهُمْ؟ وَلَا ذَا فَيْلٍ لَهُمْ فَنَقُولُوا مِثْلَ مَا نَقُولُ ۚ وَكَفَرْنَا بِاللَّهِ لَا قَوْلَ الْيَتِيمِ الْكَافِرِ إِلَّا الضُّلُوعُ ۚ وَمَنْ قَوْلُ اللَّهِ أَطْعَمَهُمْ؟

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ سے جو مال تم کو حاصل فرمایا ہے اس میں سے کچھ روکنا اسی خراج کر تو یہ کافر مسلمانوں سے کہتے ہیں کیا ہم ایسے لوگوں کو کھانے کو دیں کہ اگر اللہ چاہے تو ان کو کھانے کو دے۔

أَتَقُولُوا مِثْلَ مَا نَقُولُ؟ غریبوں کو رو۔

أَتَقُولُوا مِثْلَ مَا نَقُولُ؟ یعنی اللہ نے یہ جو وعدہ رکھے کہ ان کو کھانے کو نہیں دیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی حیثیت ہی نہیں ہے کہ ان کو کھانے کو دیا جائے اس لئے اللہ کی حیثیت کے موافق ہم بھی ان کو کچھ نہیں دیتے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ غریب مسلمانوں نے کفار فرشتے سے جب کچھ مانگا تو انہوں نے یہ جواب دیا (اخرجہ اس اسی حاتم بن الحسن و ابی العنبر و عبد بن حمید عن اسماعیل بن خالد)

کافروں کا یہ قول غلط تھا کہ انہوں نے بعض لوگوں کو مال دیا ہے اور بعض کو دیا نہیں ہے بلکہ مال دیا تو ان کا حق تھا۔ اللہ ہی کا حق تھا کہ جس نے بطور آزمائش مال دلوں کو حکم دیا ہے کہ وہ کچھ مال غریبوں کو دے۔ اللہ کی حیثیت کو بدلتا ہے اور اس پر اعتراض کرنا صحیح نہیں ہے۔ اصل الہی کی حکمت کاملہ تک عقل کی رسائی نہیں ہے۔ (حرم کتاب) کہ کافروں نے اللہ کے حکم کو حیثیت میں فرق نہیں کیا بلکہ اس کا منصف نہیں ہے کہ حیثیت خدا کے موافق کام کرے کیونکہ اس کو حیثیت کا علم ہی نہیں ہے بلکہ بدو احکام خدا کا منصف ہے حکم کی عقل اس کا فرض ہے۔ یہ شک مال دہی اور بدی اللہ کی حیثیت کے تابع ہیں لیکن غریبوں کی مدد کرنے کا اللہ نے بل دلوں کو حکم دیا ہے اس لئے مال دلوں پر غریبوں کی مدد کا فرض ہے۔ یہ معلوم نہیں کہ مسلمانوں کو غریب رکھنا ہی خدا کی حیثیت ہے۔ ممکن ہے مال دلوں سے غریبوں کی مدد کرنا بھی اس کی حیثیت میں ہو حیثیت کو بدلتا کر عقل حکم سے گریز کر ملامت کھر ہے)

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِتْنَةٌ لِلْعَالَمِينَ ۚ

(یہ قول بھی اگر کافروں کا مانا جائے تو ہر اس طرح ہو گا۔ اے مسلمانو! تم جو ہم کو غریبوں کی مدد کا مشورہ دے رہے ہو تو انہی کو تم کل ہوئی سرخ گراہی میں پڑے ہوئے ہو۔ لیکن یہ ممکن ہے کہ یہ جملہ کافروں کے قول کا ترجمہ ہو بلکہ اللہ کی طرف سے کافروں کی بات کا جواب ہو یا جو جواب مسلمانوں نے کافروں کو دیا تھا اس کا جواب ہے۔)

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ

یہ وہ لوگ جو براہِ اوپر کہتے ہیں کہ تم لوگ کے آئے کائنات بتاؤ کافروں کا یہ خطاب رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں سے تھا۔

مَنْ يَنْظُرْ إِلَيْنَا مِنْ مَوْجِدَةٍ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ رَبِّهِ ۚ وَمَنْ يَنْظُرْ إِلَيْنَا مِنْ مَوْجِدَةٍ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ رَبِّهِ ۚ وَمَنْ يَنْظُرْ إِلَيْنَا مِنْ مَوْجِدَةٍ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ رَبِّهِ ۚ

حکمر ہیں جو ان کو آنکھ سے کی ایسی حالت میں کہ وہ محو رہے ہوں گے۔

مَنْ يَنْظُرْ إِلَيْنَا مِنْ مَوْجِدَةٍ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ رَبِّهِ ۚ وَمَنْ يَنْظُرْ إِلَيْنَا مِنْ مَوْجِدَةٍ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ رَبِّهِ ۚ وَمَنْ يَنْظُرْ إِلَيْنَا مِنْ مَوْجِدَةٍ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ رَبِّهِ ۚ

ایک شبہ

کافروں کا تو تصور ہو چکے جانے کا حیدر انہی تمام فقرہ صریح کا انعقاد کرنے کا کیا منہ

لزالہ

اختلاف کرنے سے مراد ہے گناہوں کو اس وقت تک ترک نہ کرنا کہ موت آجائے یا الجھک قیامت واقع ہو جائے جب انہوں نے ساری عمر گناہ ترک نہ کیے تو درپہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ گناہوں کو چھوڑ دینے کے لئے گناہ کا تصور ہی تو ان کے ہنجر ہیں۔

وَاللّٰهُمَّ نَجِّنْهُمْ مِنَ الْحَالِ فِيْ صُوْرِهِ تَوَلَّوْا اَجْلَے كَرُوْهُنَّوْا كَلُوْهُنَّوْا مِیْنِ مَشْغُوْلٍ هُوْنَ لَیْنِ دِیْنِ كَمَحْتِیْ بَارِئٍ اَوَّلٍ
دوسرے وجوہات میں باہم جھگڑے کر رہے ہوں اور دل میں قیامت پر پاہنے کا کوئی خیال بھی نہ ہے۔

محققین نے صعبی میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت ایسی حالت میں آجائے گی کہ وہ آدمی (بالعمرہ) مشتری (ی) انڈر ایپلائیٹ ہونے خرچ و فراغت میں مشغول ہوں گے۔ عقد کو ختم کر کے ہوں گے نہ کپڑے کو لپیٹ چکے ہوں گے (کہ اچانک صوری آواز سنائی دے گی) اور قیامت ایسی حالت میں آجائے گی کہ آدمی اپنی بلاغی کھڑوہ لے کر واپس گمراہ ہو گا اور کھانے نہ پائے گا اور قیامت ایسی حالت میں آجائے گی کہ آدمی نے غصہ اٹھا کر منہ میں رک لیا ہو گا اور کھانا سکا ہو گا (کہ قیامت برپا ہو جائے گی کہ اچانک ہر مرد

فریاد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خلیفہ اقامت الہی حالت میں بیجاوجانے کی کہ لوگ بازاروں میں خرید و فروخت کرو رہے ہیں گے کہنے سے ہرے ہوں گے لوٹیں اور وہ رہے ہوں گے اور دوسرے غاسوں میں مشغول ہوں گے۔

فَسَلَا يَسْتَعِظُونَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِمْ رَحْمَةٌ ۖ ﴿٦٠﴾
 کے لئے اسے کمر واپوں کے ہاں لٹکائی گئی ہے

عبد اللہ بن احمد نے زاد المعاد میں حضرت ذہب بن عوام کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت ایسی حالت میں برپا ہو جائے گی کہ (کوئی) کوئی کبڑا یا بدمشہور گلاور (کوئی) کوئی لاشی کو درہم یا گلابر آپس فیہ آیت چرمی فلا یسئلونکونون سئوۃ و لا لانی اھلہم یرجعون۔

بعض لوگ اپنے کسی حلقہ میں وصیت بھی کر سکیں گے اور اگر بھی لوٹ نہ پائیں گے کہ گھر والوں کی حالت دیکھ سکیں
اللہ مہربان کہ اس نئے عرصہ میں پائیں گے۔

وَيُفَعِّقُ فِي الصُّورِ فَيَأْخُذُ مِنْ أَفْجَاءِهَا إِلَى زَيْفِهَا فَيَسْمُونَ ﴿٥٠﴾
 اور دُجائے کا سوراہا ہر طرف سے لٹس لٹک کر اپنے بک طرف جلدی جلدی پلے لگس گے۔

چونکہ صودہ کا پورا جانا چاہیے اس لئے نسخہ دہش کا صیفہ استعمال کیا جسکی لوگ مریجائیں گے پھر دوبارہ صودہ پھونکا جائے گا۔ یہ عمل دو سو مرتبہ جہ غفہ صودہ کے دو مین چائیس سال کا فصل ہوگا۔ اہی پللی ماحم نے حضرت امی عباس کی طرف اس قرآن کی نسبت کی ہے۔

صحبہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر شخص کو چالیس سال کی عمر میں ملے گی۔ حاضرین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا کیا چالیس دن کی ہو گی؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا مجھے (اس کو ماننے سے) اللہ ہے لوگوں نے کہا تو کیا چالیس ماہ کی مدت ہو گی۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا مجھے اس سے بھی زیادہ ہے لوگوں نے (آخر میں) کہا چالیس سال مر رہے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا میں یہ بھی نہیں مانتا (یعنی حضور ﷺ نے کوئی تعین نہیں کی اس لئے مجھے نہیں معلوم کہ دن، ماہ، سال یا کھ مٹ۔ لیکن ایمان بنیاد اللہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے جو عمر فرما دی ہے اس کی ہے اس میں چالیس سال کا اضافہ ہے۔

الْأَحْدَانِ جِثَّتْ كِي مَحْ بِهْ جِثَّتْ بِمَحْيِ قَبْرِ۔
يَنْبُلُونُ كُلَّ حَرْبٍ مَعِ سُلْ كَا اَصْلُ تَوِي مَحْيِ بَ كِي تَزْ كَا كِي تَزْ سَ اَلَكْ هُوَ جِثَّتْ نَسْلُ الْوَبْرِ مَسِ الْجَحْرِ
نَفْتِ سَ لَوْنِ جِدَا هُوَ لَ لَوَا كُو نَسْلِ اِي لَ كِي تَزْ جِسْ كُو دِهَابِ سَ حَا جِدَا هُوَ بَ لَ لَعُضِ اَلِ طَمِ نَ يَنْبُلُونُ كَا تَزْ جِمَا كَا

فوز اسب کے سب ہمارے سامنے حاضر کر دیے جائیں گے یعنی حشر کا اللہ جہاں لاک ہوگا۔ دنیا میں تو بغیر اسباب کے کچھ نہیں ہو سکتا لیکن قیامت کے دن بھٹ حشر کے لئے اسباب کی ضرورت نہیں ہو کہ

سوائے روز کسی پر

فَاتِيهِمْ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ تَغْشَى السَّمَاءَ سَاحَابٌ مِّمَّا يُصْعَقُونَ ۝ لَا تَلْمِزُهَا لِكُنْهِيَ فَلْيَلْمِزْهَا لِمَا لَا تَلْمِزُهَا لِكُنْهِيَ فَلْيَلْمِزْهَا لِمَا لَا تَلْمِزُهَا لِكُنْهِيَ ۝

کوئی علم نہ ہو گا کہ صرف اسی کا نام کہہ لیا جائے گا جو تم کرتے تھے۔ قیامت کے دن جو بات ان سے کہی جائے گی اس کو قتل کیا گیا تاکہ اللہ نے جو کچھ وہ کیا ہے اس کی تصویر کشی ہو جائے اور دلائل میں اس کا تصور ہم جائے۔

اہل جنت اس دن بلاشبہ (اپنے) مشغلوں

وَأَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيُغْنَىٰ عَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شُغْلُهُمْ فَيَكُونُونَ ۝

میں غرق ہوں گے۔

مشغلوں سے کیا مراد ہے اہل قیامت جہاں میں اختلاف ہے۔

۱۰ شیزہ عورتوں سے محبت مراد ہے (حضرت ابن عباسؓ کی ماں مراد ہے) (دیکھیں جہاں) (مطلبت مراد ہے) کہ وہ دنیا کی عورتوں سے احوال کی اور ان سے احوال کی اور ان کو یہ اواز ہو کہ وہ دنیا کی عورتوں کو یہ بھی نہیں کریں گے (بلکہ) جنت کی عورتوں اور عورتوں میں ایسے مشغول ہوں گے کہ وہ دنیا کی عورتوں کے مقابلہ میں کوئی چیز بھی نہ ہوگا (حسن) (سب اللہ کی سہیلی میں ہوں گے اور باہم ملاقاتیں کریں گے) (ایسی کہیں)

اولیٰ یہ ہے کہ (کوئی خاص مشغلہ ہم زندہ کیا جائے بلکہ یوں) (کہا جائے کہ اپنے اپنے پسندیدہ مرغوب کاموں میں مشغول ہوں گے۔

صرف یہ کا قصور سواہ ذات خدہ لونی کے اور کچھ نہیں اس لئے اپنے اپنے درجات کے مطابق یہ گروہ اللہ کی ذاتی نور پاشیوں میں فرق ہوں گے (جنت کی نور کوئی نعت سواہ تجلیات ذاتیہ کے اپنی طرف ان کو مائل نہ کرے گی بلکہ دوسرے اہل جنت کے لئے غل غلٹ ہوں گے) (کہا جائے گا) عورتوں سے قربت اور خواہشات کے مطابق دوسرے مشاغل میں استحکام ان کا پسندیدہ عمل ہوگا۔ ابو نعیم نے اہل شریعت سے بیان کیا ہے کہ اللہ کے کچھ خاص بندے ایسے بھی ہیں جن سے اللہ اگر لوت کرے گا تو جس طرح اللہ ذاتی اور ذاتی سے نکلے گئے فرمایا کریں گے۔

شغل میں جنہیں عظیم الحمد صحت کے لئے ہے یعنی جنت کے اندر اہل جنت کے لئے عظیم الشان خوشی اور لذت ہوگی اتنی کہ وہ مصلحت قسم کے اندر آسکتی ہے اس کی حقیقت کو الفاظ میں ظاہر کیا جاسکتا ہے۔ فَيَكُونُونَ ۝

فَيَكُونُونَ ۝

فَيَكُونُونَ ۝

فَيَكُونُونَ ۝

فَيَكُونُونَ ۝

چاہا کہ دیکھنے میں ہوتی ہے۔ پھر اتنے بندے سے فرمائے کہ اے فلاں شخص کیا میں نے تجھے عزت نہیں دی تھی، کیا تجھے سردار نہیں بنایا تھا، کیا تجھے تیرا بڑا نہیں بنایا تھا، کیا تمہیں وہ لوگوں کو میرے حکم کا تابع نہیں بنایا تھا کہ تجھے بدعت (سرداری) نہیں دی تھی، کیا تجھے بل نہیں کی جو حق کا مستحق نہیں بنایا تھا، عرض کرے گا کہ میں نے میرے سوا تو نے یہ سب کچھ بنایا تھا، فرمائے گا کیا تیرا مکان یہ تھا کہ مجھ سے آکر ملے گا۔ بندہ عرض کرے گا نہیں، اتنے فرمائے گا جس طرح تو مجھے بھلا دیا ہے اس طرح میں بھی تجھے بھلا دینا چاہتا ہوں کہ اس کے لئے اس کے لئے۔

پھر اتنے دوسرے بندے سے ملاقات کرے گا اور اس سے بھی یہی فرمائے گا، عرض کرے گا میں تجھ پر جو حق ہے رسول پر انسانی اللہ تعالیٰ اور فراموش نہیں، وہ دے دے کہ تیرے لئے وہ تو ہی تھی، عرض کرے گا کہ میں نے تو اسے گائی تھیں کہ اس سے کیا جانے گا کیا ہم تیرے خلاف کوئی کفر آرا میں، شخص اپنے دل میں سوچے گا، میرے خلاف کس کو کوئی بنایا ہے کہ پھر اللہ اس کے منہ پر مہر لگا دے گا اور اس کی رون سے فرمائے گا تو بات کر سب اللہ اس کی رون کوشت ہو، بڑی اس کے اعمال جو کچھ ہوئے ہوں گے سنا ہے کی۔ حضور ﷺ نے اہل باطن کو اس کے متعلق یہ بات کہی تھی کہ اس کے لئے اللہ کا غضب ہو گا۔ (مسلم)

طبرانی نے نور لاہم امر نے ذکر میں حضرت محمد بن ماسر کی طرف سے فرمایا کہ میں نے اس کی بات کہ جس روز میں نے مرنے کا ارادہ کیا ہے اس روز انسان کی دل میں یہی بات ہو کر رہے گی۔

امرو اور زمانہ اور عالم اور ہر شے کے لئے جو چیز ہے وہی اللہ تعالیٰ کی ہے، قیامت کے دن تم اپنی حالت میں آؤ گے کہ تمہارے من پر میرا لہجہ ہے اور سب سے پہلے آدمی کی رون اور اس کی بات کرے گی۔

ابن جریر اور ابی ہاشم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت کے دن مؤمن کو حساب کے لئے طلب کیا جائے گا اور اس کا رب تجھ میں اس کے اعمال اس کے سامنے لائے گا۔ مؤمن اقرار کرے گا کہ عرض کرے گا میرے رب میں نے (ایسا) کیا تھا میں نے ایسا کیا تھا اللہ اس کے گناہوں پر پردہ ڈال دے گا اور صوفی فرمادے گا کہ وہ فرشتے ہیں اس کے کسی گناہ کی کسی گناہ کی کوئی اطلاع نہ ہوگی اور اس کی نیکیاں لوگوں پر ظاہر ہوں گی سب لوگ بیٹھیں یہ دیکھیں گے کہ کافر منافق کو جب طلب کے لئے طلب کیا جائے گا اور اس کا رب اس کے عمل سامنے لائے گا تو وہ ان اعمال کا انکار کر دے گا اور عرض کرے گا کہ میرے رب تیری عزت کی قسم اس طرح نے میرے خلاف وہ اعمال لکھ دیئے ہیں جو میں نے نہیں کئے تھے اتنے لڑنے کا تو نے فلاں (فلاں) عمل فلاں (فلاں) کیا تھا کہ کافر منافق کے گناہ کی عزت کی قسم میں نے نہیں کیا۔ جب وہ اس طرح انکار کر دے گا تو اللہ اس کے منہ پر مہر لگا دے گا۔ حضرت ابو موسیٰ نے کہا میرا خیال ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا سب سے پہلے اس کی عید محمدیہ کے لئے پھر آپ نے آیت اَنْتُمْ نَحْنُ عَلٰی اَنْفُسِہِمْ اَبَحْ طَلَا تِ فرمائی۔

ابو علی اور حاکم نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب قیامت کا دن ہو گا کہ کافر کو اس کے اعمال پر مار دیا جائے گی۔ وہ انکار کر دے گا اور جھڑپ کرے گا کہ میں نے کیا کیا ہے کہ تم کہنا نہیں کہ میں نے کیا کیا ہے کافر کو غامض کر دے گا اور اس کی زبانوں سے حق کے خلاف شہادت لوائے گا۔ پھر ان کو دوزخ میں ڈال دے گا۔

وَلَوْ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ فَتَقْتُلُہُمْ اَلَمْ تَرَ اَنَّہُمْ فِیْ سُلٰطٰتٍ ۝۱۰

اور اگر ہم چاہتے تو انہیں ہی اس کی آنکھوں کو دھندلا دیتے کہ وہ اپنی بات کہہ سکیں اور ان کی زبانوں سے حق کے خلاف شہادت لوائے گا۔ پھر ان کو دوزخ میں ڈال دے گا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ إِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ

فَإِنَّهُ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ اسْتَفْهَامِ انڈاری ہے یعنی ان کو راستہ نہ سوجھتا۔ بنوئی نے لکھا ہے یہ تفسیر حسن اور سعیدی نے کی لیکن حضرت ابن عباسؓ، قتادہؓ، قتادہؓ، قتادہؓ اور عطاءؓ (نئے نزدیک آئیں) سے مراد ہیں مگر ان کی آنکھیں اور عکس ایسا سے مراد ہے ان آنکھوں کا قائل، عطاءؓ مگر ان ہی آنکھوں کو جو اہیت کی طرف پھیر دیا ان مردوں کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ اگر ہم چاہتے تو ان کی مگر ان ہی آنکھوں کو قائل باہر کر دیتے اور مگر ان کی طرف سے ان کو باہر نکالتے اور حضرات سے جاہلیت کی طرف ان کی نگاہوں کو پھیر دیتے پھر ان کو حضرات کا راستہ نہ سوجھتا لیکن ہم نے ایسا کرنا چاہا اب کمال اور جاہلیت ان کو دکھ سکتی ہے۔

وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ إِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۲﴾

اور اگر ہم چاہتے تو ان کی جگہ پر (بانی رکھتے ہوئے ان کی صورت میں بدل دیتے پھر وہ (آگے) چل سکتے تھے (پچھے لوٹ سکتے تھے)۔

یعنی اگر ہم چاہتے تو ان کے گھر ان کے اندر ہی ان کو سداں اور بندوں کی شکل پر کر دیتے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ ہم ان کو بے جان چم کر دیتے کہ گھر ان کے اندر چمے رہے (حرکت بھی نہ کر سکتے) وَلَا تَرْجِعُوْنَ یعنی اس جگہ سے نہیں لوٹ سکتے۔ بعض نے کہا انہیں نہ لوٹنے سے مراد ہے عذاب سے تھوڑی سی طرفہ جوں نہ کرنا۔

یہ تفسیر حسن اس آیت اور مابعد آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ حد فتنی اور کفر کی وجہ سے یہ لوگ مستحق قواسی بات کے تھے کہ ان کی عقلیں مسترد کی جائیں۔ لیکن اللہ کی مہربانی رحمت نے دنیا میں ان کے ساتھ مہربانی کیا اور اس نے ہاتھ نہ اٹھایا ان کو صلت نہ رکھی۔

وَمَنْ يُفْلِتْ يَفْلِتْ فِي الْخَلْقِ فَقَدْ يَفْقَهُونَ ﴿۱۳﴾

اس کو طبعی حالت میں انکار کر دیتے ہیں سو کبھی لوگ (انجلی) نہیں سمجھتے۔ یعنی جس کی عمر ہم در کرتے ہیں اس کو ہر محسوس کر دیتے ہیں۔ ہر محسوس کر دیتے ہیں یہ مراد ہے کہ شرور میں وہ ہمارے وہ بہ ترقی قتل قوت مسلسل جرحہ دی تھا پھر کفر کی آفریں ہر کرنے کے وقت تک طعن میں اضافہ ہو جا رہا۔

أَفَلَا يَفْقَهُونَ اسْتَفْهَامِ انڈاری ہے یعنی ان کو اتنا جاننا اور سمجھنا چاہیے کہ جو خدا اتنے عظیم الشان شعیر پر قادر ہے وہ آنکھوں کو ہوا کرتے اور صورتوں کو سنسن کرنے پر بھی قادر ہے فرق صرف یہ ہے کہ یہ تحیرات خدا کی ہوتے ہیں (اور اگر سنسن ہوتا (تکلم ہوتا)۔

بنوئی نے حسب قول علیؓ بیان کیا ہے کہ رسول اللہؐ کو کفار کہہ کر فرار دیتے تھے اور لیتے تھے کہ محمدؐ جو حکام ملتے ہیں یہ شعیر ہیں اس کی ترویج میں آیت میں بدل ہوئی۔

وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ إِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۲﴾

یعنی قرآن کی تعلیم دی جو نہ علیؓ بہت موزوں ہے (انہوں میں قادی کی پلندہ ہے نہ ان کی کہ ان کے اندر وہ خطبات کا فائدہ ہیں) (جو شاعری کا معنوی انداز ہیں کہ ان کا مقصد غلط طور پر جذبات تقریر و فتنہ کو برپا کرنا ہے) (جو شاعری کا اصل مقصد ہے کہ شعر سازی میں لہو و لہو کا قادی کی تلاش میں وقت عزیز کو ضائع کرنا ان کے لئے نہ چاہیے۔

ایک شبہ: یہ بخاری و مسلم نے صحیحین میں حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت سے رسول اللہؐ کا یہ قول نقل کیا ہے اَنَا السَّيِّئُ لَا أُكَلِّبُ إِلَّا ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ میں نبیؐ میں کوئی بھوت نہیں میں عبدالمطلب کا بیٹا (یعنی پوتا) ہوں۔ (یہ شعر ہے اور رسول اللہؐ کا ساتھ پر اختہ ہے۔

حضرت جدب بن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے رسول اللہ ﷺ! اصعب رمیت وہی سبیل اللہ
 صالحیت (یہ بھی شعر حضور کا ہے) تو صرف ایک انگلی ہے جو تیرے زخمی ہوئی ہے اور جو دکھ تو نے کیا اللہ ہی کی راہ میں پایا۔
 ازالہ یہ شعر بلا لڑوہ حضور کی زبان مبارک سے نکل گئے آپ نے ان کے پانے کا لڑوہ کیا نہ سوچنے میں وقت
 نہ لیا (گویا بلا لڑوہ آپ نے ان کی سہاگت پر راکت نہیں کی اور بلا لڑوہ ان کا زخم زبان سے کوئی معنی موزوں کام نکل جائے تو ایسے
 شخص کو شاعر نہیں کہا جاتا۔ یہ وزن قافیہ نظر میں بھی بکثرت آجاتا ہے بلکہ غزل میں بھی قافیہ ریز کو شعر نہیں ملتا ہے اور
 رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے دونوں شعر درجی تھے (جو شعر کہ جنگ میں کہے گئے تھے)
 اس کے علاوہ بعض روایات میں تلبہ کہ رسول اللہ ﷺ نے لاکذب اور ابن عبدالمطلب چہا تھا یعنی ممکن باد
 نہیں فرمایا۔ دونوں جگہ ب کو متحرک پڑھا اس لئے قافیہ بدل گیا اور یہ شعر نہیں رہا اور دوسرے شعر میں رمیت پڑھا۔
 رمیت اشعار کے ساتھ نہیں پڑھا نصیب ممکن ان پر چاہا کرت نہیں پڑھا اس طرح اختلاف قافیہ ہو گیا۔
 بنوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کوئی شعر ٹھیک نہیں پڑھ سکتے اگر کوئی شعر پڑھتے بھی تھے تو اس طرح کہ شعر کا
 وزن لوٹ جاتا تھا۔

حسن کہ روایت سے بنوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ شعر بطور مثل پڑھا

کفنی بالاسلام والشعب للمروء نالھیا

(اسلام اور باہوں کی سفیدی گوی کو گناہوں سے روکنے کے لئے کافی ہے)

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا ہے اللہ کے نبی شاعر نے تو اس طرح لکھا ہے

کفنی بالشعب والاسلام بالمروء نالھیا

آپ نے دوبارہ پڑھا تو بحر بھی بدلے ہی کی طرح پڑھا اس پر حضرت ابو بکرؓ نے کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے
 رسول ہیں اللہ نے فرمایا ہے وما علمہ الشعر وما ینبغی لہ

مقدم میں شریعہ کے والد کا بیان ہے میں نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ بطور مثل بھی کوئی شعر پڑھتے
 تھے ام المومنینؓ نے جواب دیا ہاں عبد اللہ بن رواحہ کا شعر اس طرح بطور مثل پڑھتے تھے

ویانیک الاخبار من لم نرودى

معر کا بیان ہے مجھ سے قہر نے کہا کہ حضرت عائشہؓ سے کسی شخص نے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کوئی شعر بطور مثل بھی
 پڑھتے تھے ام المومنینؓ نے فرمایا شعر سے رسول اللہ ﷺ کو ہر کام سے زیادہ نفرت تھی۔ آپ کوئی شعر بطور مثل نہیں پڑھتے
 تھے مگر (قبیلہ) قبیلہ بنی سہیل کے شاعر کا یہ شعر بطور مثل پڑھتے تھے

ویانیک بالاحبار من لم نرودى

سنندی لک الايام ماكنت جاهلا

لیکن اس شعر کو آپ نے اس طرح پڑھا تھا

من لم نرودى بالاحبار

ویانیک

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا یہ شعر اس طرح نہیں ہے فرمایا میں شاعر نہیں ہوں اور نہ (شاعری) میرے لئے سزاوار

ہے۔ بعض اہل قنبر نے کہا کہ یہ قنبر قرہن کی طرف راجع ہے۔ یعنی قرہن کا شعر ہونا صحیح نہیں ہے (یعنی قرہن کو شعر کہنا

لا عبد الرحمن بن ابی انثرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہا میں مراد اس سے فرمایا تھا کیا تمہاری قول ہے اصعب
 نہیں ونہب العبد بین الامواع وحیہ۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے بلایا آپ قرہن آپ شاعر نہیں ہیں نہ
 روی شعر ہیں آپ کے لئے ایسا ہر رست ہے۔ شاعر نے تو میں عیبہ والا فرمایا تھا (اور شعر قدس مراد)

اَقْلَامُ يَشْكُرُونَ سوال اٹھادی ہے اور اصل معارف پر اس کا مقصد ہے جو احکام اس طرح تھا کیا یہ انداز کرتے ہیں اور شکر میں کرتے یعنی اللہ میں کرتے افزہ کرتے ہیں پھر کفر و نفاق کرتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۰۰﴾
اور انہوں نے اللہ کے حوالہ معبود قرار دے رکھے ہیں اس معبود پر کہ ان کو دے (لیکن انہوں کی کجی و کوری میں سے) اور وہ ان لوگوں کے حق میں ایک (حافظ) (خزینہ) جو بائیں کے جو بائیں کے جائیں گے۔

وَأَنذِرُوا آلَ النَّبیِّ یعنی اللہ کی حکیم انہیں اور میل کل قدرت کا مشاہدہ کرتے ہوئے اور یہ دیکھتے ہوئے کہ اللہ تمہارا قدرت کاملہ اور بڑھت وادار کاملہ ہے اور اس کو عبادت میں انہوں نے شریک کر رکھا ہے یہی اور حکیم نے حضرت ابو وددہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے فرمایا میرا اور بنو اس کا ایک عجیب معاملہ ہے میں یہ کہ اگر تیرا اور دوسروں کی عبادت کی جاتی ہے میں رزق دیتا ہوں اور شکر دوسروں کا کیا جاتا ہے۔

لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ یعنی اس امید پر کہ وہ معبودوں کی مدد کریں گے حالانکہ نتیجہ اس کے برعکس ہوگا۔
لَا يَسْتَرْجِعُونَ الْعَذَابَ سے بچانے کی طاقت ہی نہ رکھتے ہوں گے۔

وَهُمْ لَكُمُ جُنْدٌ یعنی اللہ اپنے معبودوں کے لئے فریق بنے ہوئے دنیا میں ان کی حفاظت کرتے ہیں اور ان کی مگرانی کے لئے تیار رہے ہیں بلکہ جو کہ وہ معبودوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچاتے نہ کسی شر سے ان کو بچاتے ہیں۔ بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن کافروں کے معبودوں کو طلب کیا جائے گا ان کے ساتھ ان کے پرستاروں کو بھی لایا جائے گا کہ وہ سب ایک ٹوٹی ہوئی جن کو دوزخ میں مجموعہ دیا جائے گا۔

فَلَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَلَیْسَ لَهُمْ فِيهَا مُعَاوِدٌ وَمَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْغَاثُ وَلَا الْفَاسُ ﴿۱۰۱﴾

خاطر نہ میں ہم سب جانتے ہیں جو کہ یہ دل میں رکھتے ہیں اور جو کہ ظاہر کرتے ہیں۔
فَلَا يَخْرُجُ مِنْهَا عَصِیْبُ کے لئے ہے یعنی آپ نے کافروں کے لئے یہ عذاب کیا کہ عید من لی تو ب آپ کو ان کی باتوں سے رنجیدہ نہ ہوا چاہئے اللہ کے معاملہ میں جو وہ اللہ کی یا نہیں کرتے ہیں اور آپ کی تکفیر و توبہ کرتے ہیں اس سے آپ کو اندوہ خاطر نہ ہوں۔

إِنَّا نُنْفِکُ الْعَذَابَ لَکُمْ میں ہر آپ سے ہر طرح اور قلم معاملہ چھانے ہوئے ہیں ہم ان سے واقف ہیں اور جو بری باتیں کہتے اور برے اعمال ظاہر کرتے ہیں ان کو بھی ہم جانتے ہیں ہم ان کو اس کی سزا دہی کے اور بھی کافی ہے آپ کو ممکن اور فکر مند نہ ہونا چاہئے۔

حائم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حاتم بن اہل ایک یوسیدہ بڑی باتھ میں لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کھانہ اس کی حالت جو میں دلچسپی رکھوں کیا اس کے بعد بھی خدا اس کو زندہ کر کے اٹھائے گا۔ حضور نے فرمایا شک اللہ اس کو بھی زندہ کر کے اٹھائے گا۔ تم کو بھی مردہ کرے گا پھر جہنم میں داخل کرے گا اس پر گبات اہل آخر سورہ تکوین کے آیتیں۔

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَلَا يَحْضِيحُنَّ لَهَا شِیْئًا ﴿۱۰۲﴾ وَكَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ إِذِ انبَأَتْ بِأَنَّهُ لَاقَتْ رَبَّهَا فَاتَّخَذَتْهُ سِجِّينًا ﴿۱۰۳﴾

کیا آدمی کو یہ معلوم نہیں کہ میں نے اس کو نطفہ سے پیدا کیا وہ مطالبہ اعتراف کرنے لگا اور اس نے ہر طرف جان میں ایک عجیب شخصوں بیان کیا اور اپنی اصل خلقت کو بھول گیا کہتا ہے کہ جنہوں کو (خاص طور پر) کتب کہ وہ یوسیدہ ہو گئی ہوں کہ ان کو زندہ کرے گا۔

آلہ شفاء یعنی ماس بن داؤد امین علیہ السلام نے حضور خدا سے عہد کر لیا کہ اگر وہ میری روایت سے روایت
کرتی ہے تو میں اللہ کی روایت سے نیز بخوبی نے بیان کیا ہے کہ ان آیات کا نزول الی علیہ السلام کی ہے حق میں
ہو۔ یہی ایک عہدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد کر لیا کہ اگر وہ میری روایت سے روایت کرے
تو میں نے کیا تھاں قدر ہو سیدہ ہو جائے کہ بعد اس کو کون ذبح کر سکتا ہے حضور اللہ نے فرمایا کہ جسے (میں) زندہ کر کے
اتھارے گا اور جنم میں داخل کر دے گا اس پر ان آیات کا نزول ہوگا۔

اؤنٹہ تیر میں استقامت اللہ کی ہے اور محذوف جملہ پر صحت ہے اور احکام اس طرح تھا کیا انسان دوبارہ زندہ کرنے پر
ہمارے قادر ہونے کا اندازہ کرے ہو یہ جانتا ہے کہ ہم نے ان کو غلط سے پیدا کیا۔
فَوَدَّاهُو حَسْبُ شَيْءٍ تو اس کا جانتا ہے کہ اہلک کلام یعنی علی الامامان اس طرح ہو رہا تھا کہ جسے حقیقی حق میں
پیدا جاتا ہے اور اپنی اللہ کی تخلیق کا مشرف بھی ہے اس کے بعد دوسری تخلیق کا جو وہی تخلیق سے جس آسمان ہے اللہ
کر رہا ہے۔

اس حکام میں کمر ہوا تم نے یہ قار کہ کافر جو اللہ حشر کرتے ہیں اس کے مقابلے میں آپ کے حقائق ان کا قول کوئی
حقیقت نہیں رکھتا۔ اس حدیث میں پہلی خدمت بھی ہے کہ اللہ کی نعمت سے متاثر ہے جسے یہ نظر کرتے ہیں اور آخر سے جہ کر اور
کوئی نہیں وہ سکتا ہے نہ ہی (کسی دینی) نعمت ہے کہ اس نے ذلیل ترین اور نامیت ہی تیر چیز سے ایک با عزت عالم شرف انسان کو
پیدا کیا۔

بعض علماء نے فَوَدَّاهُو حَسْبُ شَيْءٍ کا یہ مطلب بیان کیا کہ ایک ذلیل بانی بننے کے بعد اللہ نے اس کو حال تیر و
شعور اور ایسا سلیس الیہاں ملایا کہ اس کو جھگڑنے اور مقابلہ کرنے کی قدرت حاصل ہو گئی ہو اپنے دل کی بات کو بیان کرنے اور
لہذا وہ اپنی اصلی مینگی اور ابتدائی تخلیق پر آیا اور اللہ کی زندگی بخشے دل قدرت کا مشرف بن گیا اور اپنے رب سے جھگڑا کرنے سے
بچے ہو گیا۔

وہ حضرت سے اس کے لئے یہ حدیث ہے حقیقی ایک تعجب انگیز بات کہنے اور عجیب یہ کہ اللہ زندہ کرنے پر قادر نہیں اور
ملوکی سے خالق کو تشبیہ دینے لگا کہ جس چیز سے تخلیق ہو رہا ہے اس سے خالق بھی عاجز ہے اور بھول گیا کہ ہم نے اس کو ایک
تقریرات پیدا کیا غلط سے جاندار کو پیدا کرنا تو بڑیوں کو زندہ کرنے سے زیادہ عجیب ہے۔
تو ہم مد فر ہو رہے ہیں۔

پیشہ کی یہ نصیحت ہے آیت تباری ہے کہ ہڈیوں میں زندگی ہوتی ہے مگر وہ ہر موت اور زندہ ہو جاتی ہے دوسرے
اعضاء کی بھی یہی حالت ہے۔
پیشہ کی یہ نصیحت ہے کہ جس طرح مردار کے دوسرے اعضاء نہیں ہوتے اسی طرح مردار کی ہڈی بھی نہیں ہوتی
ہے۔ لام شافعی کا یہ قول ہے۔

ابن جوزی نے تحقیق میں امام احمد کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے لیکن مولفہ رحمت اللہ نے لکھا ہے صحیح بات
یہ ہے کہ امام احمد کے نزدیک مردار کے اعضاء مردار پر اور زبان پاک ہیں مردار کی ہڈی کو جس کئے مالوں نے آیت مذکورہ سے
استدلال کیا ہے ایک حدیث کو بھی انہوں نے ہڈی کے جس ہونے کے ثبوت میں پیش کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مردار کی کسی چیز سے نفع اندوز نہ ہو۔ حدیث ابو بکر شامی نے اپنی سند سے بواسطہ المذہب
حضرت جابر کی روایت سے بیان کی ہے۔ مولفہ الکافی اور صاحب تنبیح تحقیق نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے یہ حدیث ابن
ابوب نے سند میں مذکور ہیں صاف کی روایت سے مگر ابو ابراہیم نے جابر علیہ السلام کے ساتھ بیان کی ہے کہ مردار کی
کسی چیز سے نفع اندوز نہ ہو اور میت سے قاحہ و اندوز نہ ہو۔ مولفہ تنبیح نے لکھا ہے مذکورہ (کے) ثبوت ہونے (میں) کلام ہے اور

حدیث معلول ہے ابن مسعود قہر نے طلعت ذکر کی ہے۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے مردار کے بالوں اور پٹوں میں زخم کی نہیں ہوتی صاحب ہدایہ کی مراد یہ ہے کہ لب لباب وہاں چھوٹا نہیں ہوتا تو اس پر موت بھی نہیں آتی لہذا مردار کا لفظ ان کو شامل ہی نہیں ہے اور حدیث میں مردار سے اعتقاد کی ممانعت کی گئی ہے لیکن آیت مذکورہ لالت کر رہی ہے کہ ہڈی میں زخم کی ہوتی ہے اس لئے صاحب ہدایہ کا قول غلط ہے۔

(احناف کی طرف سے) معتبرین توجیہ یہ بیان کی جاسکتی ہے کہ نجس کرنے والی چیز سیال خون ہے اور ہڈی بال اور نیچے میں سیال خون نہیں ہوتا اگرچہ خون میں زخم کی ہوتی ہے اسی لئے جس جانور میں سیال خون نہ ہو وہ اگر پانی میں مر جائے تو پانی نجس نہیں ہوتا۔

حضرت سلمان فارسی روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کھانے پینے میں کوئی ایسا کبوتر (کھنکھ) یا بکرا (کھنکھ) یا بکرا (کھنکھ) یا بکرا (کھنکھ) مر جائے جس میں خون نہ ہو تو اس چیز کا کھانا اور اس سے وضو کرنا جائز ہے (ردوہ الدار القطعی) اور قطعی نے اس روایت کے حقیقی کہا ہے کہ سعید بن مسعود سعید بن مسعود سے صرف یہی ہے اس کو نقل کیا ہے اور کسی نے نقل نہیں کیا اور سعید معلول ہے اور ابن مسعود نے سعید کو مجھول کہا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کے رخت میں اگر کبھی مر جائے تو پوری کبھی کو اس میں غوطہ دے کر پھر نکال کر پھینک دے کیونکہ کبھی کے ایک ہاتھ میں شفاء اور دوسرے ہاتھ میں عذاب ہوتا ہے۔ ردوہ الدار القطعی۔ ہادی دیکھ لیں حضرت ابن عباس کی روایت کہ مردہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مردار بکری کو دیکھ کر فرمایا تم اس کی کھال کو کیوں کام میں نہیں لاتے۔ حاضرین نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ مردار ہے فرمایا کھانا حرام ہے۔ منقول طبع۔ در قطعی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مردار کے گوشت کو حرام کیا ہے کھال، بال اور لون میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث کی شد ایک روایت ابو ہریرہ بن مسلم ہے جس کو در قطعی نے ضعیف کہا ہے لیکن ابن حبان نے فتہ ردوہوں میں شہد کیا ہے۔

ابن ہمام نے کہا ہے حدیث درجہ حسن سے تواتر ہوئی نہیں ہے قجب ہے کہ ابن جریر نے اس حدیث کو مردار کے بال اور لون کی طہارت کے ثبوت میں تو پیش کیا لیکن مردار کی ہڈی کی طہارت پر اس سے استدلال نہیں کیا۔ اور ہڈی کی نجاست کے ثبوت میں رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کو پیش کیا کہ مردار کی کسی چیز سے اعتدال نہ ہو بال اور لون کی نجاست پر اس حدیث سے استدلال نہیں کیا۔

گنجیات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان مردار کی کسی چیز سے اعتدال نہ ہو کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز کھالی جاتی ہے مردار کی اس چیز سے اعتدال نہ ہو کیونکہ سیال خون اس میں شامل ہو گا اور بال اور ہڈی میں چونکہ سیال خون غوطہ نہیں ہوتا اس لئے ان میں کوئی حرج نہیں ہے اور مردار کی کھال میں بھی کوئی حرج نہیں رہتی بشرطیکہ اس کی دباغت کر لی جائے اور غوطہ نہ لگائی جائے اس حدیث کی اولیٰ حدیث اور بھی ہیں جو متعدد درجہ ذیل ہیں۔

در قطعی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ مردار کی ہر چیز طہال سے سوائے اس چیز کی جو کھائی جاتی ہے۔ کھال بال اور ہڈی سب طہال ہے کیونکہ اس کو ذبح کرنے سے پاک حاصل نہیں ہوتی (بکرا) یہ مرنے ہی نہیں اس لئے مردار کا حکم اس پر لاگو نہیں ہو گا اس کی شد میں ایک روایت ابو ہریرہ ہے کہ جس کو در قطعی نے حردک اور فتوہ۔ مذکورہ لالت کر رہی ہے اور کذاب کہا ہے اور کذاب علی نے کہا ہے کچھ نہیں ہے۔

در قطعی نے بیان کیا کہ حضرت ام سلمہ نے فرمایا میں نے خود حضور سے سنا کہ فرما ہے جسے مردار کی کھال میں مگر اس

کی روایت کر لی جائے تو کوئی حرج نہیں اور نہ مردار کے ہل لوں اور بیٹوں میں کوئی حرج ہے اگر ان کو پانی سے دھو لیا جائے
اور قطعی نے کہا یہ حدیث صرف یوسف بن ستر نے روایت کی ہے اور یوسف حدیث کہ ہے بصورت کتاب ہے ابو ذر و اور نہائی نے
بھی اس کو حشر کا کہا ہے اور حمزہ نے کہا یہ کچھ نہیں ہے۔ ابن حبان نے کہا اس کی حدیث سے کسی حالت میں استدلال جائز
نہیں ہے۔

ابن جوزی نے بطریق ابو یعلیٰ از حمید ثمالی از سلیمان بروایت حضرت قربان بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت طاہر
کے لئے ہاتھ کا ایک بار اور حاج (باہمی امانت) کے دو ٹکڑے خریدے۔ ابن جوزی نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں ہے حمید اور سلیمان
دونوں مجہول ہیں امام احمد نے فرمایا میں حمید سے ہفت نہیں سنی ہیں یحییٰ بن یحییٰ نے کہا میں سلیمان کو نہیں جانتا اس کے علاوہ یہ
بات بھی ہے کہ حاج سے اس جگہ مرد زہلی ہے (زہلی مستند یا حشلی کے پھوسے کی کمال) ابن کثیر نے کہا یہاں حاج سے وہ حاج
نہیں جس کو عام لوگ جانتے ہیں اور بذی امانت سے جو مل کر کھاتے ہیں یہ تو مرد ہے جس کی منافعت ہے رسول اللہ ﷺ
حضرت طاہر کے لئے اس کے ٹکڑے خریدے تھے۔ حاج سے مرد تو زہلی ہے احمسی نے یہی لکھا
ابن ہمام نے کہا احمسی نے جو یہ کہا کہ حاج وہ نہیں ہے جس کو عام لوگ جانتے ہیں اس سے دھوکہ ہوتا ہے کہ شاید نفی
میں اس کو حاج نہیں کہا جاتا لیکن یہ خلاف واقعہ ہے البتہ حکم میں ہے کہ حاج باہمی امانت کو کہتے ہیں اور تاب (تو کیلے امانت) کے
علاوہ حاج نہیں ہوتا۔

جو ہری نے لکھا ہے کہ حاج عادیہ کی چیز ہے۔ حاجہ باہمی کی ہڈی کو کہتے ہیں۔ احمسی کا چونکہ خیال تھا کہ باہمی کی ہڈی
چٹاک ہے اس لئے انہوں نے کہا کہ حدیث میں ارجحان مرد نہیں ہے جس کو عام لوگ جانتے ہیں۔
صاحب قاموس نے لکھا ہے کہ حاج کا لفظ مشرک ہے زہلی کو بھی کہتے ہیں اور باہمی کی ہڈی کو بھی۔ جوزی نے نمایا
میں بھی لکھا ہے اور زہلی، بحری، بری، پھوسے کی کمال کو کہتے ہیں یا ایک سندوری جانور کی ہڈیوں کو جن سے کھن ہٹائے
جاتے ہیں کہ انی القاموس۔

یہی ہے بحوالہ بقید بواسطت عمرو بن خالد بروایت قتادہ حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حاج کا لکھا
استعمال کرتے تھے۔ یہی ہے کہ ایک بقیہ کی روایت نامعلوم روایوں کی واسطت سے ضعیف ہے۔
ابن ہمام نے کہا یہ اعلیٰ حدیث خود (خند کے لفظ سے) ضعیف روایوں لیکن متن کے لفظ سے حسن ہیں اور ان میں سے بعض
اعادیت تو (خند کے لفظ سے) حسن سے کم اور جی نہیں ہیں اور یحییٰ بن کمال شاید سوچو ہے۔
آپ کہ دیجئے ان
قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾
کو وہی زندہ کرے گا جس نے پہلی بار ان کو زندہ کیا اور وہ ہر طرح پر اگر خوب جانتا ہے۔
قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾
کہنے سے اس لئے وہ بار بار زندہ کر دے گا۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اَلانِ تَكْفُرُوْنَ ﴿٢١﴾
اَلَّذِيْنَ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لَّتَسْكُنَ فِيْهَا وَبَلَغَ لَكُمْ اَسْوَاقَ الْحَدَثِ الَّذِيْ فِيْهِ تَخْتَضِعُوْنَ لَهَا وَكَانَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ رُجُوٌّ ﴿٢٢﴾
وہی ہے جس نے تمہارے فائدے کے لئے ہزار رحمت سے آگے بڑھا کر تمہیں اس سے اور آگے لے دیا۔
حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ رحم کے درخت ہیں ایک کو سرخ کہا جاتا ہے اور دوسرے کو سفید دونوں درختوں کی

الَّذِيْ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لَّتَسْكُنَ فِيْهَا وَبَلَغَ لَكُمْ اَسْوَاقَ الْحَدَثِ الَّذِيْ فِيْهِ تَخْتَضِعُوْنَ لَهَا وَكَانَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ رُجُوٌّ ﴿٢٢﴾

چڑے گا۔ اس کو ضرور بخش دیا جائے گا۔ اس کو اپنے مردوں کے لئے پڑھا کرو۔
حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کا ایک دل ہو ۲ ہے اور قرآن کا دل یسین ہے جو شخص
(ایک بار) یسین پڑھے گا اللہ اس کیلئے دس بار قرآن پڑھنے کا ثواب لکھ دے گا اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ روایات متعددی۔

الحمد للہ

تفسیر مظہری حلقہ سورہ یسین آخر کتب الاولیٰ ۱۴۰۵ھ کو
متم ہوئی

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین

بعونہ تعالیٰ

تفسیر مظہری سورہ یسین کا ترجمہ مع اضافات تشریحی ۱۵ مئی ۱۴۰۹ھ کو ختم ہوا
والحمد للہ من قبل ومن بعد و هو الموفق والمعين

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ہر رات کو یسین پڑھے گا اس کو بخش دیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ سے
ضعیف

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رات کو سورہ یسین پڑھے گا صبح ہوئی تو اس کی سطر ت ہو چکی
ہوگی۔ روایات اربعہ فی التفسیر ضعیف

حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سورہ یسین ایک بار پڑھی اس نے گویا دس بار قرآن
پڑھا۔ روایات اربعہ فی التفسیر ضعیف

حضرت مصطفیٰ بن یزید رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے یسین پڑھے گا اس
کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے اس لئے آپ سرنے والوں کے پاس اس کو پڑھا کرو۔ روایات اربعہ فی التفسیر ضعیف

طبرانی نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص ہر رات یسین پڑھنے کی پابندی کرے گا پھر مر جائے گا تو شہید مرتے گا
اور فی طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص خوشنودی خدا حاصل کرنے کے لئے یسین پڑھے گا

اس کو بخش دیا جائے گا۔
ابو یزید اور ابو النخعی بن حبان نے فضا میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے جس سرنے والے کے پاس یسین پڑھی جاتی
ہے اللہ اس کے لئے (موت کی) آسانی کر دیتا ہے۔

عمالی نے ابی میں حضرت عبداللہ بن زبیر کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص یسین کو اپنی حاجت کا پیش رو رکھے گا۔ اس کی
حاجت پوری کر دی جائے گی۔ درمی کے نزدیک اس حدیث کا ایک شام بھی ہے جو مسلمان مرد و عورت ہے۔

متحد رک میں حضرت امام ابو جعفر محمد بن امام زین العابدین کا قول مذکور ہے کہ جو شخص اپنے دل میں کچھ خبیث محسوس کرے اس کو
چاہئے کہ ایک خیال میں نہ مفر سے یسین کہہ کر پڑھے۔ ابن افریہ نے سعید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ جو شخص دینان پر سورہ

یسین پڑھے گا یونہی اچھا ہو جائے گا۔ محمد بن ابی نیر کا قول ہے کہ جو شخص صبح شام کو یسین پڑھے گا (۲۰ بار) شام تک خوشی میں رہے گا اور
جو شخص شام کو یسین پڑھے گا صبح تک خوشی میں رہے گا۔ ترجمہ کرنے والوں کا یہ بیان ہے۔ (از مظہر قدس سرہ)